





229

---

217





417

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ
KISIM : <i>Residat</i>
ESKİ KAYIT No. <i>316</i>
YENİ KAYIT No.
TASNİF No.







واقته ابتداء من الله تعالى بل بسائر كتبه سبحانه كما ذكر  
العلامة أبو موسى التونسي إجماع علماء كل ملة على أن الله  
سبحانه وتعالى افتتح جميع كتبه بسم الله الرحمن الرحيم واقتضاه  
لقوله صلى الله عليه وسلم كل مرة ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله  
الرحمن الرحيم فهو ابتداء ذهاب البركة ومعنى ذي بال أي  
شأن يعظم به وثني وبسم الله كما سيأتي لرواية ببسم الله  
فقط وثلاث بالمجد والصلوة لقوله عليه الصلاة والسلام كل  
أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلوة عليّ فهو أقطع  
أبتر محق من كل بركة والتوفيق بين الروايات ممكن إذا لكل  
ذكر وقد ورد لا يبدأ فيه بذكر الله أو بحمد الله التسمية  
على الأبدن الحقيقي وغيره على الأضافي ولم يكن لقوة  
حديثها موافقة كتاب الله ولقوله عليه الصلاة والسلام  
بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب رواه الخطيب في  
الجامع عن أبي جعفر معضلا والاسم هو اللفظ الموضع على  
الجوهر والعرض للتمييز واختلف في اشتقاقه فقال المبرد  
من السحابة العلوية لأنه علا على معناه وفطر عليه وصار  
معناه تحتد وقيل لعلوه عن قسمة الفعل والحرف وقال  
ثعلب من الوسم وهو العلامة فكانه علامة لمعناه  
والأول أصح لتصغيره على شمي ولو كان من الوسم لصغر  
على وسيم ويقال في تفرغ سموت ولو كان كذلك لم يقل  
وسمت واختلف في عد لغاته فقيل سبع وقيل عش وقيل  
ثمانية عشر وعد كل بحسب استقرائه فلا خلاف وعلى الأخير  
قال الجوهري وجه الله ثلاث من اسم سم سماع سمعة  
كذا سماه ميماء أبدى تقي ويصلح لباؤه من معانيها  
الأربعة عشر المشهورة الاستعانة والمصاحبة والسببية

والإصاق والأول أظهر وبقيت لزوم الحرفية وعلى الكسر  
لجانسة عملها والجار والمجرور متعلق بمحذوف اتفاقا يجوز  
أن يكون فعلا أو اسما عاقا أو خاصا مقدما أو موقرا أو  
كونه فعلا وخاصا وموقرا نحي الزمخشري وهو اللازم مع  
لأن الأصل في العمل للأفعال وهو مذهب الكوفيين وقدر  
البصريون مصدر أمر فوعا لا يقد انظر إلى كون المقام  
مقامه وعلى الأول والتقدير بسم الله انظم وإنما أخر  
طلب الاختصاص والاهتمام وعلى الثاني تظني بسم الله  
ثابت فحذف المبتدأ وخبره قال بعضهم والأول أول  
أد المصدر لا يعمل محذوف واجيب بأن عمله في الجار والمجرور  
بما فيه من رائحة الفعل لا بالعمل عليه وإنما جاز تقديم  
معموله عليه عند المحققين وقال الشيخ خالد ولو قيل إن  
بسم الله متعلق بالاستقرار على أنه في موضع الخبر لمبتدأ  
محذوف والتقدير ابتداء أي مستقر بسم الله لم يبعد ولم  
من عمل دعوى المصدر في حال حذفه ولم أره مسطورا و  
على التقديرين الأولين يسمى بالظرف اللغوي والملقى كما في  
كسيت بالقلم وعلى ما بحثه يسمى بالطرف المستقر بفتح القاف  
والفرق بينهما أن المستقر يشترط له ثلاثة أمور كون المتعلق  
منضمنا فيه وكونه عاما كالوجود والاستقرار والكون  
وكونه واجب الحذف وسموا الأول لغواحيث لم يعملوه  
متحلا ضميرا والثاني مستقرا لا استقرار الضمير المنتقل إليه  
بعد حذف عامله فيه فهو في الأصل مستقر فيه فحذفت  
صلته اختصارا وإن عامله الاستقرار والأول اختيارا  
لما مبين والثاني الرضى واليمنى وعلى كل لا محل لجملة  
الجملة من الأعراب لأنها مستأنفة ومن الفوائد اليدوية



لا ابن القيم الجوزية انه تحدث في هذا المقام حكما  
 عويده دالة على تحقيق المرام منها انه موطن لا ينبغي  
 ان يقدم فيه سوى ذكر اسم الله فلو ذكر الفعل وهو لا  
 يستغنى عن فاعله كان ذلك مناقضا للمقصود وهو  
 تجريد المعبود فكان في حذفه مشاكلة للمبني للمعنى  
 ليكون المبدؤ به اسمه سبحانه وتعالى كما نقول في الصلاة  
 الله اكبر ومعناه من كل شئ ولكن لا تذكر هذا المقدر ليكون  
 اللفظ في اللسان مطابقا لمقصود الجنان وهو ان لا يكون  
 في القلب ذكر الا لله وحده فكما تجرد ذكره في قلب المصلي  
 تجرد ذكره في لسانه ومنها ان الفعل اذا حذف مع الابتداء  
 في كل قول وعمل وليس فعل اولي بها من فعل فكان الحذف  
 اعم من الذكر فان اي فعل ذكرته كان المحذوف اعم منه  
 ومنها ان الحذف ابلغ لان المتكلم بهذه الكلمة كان يدعي  
 الاستغناء بالمشاهدة عن النطق بالفعل وكأنه لا حاجة  
 له الى النطق به لانه المشاهدة والحال دليله على ان هذا الفعل  
 وكل فعل فانما هو باسمه تبارك وتعالى والحوالة على شاهد  
 الحال ابلغ من الحوالة على شاهد النطق والقبال كما قيل  
 ومن يجب قول الحوادل من به وهل غير من يهو ايجب يقتض  
 ثم انما طولت المبالغة لكونه افتتاح كتاب الله بحرف معظم او ما  
 اسقطوا الالف الاسم ودوا طولها على الباليدي على السقوط  
 وسقوطها الخفة وكثرة استعمالها ولا تخذف اذا اضيف  
 الاسم الى غير الله ولا مع الباء اضافة الاسم الى غير الله تعالى  
 من اضافة العام الى الخاص او المضاف مقم جئي به لا رشاد  
 حسن الاداء والاسم هنا بمعنى التسمية او في الكلام حذف  
 مضاف والتقدير باسم مسجى الله ومنشا الخلاف في كون

الاسم

الاسم عين المسمى او غيره وسياتي ذلك انشا الله تعالى  
 وقال القاسمي في تفسيره وانما قال بسم الله لان التبرك  
 والاستعانة بذكر اسمه او للمفروق بين اليمين واليمين واقول  
 بل جرت حكمة العزيز الحكيم انه لا يذكر المقصود الا بعد  
 ذكر وسيلته ليتوصل بها اليه وينتهي بها الحمل افعاله ذلك  
 تقدير العزيز العليم **الله** هو علم الذات مولا ناعز وجل  
 للتصفة بصفات الكمال من الجلال والجلال المستقيمة لجميع  
 المحامد وهذا هو الحق عند الجمهور ولذا يوصف ولا يوصف  
 ولو كان وصفا لم يكن قول لا اله الا الله توحيد امثل الرحمن  
 اذ لا يمنع الشركه وقال قوم هو وصف مشتق واختلفوا في  
 اشتقاقه ف قيل من اله الالهة اي عبد عبادة وقرابن عباس  
 رضي الله عنهما ويزرك والمفتك اي عبادتك ومعناه انه  
 المستحق للعبادة لا الغير وقيل اصله اله حذف التهمزة  
 وعوض عنها الالف واللام وقيل من اله اذ الخير لان الحق  
 تشهير في معرفته وقيل من الهت الى فلان اي سكنت اليه  
 اذ القلوب تطمئن بذكره وقيل الاصل ولاه فبدلت الواو  
 بالهمزة مثل وشاع واشاع واشتقاقه من الوله لانه العباد  
 يولونه اليه اي يفرعون وقيل اصله لاه مصدر لاه يلبه  
 ليها ولاها اذا احتجب وارتفع وقيل اصله لاه بالسريانية  
 فعرب بخذف الالف الاخيرة وادخل الالف واللام عليه وتقيم  
 لاهه اذا انفتح او انضم ما قبلها وترقيتها اذا انسر وهو  
 عربي خلافا للبلخي انه معرب عبراني او سرياني واعرف  
 المعارف بالاجماع واسم الله الاعظم عند جهور العلماء لكن  
 كما قال العارف الرباني سيد عبد القادر الجيلاني قدس الله  
 سره الوهباني بشرط ان تقول الله وليس في قلبك سواه

ولم يقل بالله

الا



ولعظم شأنه ذكره الله تعالى في كتابه في الغين وثلاثا  
وستين موضعاً وأما فضائله ظاهراً وباطناً فلا يحصرها  
عد ولا يحيط لها حد وهو مجرور بالاضافة اسم اليه والجار  
له المضاف عند سبويه وهو الاعم لا اتصال الضمير به وهو  
لا يتصل الابعامله لا باللام كما ذهب اليه الزجاج ولا بالياء  
الاضافة خلافاً للسهمي والزمخشري وابيه حبان في التثنية  
الحسان ولا يحرق مقدر نابه عن المضاف لقوله ابن اليا دس  
**الرحمن الرحيم** صفتان مشبهتان بنيتا للمبالغة من رحم كن  
بعد النقل اليه افعّل او بعد ان نزل منزلة اللاتزم اذ هي لا يتنى  
الا عنه لكن الاول ابلغ من الثاني اذ زيادة المبني تدل على زيادة  
المعنى وما نقص يحذر فانه ابلغ من حاذر فقد اجيب بان  
فذلك اكثر لا كلي وبانه لا مانع ان يزيد معنى الانقص بسبب  
الخرجيلي ونحوه وبان الكلام فيما اذا كانا متحدى المعنى  
كعاطش وعطشان لا كحذر وحاذر لا بخلاف معناه اذ  
معنى حذر خاف ومعنى حاذر قوي وقيل هما سوى وقيل  
الرحيم ابلغ واشتقاقهما من الرحمة وهي لغة رقة القلب  
وانعطاف يقتضى التفضل والاحسان وهذا في حقه تعالى  
محال ولكن رحمة ارادة الاحسان او الاحسان فهي صفة  
ذات او فعل فتكون اما مجازاً مرسل في اراده الاحسان  
او فيه واما استعارة تمثيلية بان مثلت حاله سبحانه بحال  
ملك عطف على رعيته ورفق لهم فمهم معروفه فاطلق عليه  
الاسم واريد غايته قال الامام الرازي اذا وصف الله بامر  
ولم يعم ومفعله به يحمل على غاية ذلك وملايئته وهذه  
قاعدة في كل مقام واختلفت فيهما فقل معناه واحد  
اي ذي الرحمة وكرر انعطافاً لعلوب الراغبين وقال

المبرد هو انعام بعد انعام وتفضل بعد تفنن وقيل  
بالفرق بينهما فالرحمن عام والرحيم خاص فالاول بمعنى  
الرزاق في الدنيا وهو عام لكافة الخلق والثاني بمعنى  
المعاني في الآخرة وهو خاص بالمؤمنين وكذلك جاء في  
الدارج حان الدنيا ورحيم الآخرة ولذا يدعى غير الله  
رحيماً لا رحماناً فالرحمن عام للمعنى خاص اللفظ والرحيم  
عكسه وقيل الرحمن هو المنعم بعبائمه النعم والرحيم المنعم  
بدايقها وانما قدم الرحمن للتدلي من الاعلا الى الادنى  
وهو من انواع البديع او لكونه كالعلم حيث انه لا يوصق به  
غير الله بل يرجع بعضهم كونه علماً اولاً لانه لا دل على جلايل  
النعم واصولها ذكر ما دل على دقيقتها وفروعها تكملة  
وتتممة **ويقول** الفقير كان الله له لما ارشد سبحانه  
الى حضرته بطريق الترقى الذي جرت سنته تعالى به  
بذكر الوسيلة التي هي الاسم اولاً ثم اتى بالمطلوب الذي  
هو الله ثانياً هدى الى التنزل من حضرة ذاته الى حضرة  
صفاته وقدم الصفة الرحمانية ليتخلق بها العارف فيكون  
رحمة لكل البرية وتنزل الى الرحيمية لتاهليه لارشاد من  
يستحق العفو في يوم العطية ولا يقال القصد التبرك لا السير  
والرجوع لانا نقول بل القصد ذلك اذ لا شيء من الوجود  
الا وفيه ارشاد لمحضرة المعبود وهذه اشارة صوفية وحقيقة  
ذوقية ثم هما نعتان له تعالى وقال في المغنى الرحمن بدل  
لانعت والرحيم نعت له لانعت الاسم الله تعالى اذ لا يتقدم  
البدل على النعت والقولان مبنيان على كون الرحمن صفة  
او علماً الاول قول الزمخشري وابن الحاجب والثاني قول  
الاعلم وابن مالك قال في المغنى وهو الحق ويعلم رفرهما



ونصيرهما ونفع احد هما ونصب الاخر وجمع بعضهم ما يصح من  
اعرابهما وما لا فقال  
 ١ ان ينصب الرحمن او يرتفع ٢ فالجرف في الرحيم قطعاً منعاً  
 ٣ وان يجرفا جرفي الثاني ٤ ثلاثة الاوجه خذ بياني  
 ٥ فهذه تفهنت تسعاً منع ٦ وجهان منها فادره يا مستمع  
 والوقف على الجلالة قبح وعقب الرحمن كذلك وقيل كافي وعلى  
 الرحيم تام والجملة قضية كلية على ما يتبادر من كون المعنى  
 انظم متبركا بكل اسم من اسمائه تعالى وان لو خط القول يكون  
 الاسم بمعنى التسمية او القول بان الاضافة بيانية فهي  
 تخصيصية وهي في حكم الكلية ولفظها خير يراد به انشا الاستعانة  
 او الا لصاق او المصاحبة او التبيين والحاصل ان الكلام في  
 هذه يطول وفيما ذكر كفاية لذوي العقول هذا وقد ورد  
 ان الله تعالى انزل ما ينة كتاب واربعة كتب على اربعة من الانبياء  
 وانه اودع ما فيها في القرآن واودع ما في القرآن في الفاتحة  
 واودع ما في الفاتحة في بسم الله الرحمن الرحيم وورد كل ما في  
 بسم الله الرحمن الرحيم فهو في اليا وكل ما في اليا في النقطة  
 التي تحت اليا اقول وبيان ذلك اجمالاً ان النقطة عبارة عن  
 الجزء الذي لا يتجزى المتركب منه جميع العلوم فرجع ما تفرع منه  
 اليه فاذا بسط تبين ذلك وبسطة فضل لا يحصر ومنه ما قال  
 في المصباح الداعي الى الفلاح ويروي ان الله تعالى اوحى الى  
 نبي من الانبياء من اتاني وفي صحيفته اربعة الاف مرة بسم الله  
 الرحمن الرحيم ركزة لواءه الى قايعة من قوايم العرش ونسفته  
 في اثني عشر الف عتيق قد استوجبوا النار ولولا اني قصيت  
 على كل نفس بالموت ما قبضت روحه ولا يمنع ان يدخل  
 الجنة الا ان ينزل به الموت وظاهره وجوها ولو مفرقة

في طول عمره وفضل مولانا ابراهيم قال **بسم الله** كرمها  
 لما تقدم في رواية ولما فيها من برعة الاستقلال اذا فراد الأ  
 سم يدل على المقصود الذي هو افراد المعبود المسمى عليه بعلم  
 التوحيد **أبدا** مستعينا وملا يساو ملا متقار ومتسببا في  
 الكتاب اي الموكف المنظوم في توحيد الرب المعلوم ولو قال  
 انظم كان احسن اذ به يصير مستعينا وملا يساو باسمه تعالى في  
 سائر نظم لكنه قصد موافقة لفظ الحديث في قوله لا يبدء مع  
 المكنان الاستعانة والتلبس في الجميع اذ كل مقصد بدو بالنسبة  
 الى ما بعده **وايضاً** التنوين عوض عن المضاف اليه اي وجه  
 الله ومعناه الشاعليه بصغاته وفعاله واما تعريف مطلق  
 الحمد بانه الوصف بالجميل على الجميل الاختياري او بانه الشا  
 باللسان على الجميل الاختياري فانه لا يتناول الشاعلي الله تعالى  
 بصغاته ذاته لتعاليلها عن وصفها بالصدور عن اختيار فانه  
 معنى الحدوث وما ذكر في الجواب عن ذلك في بعض حواشي  
 الكشاف تغسف ظاهرك في المنح للمرتاشي وفسره جمهور  
 الشراح لغة بانه الشا باللسان على الجميل الاختياري على قصد  
 التعظيم سواء تعلق بالفضائل ام بالفواضل ويعظم بانه الشا  
 بالكلام الى اخره ليصمد الله تعالى لنفسه وعرفا بانه فعل ينبئ  
 عن تعظيم النعم بسبب كونه منما على الحامد او غيره وهذا معنى  
 الشكر لغة واما عرفاً فصرف العبد جميع ما انعم الله عليه من  
 السمع والبصر وغيره الى ما خلق لاجله والمدح لغة الشا باللسان  
 على الجميل مطلقاً على جهة التعظيم وعرفاً ما دل على اختصاص  
 المدح بنوع من الفضائل والحمد نقيضه الذم ونقيض الشكر  
 الكفران والمدح نقيضه الهجو ثم الكلام على النسبة بين الكل  
 بالعموم والخصوص واضمح لمن تأمل ثم المراد بالحمد جنسه



فيشمل حمد القديم لنفسه وللحادث وحمد الحادث له  
ولغيره والامانة المقدمة للملك والاختصاص فان قيل  
ما معنى حمد العباد لله تعالى مع كونه حادثا والله تعالى  
قديم ولا يجوز قيام الحادث بالقديم فالجواب ان المراد  
منه تعلق الحمد ولا يلزم من التعلق القيام كخلق العلم  
بالمعلومات وقال النووي يستحب الحمد في ابتد الكتب  
المصنعة وكذا في ابتداء درس المدرسين وقرارة الطالبين  
بين ايدي المعلمين سوا قراحيثا وفقها او غيرهما  
واحسن العبارات في ذلك الحمد لله رب العالمين ونحوه للفاكهاني  
من المالكية ولا تمتنا فيه شيء ايضا ومن فضل الحمد والشكر  
والمدح ما قال صلى الله عليه وسلم ان افضل عباد الله  
يوم القيامة المحادون وقال تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم  
وورد انه يقال لقاري قل هو الله احد كل يوم خمسين  
مره يوم القيامة ثم يا مادم الله فادخل الجنة وكذلك  
**بالصلاة** اي يصلاة الله يعني رحمة المروة بالنفيم وغيرها  
ابن عباس رضي الله عنهما بالبركة وقال بكر القشيري الصلاة  
من الله تعالى لمن دون النبي رحمة وللتبني صلى الله عليه  
وسلم تشريف وتزينة تكريمه وقال ابو العالية صلاة الله  
تناوه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الرعا وقال  
الجمهور هي من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن  
الادميين التضرع والدعاء وهي في اللغة الدعاء في حاشية الشيخ  
بيري على الاشياء وجعل العمل للصلاة ثلاث معاني لكن لا نعلم  
انها بطريق الحقيقة او بطريق المجاز وفي البعض بالحقيقة  
وفي البعض بالمجاز وتكون من قبيل العموم المشترك او عموم  
المجاز او الجمع بين الحقيقة والمجاز الله اعلم قاله بعض المفسرين

القدوري من المتأخرين وقال شيخنا شهاب الدين  
احمد الخفاجي اصل معنى الصلاة الانعطاف الجسماني  
لانها مأخوذة من الصلوة على ما حقق في شرح الكشاف  
ثم استعمل في الرحمة والاعمالا فيهما من التعطف المعنوي  
انتهى وقد تعقب ما في الكشاف السعد في حاشيته عليه  
بما حاصله الا تصاف ما عليه الجمهور من انها حقيقة لغوية  
في الدعاء مجاز في العبادة المخصوصة لا شأنا لها على الدعاء  
وبين ذلك احسن بيان وهذا ما اشتهر بينهم وفي بدايع  
الفوائد لابن القيم قولهم الصلاة من الله بمعنى الرحمة باطل  
من ثلاثة اوجه احدها ان الله تعالى غاير بينهما في قوله  
تعالى صلوات من ربهم ورحمة والثاني ان سوال الرحمة  
يشترط لكل مسلم والصلاة تختص بالنبي صلى الله عليه وسلم  
والثالث هو حق له ولا له ولهذا منع كثير من العلماء الصلاة على  
معين غيره ولم يمنع احد من الترحم على معين غيره والثالث  
ان رحمة الله تعالى عامة وسعت كل شيء وصلاة خاصة  
بخواص عباده وقولهم الصلاة بمعنى الدعاء مشكل من وجوه  
احدها ان الدعاء يكون بالخير والشر والصلاة لا تكون الا في  
الخير الثاني ان دعوت يمدى باللام وصلية لا يعدي الاله  
يعلى ودعا المعدي يعلى ليس بمعنى صلى وهذا يدل على ان  
الصلاة ليست بمعنى الدعاء الثالث ان فعل الدعاء يقتضي مدعوا  
عليه ومدعوا له تقول دعوت الله بالخير وفعل الصلاة  
لا يقتضي ذلك فلا تقول صليت الله عليك ولا لك فدل على  
انه ليس بعنة فاي تباين اظهر من هذا ولكن التقليد يعمي  
عن ادراك الحقائق فايك والاخلاد الى ارضه انتهى كذا نقله  
الحموي في حاشية الاشياء وسكت عليه وفيه نظر يظهر المتأمل



والقها منقلبة عن الواو ولم تكتب بها الا في القرآن كما قال  
ابن درستويه **على الباب** جمع لب وهو الخالص من كل شيء  
والمراد منه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمعه  
باعتبار انواعه المتفرقة في سائر الوجود اذ هو جميع لها بل  
بل عيني الوجودات لا تفصلها عنه كما عرف في الكلام على  
اول بدء خلقه صلى الله عليه وسلم وفي اقتصار النافذ على  
الصلاة رد على من زعم كراهته افرادها عن السلام وهو  
مذهبي كما صرح به في منية المفتي ووجه الرد ما ذكره الملا على  
قاري في شرح المحقق الحسين عند قوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امي السلام  
قال وكذا الحكم الصلاة كما يدل عليه تعبيره مرة بالسلام  
ومرة بالصلاة فيستفاد ان الاكتفا باحدهما لا يكره ولا دلالة  
في قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما لان الواو مطلق  
الجمع الشامل للتفريق عند ارباب التحقيق فان الامة ما مورق  
بالفعلين فاذا صلوا مرة وسلموا اخرى خرجوا عن عمدة التكليف  
في الدنيا والاخرة نعم الجمع بينهما افضل واكمل والخلاف  
في حق نبينا صلى الله عليه وسلم واما غيره من الانبياء  
فلا خلاف في عدم كراهته الافراد لاحد من العلماء ومن  
ادعى ذلك فعليه ان يورد نقلا صحيحا ولا يجد اليه سبيلا  
انشاء الله تعالى كذا في شرح العلامة ميرزا علي الشيرازي  
ثم تعدية الصلاة بعلى لتضمنها معنى الحظف فلا يرد  
انها بمعنى دعا وهو مع على للمضرة على ان العرف فرق  
بني دعا عليه وصلى عليه واختلف في حكمة الامر بالصلاة  
عليه مع كونه صلى الله عليه وسلم له الكالات بلا ريب فقل  
للتعبد وقيل للمكافاة والشكر له وقيل لعود نفعها اليها

وقيل لطلب كماله صلى الله عليه وسلم وهو الحق  
اذ لا نهاية لكالاته الله ولا مانع من ربطها بالاسباب  
ليعود لنا نفعها وكونه الحكيم الوهاب وفضل الصلاة  
والسلام عليه اظهر من ان يذكر وقد حكى بعض العلماء  
الاتفاق على انها مقبولة ابدار صحيح في كثر العفاف خلافة  
ويكفي قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه الصلاة على  
النبي صلى الله عليه وسلم امحق للذنوب من الماء البارد  
لنار والسلام عليه افضل من عرق الرقاب وقد حدثنا في  
صدور الكتب والرسائل في ولاية بني هاشم ثم مضى العمل  
على استحبابه ومن العلماء من يختم بذلك ايض ثم هي مما  
فرض في العمر مرة وهو الشهادتان والمجد والجل وهي والحق  
الرصاع السلام بها بحثا ورد على من جعله مستحيا من تشويع  
المغرب **واشهد** اقرب لقوله صلى الله عليه وسلم كل  
خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليدين المذمومة ومعناه اعلم  
وتيقن حال كوني **جائزا** اي قاطعا بالجزم والتصميم **ان**  
**لا اله الا هو** لا مستحق للعبادة بذاته ولا متفرد بكمال  
الوحيته وصفاته **سوى من** اي غير الذي **خص احمد**  
الحامدين والحمدون **بالكتاب** المبرود المبين الذي لا ياتي  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه الذي فيه علم الاولين  
والاخرين ما فرطنا في الكتاب من شيء وهذا مقتضى الشهادتين  
لرسول بالرسالة فلا يعترض بتركها **واعلم** اختلف في  
العلم فقل نظري وعليه فقل يعرض بتركها فالراي الا  
مسالك مونا عن مشقة الخوض في العبر وقيل يمكن بلا مشقة  
وعليه فقال الراغب العلم ادراك الشيء بحقيقته وهو قول  
شيخ الاسلام ادراك الشيء على ماهو به وقيل ملكه يقتدر بها



على ادراكات جزئية وقال بمعنى المحققين هو صفة  
ينجلي بها المذكور بان قامت به انجلاء تاما او الادراك الجازم  
الذي لا يحتمل التخييل وحد بحد وادراكها مدخوله وتراشه  
المعرفة لكن لا يقال له عارف لانها لا تستدعي سبق جهل وقيل  
غير نظري وعليه فبداهته بوجهين كما قال الرازي الاول  
انه معلوم يعتنق التساويه اما المعلوماتية فيحكم الوجدان  
واما امتناع التساويه فانه انما يكون معلوما بغيره ضرورة  
لامتناع التساويه الشئ بنفسه او بغيره مجهولا والغير  
انما يعلم بالعلم فلو علم العلم به لزم الدور فتعينت المبدأ  
ههنا الثاني ان علم كل احد بوجوده بديهي وهذا علم  
خاص مسبوق بمطلق العلم لتركيبه منه ومن الخصومية  
والسابق على البديهي اولى بها وقد اجيب عن ذلك  
ثم اعلم ان التصديق جازم اولا فالاول ان لم يقبل  
التغيير فعمل كونه الانسان حيوانا وان قيل فاعتقاد  
صحيح ان طابق الواقع كتوحيد المخلد وفاسد ان لم  
يطابق كاعتقاد عدم الروية وقدم العالم والثاني ما  
دخله احتمال وهو ظن في الطرف الراجح ووهي في المرجوح  
وشك في المساوي ثم العلم اما نظري او بديهي فالاول  
ما يتوقف على النظر والاستدلال كالعلم بحدوث العالم  
والثاني ما يدرك ببدهة العقل كالعلم بان الواحد  
نصف الاثنين والجزء اصغر من الكل ويجوز عقلا ان يكون  
جميع العلوم ضرورية ويعتنع العكس كي لا يلزم ارتفاع المصير  
الضروريات وهو محال وذهب الاشعري وكثير من المعتزلة  
الى تعدد العلم بالحادث بتعدد العلوم والمحققون من الاء  
شاعره على خلافه وان التعدد في تعلقه بالمعلومات

معلوم

لا فيه وعليه اقتصر ابن السكيت وهو المعتمد ولا خلاف في عدم  
تعدد العلم القديم ثم اسباب العلم بالحادث عند اهل السنة  
ثلاثة الخواص الخمس الظاهرة السليمة والخبر المتواتر والمسود  
من الرسول والعقل وكسب المهام غير الانبياء سببا للعلم بشئ  
عند اهل الحق فلا يحتاج به وقد يثبت به العلم كما حكى عن كثير  
من السلف والا وليا لكن لا يحتاج به **تممة** قال الحافظ ابن  
جرير العلم الشرعي ما يقيد معرفة ما يجب على المكلف من امر  
دينه في عباداته ومعاملاته والعلم بالله تعالى وبصفاته  
وما يجب له من القيام بامره وتنزيهه عن النقيض ومدار  
ذلك على التفسير والحديث والفقه انتهى وعليه فقد العلم  
شرعي لم يدخله الشرع فيه اما الشرعي الذي علم اسمه من الشرع  
فليس الا ثلاثة المذكورة حتى ذكر الكرماني انه لو اوصى للعلماء  
انصرف شرعا للعلماء بالفتوى الثلاثة ولتضمن العلم الجزم عده  
بالباء فقال واعلم **باليقين** هو لغة ازالة الشك كاليقين  
بالتحريك وعرفا بمعنى العلم وفرق بينهما بعض المحققين بان  
اليقين خاص من شانه ان يتطرق اليه شك ولا يقال يقين  
ان الواحد نصف الاثنين وقال الراغب اليقين من صفة العلم  
فوق المعرفة والدراية واخواتها يقال علم يقيني ولا يقال  
معرفة يقيني وهو سكون النفس مع ثبات الحكم حال كونها  
واصلت اليك على لسان الملك او بالالمقافى الروح او بخلق  
العلم الضروري او بسماع الكلام النفسي ثم مراتب اليقين  
ثلاث فاولها علم اليقين وهو ما حصل عن نظر واستدلال  
وثانيها علم اليقين وهو الحاصل من مشاهدة وعيان  
وثالثها حق اليقين وهو ما وجد عن العيان مع المباشرة  
فالاول كن علم بالادلة وجود الجنة والثاني كن حصرها



وشاهدها والثالث كن شاهد ودخل **بان** متعلق  
با علم **ارقي** اي اعلا شفا ومنزلة **علوم** اي معلومات  
**الكائنات** اي الموجودات **يلا** **ارنياب** اي بغير شك ولا ريب  
في ذلك **كتاب** خبر ان اي مكتوب وعرفا طائفة من المسائل  
اعتبرت مستقلة شملت انواعا لا **فدحوى** اي حاز  
**توحيد** هو لغة جعل الشيء واحدا وشعا افراد المعبود  
بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفات وافعالا وقيل  
هو اثبات ذاته بغير شبهة بالذوات والاعطلة عن  
الصفات وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى حقيقة  
التوحيد ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا علاج  
وصنع بلا مزاج وعلته كل شيء **صنعه** ولا علة لصنعه وما  
تصور في وهمك فالله بخلافه واما حقيقة فنيائية ان  
شا الله تعالى ثم المراد منه هناك علم هذا العلم وسمي  
بجاز الاطلاق لاسم الجزء الاشراف على الكل وبالعقائد  
لاحتوائه عليها وبالكلام لان عنوان مباحثه كان قولهم  
الكلام في كذا وكذا او كون مسألة الكلام كانت اشهر مباحثه  
والكثر نزاعا وجد الحق قتل بعض المتغلبين كثيرا من  
اهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن ولانه يورث قدرة على  
الكلام في تحقيق المرام ولما انه اول العلوم التي يجب تعلمها  
وتعليمها بالكلام وكونه لا يتحقق الا بالمباحث وادارة  
الكلام من الجانبين بخلاف غيره اذ قد يتحقق بالتأمل  
ولا فتقاره الى الكلام لكثرة الخلاف فيه ولقوة ادلته  
صار كانه هو الكلام دون غيره كما يقال لقوى الكلامين هو  
الكلام ولا يتنايه على الادلة القطعية المؤيد اكثرهما  
بالسمعية كانه امشد العلوم تاثيرا في القلب وتغلغل فيه

فسمي

فسمي بالكلام المشتق من الكلام وهو المجرى ووجه تسميته  
باصول الدين ظاهر اذ هو اصله الذي يبنى عليه **رقي** وهو  
يعني المالك والسيد والمصلح والمربي والمخالق والمعبود والمدير  
والمحاضر والمصاحب والثابت والقريب والجامع والمحيط والكثير  
الخير ومولى النعم ومن يزيدها وهو صفة من ربه يربيه  
فهو رب وقيل هو في الاصل مصدر بمعنى التربيته وهو تبليغ  
الشيء الى كماله شيئا فشيئا الى الحد الذي اراده المربي ثم وصف  
به للمبالغة كما وصف بالعدل وهو من اسمائه تعالى ولا يطلق  
على غيره تعالى بالتعريف ولا بعدد الا مقيد كرب الدار ومنه  
ارجع الى ربك واما خبر لا يقل احدكم اطعم ربك وضي ربك  
واسقى ربك ولا تقل احدكم ربي وليقل سيدي فالله في  
التنزيه ثم كونه الكتاب الحاوي لتوحيد رب الارباب اشرف  
العلوم لاحتوائه على التوحيد الذي هو اشرف العبادات  
وافضل الطاعات واساسها واسها وشرط صحتها والسبب في  
البجاة من العذاب المخلد والوسيلة الى النعيم المرمد **كبي**  
**معلوم** اي ذلك الكتاب الحاوي لتوحيد مولى الاحباب  
**سامي الجناب** اي عالي القدر كيف لا وهو الرب الاكبر والمولى  
الاجل الانور العظيم حتى عن التعظيم الكبير الكبير ايضا حتى  
عن التكبير الذي لا يعلم قدره غيره ولا يعرفه سواه سبحانه  
لا يخص ثناؤه وبهذا اصح قول شارح المواقف لا يسمى علم  
الكلام الارئيسي العلوم لا خادما لها والمنطق يسمى خادما لها  
والتهافت والقاضي الابهر يجران يقال انه خادما لها  
لتكمله ببيان ما يحتاج اليه وبالمقدمة تحصل الرياسة  
على ما اشار به النبي صلى الله عليه وسلم سيد القوم خادما لهم  
**وبعد** اني بها اقتدا به صلى الله عليه وسلم اذ كان



ياتي بها في خطبه وكتبه وهي ظرف زمان كثيرا وكان قليلا  
 تقول جاء زيد بعد عمرو ودار زيد بعد دار عمرو وهذا ما لمحة  
 للزمان باعتبار اللفظ والمكان باعتبار الرقم واصلها اما بعد  
 واصل اما بعد مهما يكن من شئ بعد التسمية والمجد والصلابة  
 على تقدير سيبويه وقال ابن هشام لا يلزم ذلك بل يجوز  
 ان يقدر غيره مما يليق بالمحل ف وقعت كلمة اما موضع اسم  
 هو المبتدى وفعل هو الشرط وتضمنت معناها فلتضمنها  
 معنى الشرطية لزمها الفاء اللازم للشرط غالبا ولتضمنها  
 معنى الابتداء لزمها المصوق الاسم اللازم للمبتدأ اقامة لللائم  
 مقام الملزوم وبقاء لآثره في الجملة والعامل في الطرف اما  
 عند سيبويه لنيابتها عن الفعل ونفس الفعل عند غيره  
 والمشهور هنا بناؤها على القم لنية معنى المضاف اليه دون  
 لفظه وروي تنوينها رفعاً ونصباً لعدم الاضافة لفظاً وتقدير  
 و اجاز ابن هشام اما بعد بفتح الدال وانكره النحاس كما في  
 الدقايق قال ابن الاثير الذي اجمع عليه المحققون من علماء  
 البيان ان فصل الخطاب هو اما بعد كذا في المطول وهو الذي  
 اتيه اود عليه السلام على ما قال بعض المفسرين وقال  
 المحققون فصل الخطاب بين الحق والباطل وفي الكشاف يدخل  
 فيه يعني في فصل الخطاب اما بعد فان المتكلم اذا اراد ان يخرج  
 الى الغرض المسوق اليه فصل بينه وبين ذكر الله تعالى بقوله  
 اما بعد واختلف في اول من تكلم بها فقيل اود عليه السلام  
 وقيل يعرب بن قحطان وقيل قيس بن ساعدة وقيل كعب  
 بن لوي وفي غريب مالك بن عبد منيع ان يعقوب عليه السلام  
 لما جاء من مكة الموت قال من جملة كلامه اما بعد فان اهل  
 بيت موكل بنا البلاء وهو يدل على انه اول من تكلم بها وقيل

الفصل ٢

سليمان وقيل سبحانه الوائي ورد ولما كانت ثبوت التوحيد  
 مبنيا على ثبوت الاشياء وجودا وعدما مع كونها ايضا دالة  
 عليه بدأ بالكلام على ثبوتها او لا فقال **وجود** لعدم التنوين  
 للوزن اي ثبوت وتحقيق في العقل والخارج وهو نكره و  
 سوغ الابتداء بها عمله في الجار والمجرور الذي هو **للأشياء**  
 جمع شئ والمراد منها المعاني والذوات **حق** اي ثابت صحيح  
 لا شك فيه ولا ريب عند اهل العقول السليم كما قال الشيخ  
 عمر النسي في اول عقيدته قال اهل الحق كل حقايق الاشياء  
 ثابتة والعلم بها متحقق بخلاف السوفسطائيين وهم ثلاث  
 فرق فرقة تنكر الاشياء وتزعم انها وهم وخيالات باطلة  
 وهم العنادية واخرى تجدد ثبوتها وتزعم انها تابعة للاد  
 اعتقاد ان اعتقده جوهر افجوها وعرضا فعرضا وقديما  
 فقديم او حاد ثا فحادث وهم العندية والثالثة تنكر العلم  
 بثبوت شئ ولا ثبوت وتزعم انها شاكلة وشاكلة في انها  
 شاكلة وهم جروهم اللادرية والحق كما قال السعداني  
 لا طريق الى المناظره معهم خموصا اللادرية لانهم لا يعترفون  
 بعلوم ثبتت به مجهول بل الطريق تعديهم بالنار ليعترفوا  
 او يعترفوا ثم دليل اهل السنة امنوء من الشمس لا ناخزم  
 بالضرورة بثبوت بعض الاشياء ونفيها بالعيان او البيان  
 وطريق العلم بها ما ترانقا وسوفسطاسم للحكمة الموهمة  
 والعلم المزخرف لان سوفاستاسم العلم والحكمة واسطاسم  
 معناه المزخرف والخلط ومنه اشتقت السفسطة كما اشتقت  
 الفلسفة من فيلا سوفاي محب الحكمة ووجه تسمية كل  
 من الثلاثة يظهر بادنى تأمل واذا علم حقيقة ثبوت الاشياء  
 عند كافة الخلق من اهل الظاهر والباطن سوى من ليس له



من الفعل نصيب فليعلم ان الوجود مع كونه ثابتا وحقا  
**فهو لدي** اي عند **اعمل البصيرة** هي كما في القاموس عقيدة  
 القلب والغفنة وعرفان نور في القلب تدرك به الاشياء كما ان  
 الباصرة نور في البصر يدرك به المحسوسات والمعنى عند اصحاب  
 عقيدة القلب المبيحة وذوي الغفنة الرجيمه المنورة قلوبهم  
 بانوار العرفان **كالسراب** الذي يحسبه الظان ماء حتى اذا جاءه  
 لم يجده شيئا ووجد الله عنده والمعنى في وجودها كالعدم  
 بالنسبة الى وجود الله تعالى بل عدم محض على التحقيق بالنظر  
 لذاتها ولذا قال بعض العارفين الاكوان كلها ما شئت رايحة  
 الوجود ودليل ذلك قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه  
 كل من عليها فان وما رميت اذ رميت ولكن انسى من انك لا تنفذ  
 من احببت ولكن الله يهدي من يشاء اخرايتم ما تخرثون انتم  
 تزرعون ام نحن الزارعون وقال صلى الله عليه وسلم ان  
 اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد **الاكل شئ ما خلا الله**  
**باطل** وقال عليه السلام كان الله ولا شئ معه وهو الاله  
 على ما عليه كان الى غير ذلك من الايات والاحاديث وكلام  
 العلماء فكل هذا دل على ان ما سواه تعالى عدم وليس الوجود  
 الحقيقي الاله تعالى فاذا امار الوجود الحقيقي واحدا باتفاق  
 العقلاء من اهل الظاهر والباطن لا نزاع فيه لاحد وعن هذا  
 قال العلامة ابن كمال باشا انه يجب على ولي الامر ان يحمل  
 الناس على القول بوحدة الوجود نقله عنه العارف بالله  
 تعالى الشيخ احمد القشاشي المديني رحمه الله تعالى في رسالته  
 في وحدة الوجود وكيف لا يجب ذلك وكل عاقل قائل به وقاطع  
 بان وجود ما سوى الله بالنظر الى وجوده تعالى باطل وخيال  
 وهم لا ينكرون ذلك الا معاند مكابر فصار القول بوحدة الوجود

اي ان الوجود واحد وهو وجود الله تعالى قوله كانه الموح  
 مني الاختصاص له بالعارفين كما يزعم ذلك من لا معرفة له  
 بمعناها نعم اختص العارفون بمعرفة حقيقتها مشاهدة ووقف  
 غيرهم مع اعتقادها علما وما شاهد العارفون لها بعد التحقق  
 بمقام الفنى صار كل منهم يقول انا اي انا الله انا الحق سبحانه  
 ما اعظم شأنى ونحو ذلك وليس في الحقيقة هو الناطق لانه من  
 جملة مغنيات الخالق ولكن لسان حال الحقيقة الربانية نطق  
 بتلك القضية الانانية كما يشير اليه قوله سبحانه في الحديث  
 القدسي لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا  
 احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه  
 الذي ينطق به الحديث الى ان قال في يسمع وبصره الى  
 اخره ومن هنا يفهم شطح كثير من العارفين وقولهم ان كل شئ  
 هو الله ونحوه لانه اذا تقرر ان كان الله ولا شئ معه وهو الاله  
 على ما عليه كان اي ما معه شئ من الزمان والمكان وما فيهما  
 لعدم الكل كان هو الكل لكن لا يتحقق ذلك بالنظر الى المحسوس  
 بل الى ما يعتنه النفوس مشاهدة عروس من تجلى الحضرة الالهية  
 اذ ما من ذرة من الوجود الا وهي محوقة في ظهور تجلى المعبود  
 واذا فهمت ذلك فاعلم ان القول بتكفير القائل بوحدة الوجود  
 وما بني عليها قول من لا خلاق له ولا معرفة ولا ذوق قول  
 من شغل بوقرته ودرقه وجب عن المقصود بخبره ولكنه  
 معذور لعدم فهمه والقصور وكيف يكفر اهل الصدق وكمال  
 التوحيد احباب الاله الملك المجيد القايم بشريته ظاهرا  
 وباطنا وهو لا يفهم قصدهم بل ولم يشم ما عندهم ما ذاك  
 الا خيال او وقوع في ضلال وكيف منه ذلك مع قول العلماء  
 لو كان في المسئلة تسعة وتسعون قولاً بالتكفير وقول واحد



بعد ما افق بالعدم مع القول انه لا مشاحة في الاصطلاح  
 ورحم الله القائل  
 الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق افراد  
 لا يعفون ولا تدرى مقاصدهم فهم على مهل يعيشون قصاد  
 والناس في غفلة عما يراد بهم فخلهم عن سبيل الحق رقاد  
 وقد حققت هذا البحث في النسخات القديمة من الحضرة  
 العباسية في شرح الصلاة المشيشية واذا علمت ما سوى الله  
 تعالى باطل وخيال بالنسبة اليه تعالى فاعتقاده كوجوده  
 واعتراك بشهوة شرك خفي عند ذوى الشأن العلي كما  
 قال حجة الاسلام في كتابه تلاوة القرآن من الاحياء من لم  
 يره في كل شيء فقد راي غيره وكل ما التفت اليه العبد  
 سوى الله تعالى تفهم التغاير شيئا من الشرك الخفي بل للتوحيد  
 الخالص ان لا يبرى في كل شيء الا الله عز وجل فلذلك قال  
 الناطق على سبيل الحقيقة **وتوحيد الاله** اي العبود بحق  
**على كمال** بالتنوين عوضا عن الالف واللام اي على الكمال  
**محمو الغير** اي باذهايه من الاله بان لا يشهد الموجد حقيقة  
 في توحيده الكمال الا الله الموجود الشامل اذا التوحيد  
 جعل الشيء واحدا من جميع الوجوه وذلك لا يتحقق الا بان  
 لا يشهد معه سواء وهذا واجب على كل مومن وحقيقة  
 وعملا بالمشاهدة لكل عارف ورحم الله القائل  
 الله قل وذر الوجود وما حوا ان كنت مرتادا بلوغ كمال  
 فالكل دون الله ان حقيقة عدم على التوفيل والاحمال  
 واعلم بانك والعوالم كلها لولاه في مجور وفي اضلال  
 من لا وجود لذاته من ذم فوجوده لولاه عين محال  
 فالعارفون فنوا وما يشهدوا شيئا سوى المتكبر المتعالي

وراو سواء على الحقيقة هالكا في الحال والمآل والاستقبال  
 والله ذو القائل الاخر حيث قال  
 مذ عرفت الاله لم اربيرا وكذا الغير عندنا ممنوع  
**عند ذوى القلوب** اي عند اصحاب الامامية في الامور القائلين  
 بالحق الاخذين به قال الامام ابو القاسم العتيق رحمه الله  
 تعالى التوحيد فناء الاغيار عند وجود الجبار وقال شيخ  
 الاسلام زكريا التوحيد هو افراك الحق كونه متوحدا من  
 كل ما سواه بان يغيبك الحق عما عداه حتى عن نفسك وكلام  
 العارفين في هذا كثير ولو تأمل ذو اللب شأنهم لراى انهم  
 لا يعزبون عن انه محو الغير ووجود الحق بلا منير وبهذا البيان  
 تم تعريف التوحيد لغة وشريعة وحقيقة ثم هو على ثلاث  
 مراتب الاولى الحكم بالدليل ان الله تعالى واحد الثاني العلم  
 بالدليل انه كذلك الثالث غلبة رويته تعالى على قلب العارف  
 حتى لا يشهد معه سواء فالاولى بتوحيد المؤمن والثانية الحاصل  
 والثالثة العارف وهي المذكورة في النظم **تم** مفيدة في  
 معرفة الشريعة والطريقة والحقيقة فالشريعة الامر بالتزام العبودية  
 بشرط التزامها ويقال هي معرفة السلوك الى الله تعالى والطريقة  
 سلوك طريق الشريعة وهو اعمال شرعية لها حدود وكون الصلاة  
 ركعتين او ثلاثة وجهات لكونها فرضا او نفلا موقتا او غير موقت  
 والحقيقة مشاهدة الربوبية بالقلب ويقال هي سر معنوي  
 لا حد له ولا جهة والثلاثة متلازمة لان الطريق الى الله تعالى  
 ظاهر وباطن فظاهرها الشريعة والطريقة وباطنها الحقيقة  
 فيطون الحقيقة في الشريعة والطريقة كبطون الزبد في لبنه فكما  
 لا يطر من اللبن زبد بدون حمضه لا يطر حقيقة بدون  
 النحل بهما ولا تحصل لاحد ولاية بدون ملازمة الكل اذهبي



عبارة عن التحلي بجلال منة الثلاثة للقلل من بينهما بل لو حدها  
 في المعنى وهذا قال بعض العارفين رحمهم الله اجمعين  
 وفي طي انه الشيخ الاكبر محي الدين ابن عربي قدس الله  
 سره الوهبي لكن الموفق يابني من وفق لا تباع الشريعة  
 للمجدي الغر اقدوس الله في الشريعة حسب ما يحتاج اليه  
 السالك ولا يوفقك قول آخر البصيرة من للتصوفيه واهل  
 الظاهر الذين اعتراهم الحول في بصائرهم فان احول البصر  
 يرى السراج سراجين ويرى القمر قرين وكذلك احول البصيرة  
 يرى سراج الشريعة سراجين واذا كانت بحوله شقص يراه  
 ثلاثا فيحس حوله بصيرته على فهمه فيقول احدهن شريعة  
 والثاني طريقة والثالث حقيقة وليس الامر كما فهمه وانما  
 هي نور واحد فالشريعة هي الطريقة والطريقة هو التحقيق  
 بالتحقيق انتهى وكلام العارفين في التلازم بين الثمن  
 ان يحصروا اذا علمت ذلك فاعلم ان قول من لا عقل له ان  
 الاوليا يخرقونه الشريعة لما راي من احوال واقول صدرت  
 منهم في حال سكرهم وهم فيها معذورون او في حال محوهم  
 ولهم فيها املاحات وكاشفات قول باطل لا اصل له  
 وحكم واه لا سند له بل ذلك منكر من القول ونزول لو  
 سلك احد طريقهم لراى انهم العاطلون بالشريعة لا غير  
 ولذلك ظهرت لهم غرائفها من الانوار والمعارف والكرامات  
 ولم يظهر لغيرهم اذ من زرع وسلم زرع لا يد وان يحصده  
 ولما زرع الغير ولم يحصد عرفنا ان زرع قد فسد لما دخله  
 من افات كالرياء والحجب والكبر والحسد ونحو ذلك وكيف  
 يزعم بهم ذلك وهذا الكبر من انكر عليه منهم بخرق  
 الشريعة سيدي محي الدين بن عربي يقول

ما قال

ما قال من جعل الشريعة جانبا شيئا ولو بلغ السما مناره  
 وتمت ذلك قايلا بل لم يكن شيئا اذ لم يرعها  
 حتى ولو فاق الوجود فعالة افلا ترى ابليس الكثرة عبد  
 لله عتاقدهوى وشكالكاره وقد حققت شانهم في  
 شرع الزم باب ربك فالادب الادب مع السادة اهل الحجب  
 فانهم اهل الله وخاصته الذين قال الله فيهم الا ان اوليا  
 الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الايات وقال لهم ما يشاؤون  
 عند ربهم وقال ايضا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم  
 من اذى لي وليا اذنته بالحرب ومع سيد الوجود وما جاء به  
 من كذبي الاله المعبود فانه الاصل والعمدة وما جاء به وهو  
 الطريق الى الله تعالى فسلم تسلم وتابع فلا تندم **وحكم** هو لغة  
 الفعل والبت والمقطع على الاطلاق وعرفا يقال على معان  
 بالاشتراك اللفظي الاول اسناد الى اخر ايجابا او سلبا  
 وهو معنى قولهم اثبات امر او نفيه الثاني ادراك ان النسبة  
 واقعة او لا الثالث بمعنى الحكمه الرابع قضا القاضى الخامس  
 اثر الحكم الشرعي كالغرض والحرام والفحشاء والفساد وجميع  
 المسببات الشرعية والمآل به ثلاثة الشرع والعادة والعقل  
 فلذا انقسم الى شرعي وعادي وعقلي وكل منها ينقسم الى  
 ضروري وتطري فالشرعي هو خطاب الله المتعلق بافعال  
 المكلفين بالاقتضا او التحجير او الوضع لها والاقتضا  
 جازم وغيره فالجازم الغرض والواجب عندنا والكف عن  
 المحرم والمفسد وغير الجازم السنة والذنب والكف عن الكراهة  
 والتحجير هو الاباحة للفعل وتركه واما الوضع لها فعبارة  
 عن نصب السبب والشرط والمانع لما تقدم منهما ومثال  
 الضروري منه وجوب الايمان والصلوات الخمس ونحوهما

امر



والنظري كوجوب الصدقة الفطرية وجوب العشر  
في الزكيات وتمتة بحثه في علم الأصول والعادي اثبات  
الربط بين امرين وجودا وعدما بواسطة تكرار القرأت  
بينهما حسا وعادة كاحراق النار عند لمسها ووجود المشع  
عقب الاكل وهذا مثال للضرورة ومثال النظري دلالة  
الظلمة نهارا على الغيم والعقلي ما يدركه العقل بمجرد  
اثباته او نفي واقسامه ثلاثة هي ما بينها بقوله **وعلم**  
**العقل** معروف وسياتي الكلام عليه مفصلا ان شاء الله تعالى  
**مختصر ثلاثا** اي محصور في ثلاثة اقسام هي ما ذكرها  
بقوله **فواجب** بلا تنوين للوزن وهو ما لا يتصور في  
العقل عدمه ضرورة كالتحيز للجرم ونظر كوجوب القدم  
لولا ناسبجانه **جائز** يحذف حرف العطف وهو القسم الثاني  
وهو ما يمكن عقلا وجوده وعدمه ضرورة كالحركة او السكون  
للجسم ونظر كالتضعيف الحسنات والثواب وانما مثلت  
بهذا عوضا عن تشبيه بتعذيب المطيع واثابة العاصي  
لما فيه من الخلاف وسياتي تحقيقه ان شاء الله تعالى  
**او ذوا سلاب** او بمعنى الواو والمعنى وذو سلب حقيق  
لا وجود له اصلا وهو الضرب الثالث اي المستحيل  
وهو الذي لا يتصور في العقل وجوده ضرورة لتعذر الجرم  
عن الحركة والسكون او تظاكر شيك الباري ويمثل لاقسامه  
الثلاثة ايضا بحركة الجرم وسلونه فتبوتة احدهما واجب  
وخلوه منهما محال ووجود احدهما معينا جائز ومعنى  
الضرورة ما يدرك ببداهة العقل بلا تأمل والنظري  
عكسه وهو اما التسابي او استدلال والاول اعم اذ هو  
الحاصل بالكسب بعكاشة الاسباب بالاختيار والثاني

ما يحصل

ما يحصل بالنظر في الدليل فكل استدلال في التسابي ولا عكس  
كالا بصار الحاصل بالاختيار والقصد والضرورة ان قبول  
بالاكتساب فيفسر بما لا يكون تحصيله مقدور المخلوق وان  
قوبل بالاستدلال فيفسر بما يحصل بدون فكر ونظر في دليل  
كذا قرر السعد في شرح العقايد ورد الشارح الاخر في حل  
المعاقد وجعل الكسب والاكتساب والنظر والاستدلال مترا  
د فان تم هو محل بحث فليحذر ووجه تقديم الواجب  
لشرقه وللوجود الذي هو مقدم على العدم وتوسيط  
الجائز لترده بين الوجود والعدم ولشائية الوجود وتأخير  
المستحيل لا لخطا رتبته وكونه عدما محضاتم اعلم ان  
اختصاص ذكر الحكم العقلي باقسامه وامثلة تهيئ لمعرفة  
مسائل العقايد وتحريرها ليسهل به ضبطها ودركها لمن  
اراد الفوز بمعرفة ماله ورسوله بل قال امام الحرمين  
وجامعة معرفة هذه الاقسام الثلاثة هي نفس العقل فدل  
يعرف معاينها فليس بعقل **واول واجب** على كل مكلف  
بالاتفاق وعلى كل غير على قول الماتريدي **عرفان** اي معرفة  
**ربي** يعنى معرفة وجوده والوحيته وماله من المال  
لا معرفة كنه ذاته وصفاته لامتناعها عقلا وشرعا كما سيأتى  
وكون المعرفة واجبة هما لا خلاف فيه بين المسلمين وكذا النظر  
الموصل اليها وانما الخلاف في كونها اول واجب فقال الاشعرى  
هي لتفرع باقي الاحكام عليها وقال الاستاذ ابو اسحاق  
الاسفرائيني والمعتزلة هو النظر فيها اذ هي موقوفة عليه  
وقيل هو الجزء الاول منه وقال امام الحرمين والقاضي ابو بكر  
وابن فورث هو القصد اليه وقال بعضهم هو التقليد  
وقال اخر النطق بالشهادتين وقال ابو هاشم مع طائفة

به وغيرها وسائل



من المعتزلة وغيرهم هو الشك ورد وقيل غير ذلك الى  
بضعة عشر قولاً والاصح الاول اذ هي المقصود وغيرها  
وسايل وقال الفخر الرازي ان اريد اول الواجبات المقصود  
بالفقد الاول فهو المعرفة عند من يجعلها مقدوم للمكلف  
والنظر عند من لا يجعل العلم الحاصل مقدور الله بل واجب  
الحصول وان اريد اول الواجبات كين كيف كانت فهم المقصد  
النهى وهو يغيد لفظة الخلاف ونحوه للسيد وقوله واجب  
اي بايجاب الله تعالى اذ لا موجب سواه وما يقوله العلماء  
ان هذا واجب عقلاً او واجب عقلي ونحو ذلك مجاز من  
اضافة الشيء الى شرطه كنبات الارض وهذا باتفاق لما تريد به  
والاشاعة بل والمعتزلة على ما حققه المحقق ابن الهمام في  
المساير على خلاف ما قرره مشايخ سمرقند من مذهبهم وان  
اختلفوا في انه هل يدرك العقل حكم الله في شيء كالوجوب  
والحرمة ام لا يدركه الا بورد الشرع الثاني قول الاشاعره  
وعليه فلا يكلف قبل وروده بشيء مما وبه قال ائمة بخاري  
والاول قول المعتزلة كمن فيما يدرك العقل حسنه وقبحه  
على وجه ينتهض سبباً للثواب والعقاب وقال الاستاذ  
ابو منصور الماتريدي وعامة مشايخ سمرقند يدرك وجوب  
الايمان بالله وتعظيمه وحرمة نسيه ما هو شنيع اليه وتقديق  
الرسول وهو معنى شكر المنعم وثمره الخلاف فيمن نشأ على  
سابق جيل مثلاً ولم تبلغ الدعوة وفي اهل الغتره فعلى  
قول الاشاعره ومشايخ بخاري ليس عليهم شيء ويعذرون  
وعلى قول المعتزلة يجب عليهم بايجاب الله تعالى كلما يدرك  
العقل حسنه وقبحه على وجه يقتضي الثواب والعقاب وعلى  
قول ابى منصور وعامة الماتريدي يجب بايجابه تعالى الايمان به

وما له من صفات الكمال وبرسوله فقط وجه الاشاعره  
واهل بخاري انه لا يمتنع عدم التكليف عقلاً اذ لا يحتاج  
سبحانه الى الطاعة ويستكثر بها ويرتاح للشكر ولا يتضرر  
بالمعصية ولا يأخذه غيظ بسببها فيتشفي بالعقاب على  
ان تسميتهما طاعة ومعصية يجوز اذ هما فرع الامر والنهي بل  
يجوز العقل العقاب بذكر اسمه شكراً فلو لا اطلاقه لذلك  
ووعده بالثواب عليه سمعاً من انفتح لعقله علمت بجلاله  
وكبريائه ان يذكر اسمه لكونه احقر من ان يكون اهلاً لذلك  
فسبحان من تفضل على خلقه ببيان طرق قرب به واذ لم يدرك  
العقل شيئاً لم يبق الا السمع وقد قال تعالى وما كنا معذبين  
حتى نبعث رسولا نفي العذاب مطلقاً فتخصيصه بعذاب  
الدنيا خلاف اللفظ بلا موجب وقال سبحانه عاكفاً عن  
الكفر كلما اتقى فيها فوج سألهم خزنتها الم ياتكم نذير و  
في اخرى الم ياتكم رسل منكم ووجه الماتريدي به انه لما ظهر  
للعقل آثار عظيمة وكبريائه واحسانه ادرك من ذلك وجوه  
شكره بايجابه تعالى كما قال تعالى نشانه يكاد يبتغي مضى  
ولولم تفسده نار وقد قال تعالى والله اخركم من بطون  
ايها تكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة اعلم  
تشكرون الم يروا الى الطير مسجرات في سجودها الاية فاعلمهم  
الايات ليذكروه وشكره بالايمان به ورسوله وقبح الكفر بهم  
وباعتقاد الثواب على الاول والعقاب على الثاني لاقتضاء  
كماله ذلك وقد قال تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار  
فانقذكم منها وقولهم انه لا يمتنع عدم التكليف عقلاً الممتنع  
اذ العقل يدرك ان شكر المنعم واجب وانه ما خلق لعبث مع



مع تأييد قوله تعالى افسستم انما خلقناكم عبثا والباري سبحانه وان كان غنيا عما سواه لا تنفعه ماعته ولا تنصره معصيته فشكره لدى العقول لازم بالزامه تعالى تفضلا لانه من الكمال اذ هو نفع لنا ومن كماله اظهاره لنا وكفرانه قبيح تدرك العقول ايجاب عقابه فاعلم كما تدرك ذلك في المسوس وهو سبحانه وان كان لا يتشقى فتعلم العقول باياته انه يفعل ما يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسألون وقولهم على ان تسميتهما طاعته ومعصية يتجوز الميجاب عنه بان العقل يدرك حسن بعض الاشياء وقبحها وان لم يعرف كونها طاعة او معصية وتجوز العقل العقاب بذكر اسمه شكرا ابتداء على انه يفعل ما يشاء فيجب ان لو كانت الارادة على الاحلاق وليست كما بل هي على وفق مقتضيات الحكم والمقتضيات وكما كبريائه الدال على انه اسمه الشكور يقتضي المجازاة بالاحسان للاحسان كما يرشد اليه حص قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان واما الايات فاجابوا عنها باجوبة ويظهر ان حل حكمها على ما لا يعرف الا بالرسول لا على الاء طلاق كما حمل اية وكنتم على شفاخرة على ما يعلم بخبره وهو الايمان بالله ورسوله احسن وبه يمكن الجمع وينزل المنع فتدبر وهذا التحرير ترجح مذهب الماتريديه على خلاف ما رجح ابن الهمام وغيره من المكنفية من مذهب الاشعرية **واقول** والله شاهد على اني است ارجح الاما ارشدي الله لترجيحه سوا كان مذهب اشعري او ماتريدي اذ الكل اهل الحق والرشاد لا تميز لاحد منهم على الاخر وانما رجحت ذلك لكونه اقرب الى الحقيقة واعدل لاي اهل الطريقة كيف لا وما من ذرة من ذرات الوجود الا وهي دالة على الاله المعبود

دعشوقه للقائه وهل يكون ذلك الا بالتاهل لما هنا لك ونس در ايج العتاهية حيث قال **فواجب** كيف يعنى الاله **ام** كيف يجوده الجاحد **ونس** في كل تحريكة **وتسكينه** ابد اشاهد **وفي كل شئ له اية** تدل على انه واحد **فان قلت** فعلى ما قررت ما حكم والدي النبي صلى الله عليه وسلم عندك قلت الادب الامساك عنهما واعتقاد انهما من الناجين لان شأنهما من وراء طور الادراك ان اذ هو من شأنه صلى الله عليه وسلم وان قلت هذا الامام الاعظم قال في الفقه الاكبر ووالدار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تاعلى الكفر في الجواب عن ذلك قلت قد اجاب بعض الاشاعره بان هذه العبارة لم توجد في النسخ الصحيحة المعروضة اليه وانما وجدت في بعض نسخ تغزى لواحد يسمى ابا حنيفة من علماء المكنفية واقول وعلى تقدير ثبوتها ما نفى احياها له صلى الله عليه وسلم واما زعمه وقد ثبت ذلك في الحديث **وما يعطى** عطف تفسير للعرفان اي والذي يثبت **له حكم الباب** اي العقل مما يجب ويجوز ويستحيل باذراك العقل ذلك حكم الشرع اذ الحاكم والموجب هو الله تعالى واذا علم وتقرر ان العقل يدرك ايضا الله تعالى لا يمان به ورسوله **فما عذر لدي لب** اي عقل **بجهل** هو ضد العلم وهو انتفاء العلم بالمقصود بان لم يدرك اصلا وهو البسيط او ادراك على خلاف حقيقته وهو المركب لتركبه من جهلين اذراكه على خلاف الواقع وجهله كاعتقاد الفيلسوف قدم العالم وروي في المنتقى عن ابي حنيفة رضي الله عنه لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض وعنه لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفة بعقولهم



وحمل أمة بخاري على ذلك ما بعد البعثة يمكن في الأولى  
دون الثانية ومعنى الوجوب فيها معنى على ما قاله ابن  
الهام في التخيير فيكون عرفيا واقتواك ويكن أن يكون على  
ظاهره والجار والمجرور متعلق بالمعرفة ومتعلق بالوجوب  
مضمرة والتقدير لو جب بالشرع معرفة بقولهم وإذا علم  
ذلك فليكن يعذر بجهل من بهرت آثار عظمت وكبريائه  
العقول وعمت فيوضات احسانه والكرامه الاكوان با  
الشمول **وبن ابدى** اي وبالذي اظهر **العوالم** جمع عالم  
وهو اسم لما سوى الله تعالى سمي به لكونه علما على حدوثه  
واختقاره الى موجود قديم وجمع باعتبار انواعه او با  
النظر الى عالم كل زمان وقال ابو عبيدة هم اربعة اعم  
الملائكة والانس والجن والشیاطين مشتق من العلم ولا يقال  
للبهايم عالم لانها لا تفعل واختلّفوا في مبلغهم قال سعيد  
**بن المسيب** لله الف عالم سماويه في البحر واربعماية في البر  
وقال مقاتل بن حيان ثمانون الف عالم اربعون الخافي  
البحر واربعون الخافي البر وقال وهب ثمانية عشر الف  
عالم الدنيا عالم منها وما العرآن في الخراب الا كقسطاط في  
الصحر او قال كعب الاخبار لا يحصى عدد العالمين **ابن ابي الله**  
تعالى قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو **من ذهاب**  
اي عدم محض الى وجود بديع على اكل وجهه واحسن  
نظام وتمام تربية على اكل حكمة متفصلا بنعمتي الايجاد  
والامداد هادي من شاو من يضلله فماله من هاد ام كيف  
يغفل عن هو الاول والاخر والظاهر والباطن من هو  
نور السموات والارض الذي به / ويت وبه تدبرت وبه  
ذلت عليه وقادت اليه كما قلت

يحتل الهي بكل والوجود ، فصار للجميع له شاهد  
، وحلى للجميع باوصافه ، فعاد له وبه قاييد  
، وفي كل شيء له آية ، تدل على انه الواحد  
ورحم الله سيدي ابن عطاء الله حيث قال  
، الكون كله ظلمة وانما انا اهور الحق فيه  
فيا لله العجب كيف يدخل فضلا عن ان يعذر بجهل  
عين الظهور وكامل الاحسان على هو الظهور ما ذاك  
الاخبال او غمور في ضلال ولله در العارف السوداني حيث  
، انت لا تخفى على احد ، غير اعشى الفكر والنظر  
، او على شخصي به مكه ، لم يشاهد صورة القمر  
، بالظهور المصروف محتجب ، انت هذا صبح في الاشر  
وهذه اشارة الى الارشاد الى النظر الواجب الموصل الى  
المعرفة الواجبه الثابت وجوبها بالآيات قل انظروا ما  
ذا في السموات وفي انفسكم افلا تبصرون او لم يتفكروا في  
انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق  
وقال فاعلم انه لا اله الا الله والحكم له واحد والآيات  
فيها كثيره والنظر لغته الا بصار والفكر وعرفا ترتيب  
امور معلومه ليتوصل به الى مجهول وعرفه شيخ الاسلام  
بانه فكر يودي الى علم او اعتقاد او ظن وقيل غير ذلك و  
وهذان التعريفان انبى اذ لا يلزم شرعا ترتيب تلك  
الاشياء على قاعده المناطقة وطريق النظر ان تقول الله  
ابدا العوالم على احسن النظام واكمل الانتظام ومن كان كذلك  
لا يعذر بالجهل بمعرفته فاعلم تعالى لا يعذر بالجهل بمعرفته  
وسبيل النظر لمعرفة ان تنظر في حالك اولا فتمتدك  
لم تكن شيئا ثم كنت ماء نزل على ترابه فنشأ منه بقل



فكل من حيوان مثلا وكل منهما ابوالك فنشاء فيهما  
 مواد ثم صارت منيا قد رثم لما اراد الله تصويره لجمع  
 بينهما وامر الملك ان ياخذ نطفته ويضع عليها من تراب  
 مدقك ثم يضعها في الرحم ثم لم يزل يربسها طورا ونطفة  
 وطورا علقه وطورا مضغة وطورا عظاما يكسوها لحما  
 ثم امر الملك بفتح الروح وكشفك سعيدا وشقيقا ثم لم  
 يزل يرببك ويغذيك بالدم شهرا ثم اخرجك الى الدنيا من  
 حياء مضيق على اكل صورة وانتم هيثة ولم يزل يرببك ويغذي  
 في سائر انفاسك وهكذا فانظر الى اخرها لك وكذا في غيرك  
 من عرشه الى فرشه فاعلم ان اذا تأملت كذلك بل ذرة من  
 ذلك رايت الكل محدثا ومستمر المحدث ومختلف في سائر  
 حدود ثابته الى محدث قديم صانع حكيم عالم علمه تام قدرته  
 واداته وذلك هو الله فاطر السموات والارض ثم كونه النظر  
 هو الطريق الموصل الى المعرفة مذهب جمهور المتكلمين  
 وافترق السادة الصوفية الى قولين فذهب جمهورهم الى  
 ان طريق المعرفة انما هو الرياضة وتصفية اليان يستفاد  
 بذلك الموارد وشواهد المعرفة التي يحجز العقل عن تغييرها  
 وذهبت طائفة منهم انها لا تحصل الا بالهام عن الله الملك  
 العلام واقول بفضل الله تعالى بما معاين الاقوال انه ان  
 اريد بالطريق الموصل الى المعرفة علما فهو ما قال المتكلمون  
 وان اريد به عينا فما قاله جمهور الصوفية وان اريد به حقا  
 فما قاله الطائفة منهم اذا العلمية تحصل بالاستدلال والعينية  
 بالمشاهدة والحقيقة بالمباشرة معها وهي لا تكون الا بمحض  
 الفيض الذي هو الهام ولما كانت مباحث هذا العلم ثلاثة  
 انواع الهيئات ونبوات وسموعات وكان تقديم الاول منها

مفتقر

اجدر واكمل وقد اجل ما يجب له سبحانه شرعا من  
 مقتضى العقل اخذ في تفصيل ذلك قايلا **فواجب** اي  
 لازم محتم عقلا وشرعا **الوجود** الذاتي اي انه وجوده  
 بمقتضى ذاته لا بعلته فلا يقبل العدم لذاته ولا ابدا  
 كما ان المحتسب وجوده بذاته لا يقبل الوجود اصلا وهو المستحيل  
 وبالوجوب يخرج جازي الوجود لذاته وهو الممكن اما وجوب  
 الوجود له شرعا فقال تعالى في الله شك فاطر السموات  
 والارض الله الذي خلق سبع سموات وهو الله في السموات  
 وفي الارض يعلم سركم وجهركم الى غير ذلك من الايات والآلاء  
 حاديت واجماع الخلق الا من كابر وعاند وان كفر ببعضهم  
 بالاشراك ونسبة بعض الحوادث الى غيره تعالى وغير ذلك  
 مع اعتراف الكل بان لا اله الا الله خالق السموات والارض  
 انما هو الله كما قال جل شأنه ولئن سألهم من خلق  
 السموات والارض ليقولن الله فهذا هو المجهول عليه الفطر  
 مجمعها ولذلك لم يسمع من شأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 الا الدعوة بالتوحيد شهادة ان لا اله الا الله دون ان يشهدوا  
 ان الخلق الها واما عقلا فلا فتقار العالم وكل جزء من اجزائه  
 في سائر انفاسه اليه تعالى ايجادا واعدادا ومن كان كذلك  
 لا يكون الا واجب الوجود لذاته والا لزم الدور والتسلسل  
 وكلاهما محال وقد ثبت نظار العلماء لثبته مقدمتين وهما  
 العالم حادث والحادث لا يستغني عن سبب يحدثه اما الثانيه  
 فرض وريته ونبيه عليها يكون اختصاص حدوث الحادث  
 بوقت دون ما قبله وما بعده مفتقر بالضرورة الى مخصص  
 واما الاولى فهو لا يخلو عن ان يكون جوهر او عرضا  
 الثاني لا يخلو عن قيامه بالاول فاذا ثبت حدوثه ثبت



حدوث الثاني من زورة والدليل على حدوث الاول وهو  
 الجوهر انه لا يخلو عن الحركة او السكون وهما حادثان وما  
 لا يخلو عن الحوادث حادث الاولى ظاهرة واما الثانية  
 فما يشاهد من تعاقبها وجودا وانقضاء عيني حدوثها ومالم  
 يشاهد الاسكان كالجبال على حركتها بزلزلة مثلا وغيرها  
 وقلبه ذهبيا ونحوه وامكان ذلك دليل لحدوث اذ محل الحوادث  
 حادث ولان الاول منهما لو ثبت له القدم لاستحال عليه العدم  
 على ما نسياتي ان شاء الله تعالى واما الثالثة وهي ما لا يخلو عن  
 الحوادث حادث فانه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث  
 حوادث لا اول لها مترتبة كما تقول الفلاسفة في دورات  
 الافلاك فالم ينقضي مالا اول له من الحوادث لم تنته  
 النبوة الى وجود الحادث الحاضر وانقضاء ما اول له محال  
 لانك اذا اخطت الحادث الحاضر ثم انتقلت الى ما قبله وهلم  
 جرا على الترتيب لم تفضله الى نهاية والا لكان له اول وهو  
 خلاف المفروض فوجود الحادث الحاضر محال لكنه ثابت  
 فانتفى ما زومه وهو وجود حوادث لا اول لها فانتهى  
 ما زومه وهو كونه مالا يخلو عن الحوادث قديما فلا يخلو  
 عن الحوادث حادثا والعالم باسره لا يخلو عنها فهو  
 حادث واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى الوجود معلوما  
 بالضرورة وذلك الوجود هو سبحانه المعنى بالاسم  
 الذي هو الله ثم الوجود صفة نفسية وقيل سلبية ومعنى  
 كونها نفسية على ما قال السعد صفة ثبوتية يدل الوصف  
 بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها كونه الجوهر  
 جوهر او ذاتا و شيئا وموجودا وتقاليلها المعنوية  
 وعلى ما قال بعض المتأخرين هي الواجبة للذات مرة

وجودها غير محله بعلته كالوجود للواجب والحقير للمجرم  
 وفي عده صفة تسامح على قول الاشعري اذ وجود الشيء  
 عينه عنده لكن لما كان يوصف به لفظا كما يقال ذات  
 موجود جازعه صفة في الجملة واما من جعله زائدا عليه  
 كالرازي فصحيح ومنهم من جعله زائدا في الحادث لا القديم  
 وهم الغلاة معه والحق قول الرازي اذ معناه غير الذات  
 وان كان ملازم لها واول قول الاشعري بالعينية على  
 التلازم وعليه فلا خلاف تتم حقيقة الدور وتوقف  
 الشيء على ما يتوقف عليه اما بمرتبته وهو المصراع او بمراتب  
 وهو المقدر وحقيقة التسلسل ترتب امور غير متناهية  
 فكل دور تسلسل في المعنى ولذا انما يقتصر على بيان بطلان  
 التسلسل فقط فيظن من لا خيرة له تكميل المقترن ثم اعلم  
 انه سبحانه متصف بصفات الكمال من الجلال والجمال وهي  
 غير محصورة ولا تحيط بها صور وانما ذكرها بعضهم عشرين  
 وبعضهم بزيادة واحد بحسب الادراك البشري وهي اقسام  
 نفسية وغيرها فالنفسية واحدة وهي الوجود وغيرها  
 على قسمين ثبوتية وسلبية والثبوتية على ثلاث اقسام  
 ذاتية ويقال لها معانيه ومعنوية وافعالية والسلبية غير  
 منحصرة على التاميم اذ هي عبارة عن نفي كل امر لا يليق به  
 تعالى وعد الناظم منها خمسة كغيره كونه من امها **بقا**  
 بالقصر والتقديم على القدم المجد بربه للوزن ومعنى البقا  
 في حق سبحانه امتناع لحوق العدم عليه وهو معنى كونه  
 ابد يا اي لا اخر له **وقدم** بسكون الدال للوزن ومعنى القدم  
 في حق تعالى امتناع سبق العدم عليه وهو معنى كونه ازليا  
 اي لا اول له فاما سلبيان وهذا هو الصحيح الذي عليه الجمهور



في تفسير البقا والقدم وقال بعضهم البقا استمرار الوجود  
 في المستقبل الى غير نهاية كما ان القدم استمراره في الماضي  
 الى غير غاية وهذا يشير الى انهما نفسيتان لتفسيرهما  
 بالوجود وهو ضعيف اذ لو كان كذلك لزم ان لا تعقل  
 الذات بدونها وهو باطل بدليل طلب اقامة البرهان عليهما  
 بعد تعقيلهما وشدة قوم بقولهم انهما صفتان قائمتان بالذات  
 كالعلم والقدرة ولا يخفى ضعفه للزومه التسلسل لا مستلزما  
 ان يكونا قديمين وباقين بقديم وبقاء اخرين ثم ينقل  
 الكلام اليهما وهلم جرا وذلك تسلسل واضعق من هذا قول  
 من فرق فجعل القدم سلبيا والبقاء وجوديا وعلى كل فرما  
 مخالفا لهما من حيث انصاف الحديث بهما اذ هما في حقه بمعنى  
 تطاول الزمت سابقا واستمراره لاحقا وتعالى سبحانه عن  
 ان يعصي عليه زمان او يأتي ووجودهما له تعالى ثابت شرعا  
 وعقلا اما الاول فقال تعالى هو الاول والاخر وقال  
 ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام الى غيرهما من الكتاب  
 والسنة والاجماع واما الثاني فلانه لو لم يكن قدما لا افتقر  
 الى محدث فان كان قديما فهو المراد والا متعلنا الكلام فيه  
 وهكذا فان انتهى والا لزم التسلسل والدور وكلاهما محال  
 لاستلام الاول عدم حدوث حادث مع كون الحوادث  
 ثابتة ولتوقف الثاني على نفسه وهو باطل اذ يلزم عليه  
 تقدم كل واحد من المحدثين على الآخر وتأخره عنه وذلك جمع  
 بين متنافيين ويلزم عليه ايضا تقدم كل على نفسه بمرتبتين  
 وذلك تهافت لا يعقل واذا انتفيا انتفى ملزومهما وهو  
 كونه حادثا فلزم قدمه استحالة عدمه للزوم القدم للبقاء  
 اذ القديم واجب الوجود ولو جاز عليه العدم لانقلب

جائزه

جائزه بالبرهان القاطع وجوبه قدمه ووجوده تعالى  
 فاستحال عدمه ولانه لو جاز عدمه فاما بنفسه او بعد  
 يصاده الاول باطل لان وجوده تعالى ذاتي وما كان  
 كذلك استحالة ان تقتضي ذاته ضده لان ما بالذات لا  
 يتخلف عنها ولما ثبت انه الموجود الذي استندت اليه  
 كل الموجودات ولم يستند هو الى موجود والثاني كذلك  
 لان الصند المقتضى نفيه اما قديم او حادث لم يجز الاول  
 والالم يوجد معه اصلا لان التضاد يمنع الاجتماع وقد  
 ثبت وجوده تعالى ومحال وجوده في القدم ومعه ضده  
 ولا الثاني اذ ليس الحادث في مضادة للقديم اولى بدفع  
 وجود ضده الحادث من الحادث في قطع وجود ضده  
 القديم اذ الدفع اهورن من الرفع والقديم اولى اقوى  
 من الحادث واذا ثبت له القدم فصل يجوز اطلاق لفظ القديم  
 عليه تعالى ام لكون اسمائه تعالى توقيفية الجواب انه يجوز  
 لاجماع العلماء على اطلاقه عليه تعالى كالموجب والموجود  
 والصانع وهو من الأدلة الشرعية بل قد ورد اطلاقه  
 في السنة ايضا كما عده ابن ماجة في التسعة والتسعين يروي  
 الحاكم والبيهقي ومحمد ان الله مبالغ كل مبالغ ومنعته وبعضهم  
 اخذه من مقتضى قوله تعالى صنع الله الذي اتقن كل شيء  
 فان قيل ما الوجه في كون المتكلمين يذكرون لفظ الصانع  
 اكثر من غيره اجيب بان كلاهما كراسه باسم يليق بحاله  
 فالمبتلي بفارج المهر والمستغفر بغفار وهكذا وهم لما اشتغلوا  
 بالصنع والصانع كان اكثرهم ذكرهم ذكرا واعلم ان القديم  
 اخص من الاولي اذ هو موجود لا ابتد الوجوده  
 الاولي ما لا ابتد الوجوده وجوديا كان او عدميا فحل

بحيث يقطع وجوده  
 باولي من القديم في  
 مضادة للحادث بحيث  
 يدفع وجوده بالقديم



قديم اذلي ولا عكس ويفترقان بكونه القديم متمم  
تغيره بخلاف الازلي الحادث **تنبيه** القديم ذاتي  
واضافي وزماني وسبلي فالاول كقدم الواجب والثاني  
كقدم الاب بالنسبة الى الابن والثالث كقدم زمان الهجرة  
بالنسبة لليوم والرابع كقدم وجوده تعالى بمعنى سلب سبق  
العدم لوجوده والحادث مثله فالذاتي ما يكون حدوثه من  
غيره والاضافي كحدوث الابن بالنسبة للاب والزمان  
كحدوث اليوم بالنسبة الى زمان الهجرة والسبلي كحدوث العالم  
بمعنى سلب سبق الوجود عليه والقدم الذاتي براد في السبلي  
وهما اخص من الزماني وهو من الاضافي والحدوث عكسه  
لانه نقيض القدم ونقيض الاعم اخص من نقيض الاخص  
والقدم كما قالت الفلاسفة خمسة اقسام تقدم بالعلية  
كقدم حركة الاصبع على حركة الخاتم وبالذات كقدم الوا  
حد على الاثنين وبالشر كقدم ابي بكر على عمر رضي الله  
عنهما وبالرتبة الحسية كقدم الامام على المأموم والعقلية  
كقدم الجنس على النوع وبالزمان كقدم الاب على الابن  
وزاد الفخر سادسا وهو تقدم امس على اليوم **تفرد** بغير  
تنويع للوزن وبناء ليس للتصنع بل للمبالغة في الافراد  
وهو المراد بالوحدانية اي انه تعالى واحد في ذاته وصفاته  
وافعاله يعني انه ليس له نظير فيها والمراد نفي الكثرة في  
الذات المسماة بالكم المتصل ونفيها في الصفات المسماة بالكم  
المنفصل ونفي الشريك في الافعال وهذه المسئلة لا خلافا  
فيها لاحد الا الشنوية دون الوثنية فانهم لا يقولون بوجود  
العيني آلهين واجبي الوجود ولا يصفون الاوثان بصفات  
الالهية وان اطلقوا عليها اسمها بل اتخذوها على انها

تمثيل الانبياء والزهاد والملايكه والكواكب واشتغلوا بتعظيمها  
على وجه العبادة ثم مثلوا بها الى الله له الحقيقي واما الشنوية  
فقالوا نجد في العالم خير كثير او شر كثير الواحد لا يكون خيرا  
وشرا بالضرورة فكل منهما فاعل على حدة ثم افترقوا فمنهم  
من قال فاعل الخير النور وفاعل الشر الظلمة ومجوسهم قالوا  
فاعل الخير يزدان وفاعل الشر اقفر من ويعنون به الشيطان  
والكل باطل مزور ثم ودليل الواحدانية سمعي وعقلي اما الاول  
فقال تعالى قل هو الله احد وقال اما الحكم الم واحد وقال  
ذلكم اسم بكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه الى غير  
ذلك من الايات والاحاديث والاجماع واستدل جميع المتكلمين  
بقوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا واخذوا منها  
دليلين اشارة وعبرة والاول سموه برهان التمانع ويقال  
ايضا برهان التوارد وانفقوا على انه قطعي والثاني خطابي  
عادي واختلفوا فيه فمنهم من جعله اقناعيا كالسعد ومن  
وافقه ومنهم من قال بانه قطعي كإبن الجهم ومن سايره  
وبيان ما قال السعد ان الاله اقناعيه والملازمه عادية  
على ما هو الايق بالخطابيات فان العادة جارية بوجود  
التمانع والتغالب عند تعدد الحاكم كما يشير اليه بقوله وعلى  
بعضهم على بعض والافان اريد الفساد بالفعل فيجوز التعدد  
لا يستلزمه لجواز الاتفاق على هذا النظام ووجه ما اختار  
ابن الجهم ان الاله يقتضي لزوم الفساد على تقدير التعدد فالإلهي  
يلزمه القطع بوقوعه اذ هو قاطع بان الله تعالى اخبر بوقوعه  
مع التعدد وغيره يلزم ذلك ايضا جبريا بحجة ثبوت المسئلة  
فاذا اُلزم بثبوتها اُلزم بذلك او علما توجب العادة والعلوم  
العادية كالمعلم حال الغيبة عن جبل عهدناه جبرائيل



داخلة في العلم القطعي وان امكن فرض غيرها بغيره  
 خرق العادة اذ هو الجزم للمطابق للواقع والموجب له  
 العادة القاضية التي لم يوجد قط خرقها وهي هنا ثابتة  
 لان العادة المستمرة التي لم يمتد قط اختلالها في ملكيتي هو  
 معتدريني في مدينة واحدة عدم الاقادة على موافقة كل  
 الاخر في كل جليل وحيريل تابعي نفس كل وتطلب الانفراد  
 بالملك والقهر كيف بالالفين والاله يوصف باقضى غايات  
 التكبير كيف لا تطلب نفسه الانفراد بالملك والجلو على الاخر كما اخبر  
 سبحانه بقوله اعلى بعضهم على بعض هذا اذا تأمل لا  
 تكاد النفس تخاطر بنقيضه فضلا عن اخطار فرضه مع  
 الجزم بان الواقع هو الاخر وعلى هذا التقدير هو علم قطعي  
 وانما غلط من قال غير هذا من قبل انه اذا اخطر النقيض  
 اعنى دوام اتفاقهما لم تجده مستحيلا في العقل وينسى  
 انه لم يؤخذ في مفهوم العلم القطعي استحالة النقيض  
 بل المأخوذ مجرد الجزم عن موجب بان الاخر هو الواقع  
 وان كان نقيضه لم يستل وقوعه وبهذا اظهر ان الاله  
 حجة برهانية لتحقيقه لا اقناعية وعن ظهوره خوله  
 في العلم بما ذكره بعض الناس القائل بان الملازمة  
 اقناعية او ظنية ونحوه هذا ملخص ما استدله  
 ابن الهمام وفيه تاييد لما يبعث اليه الشيخ عبد اللطيف  
 الكرمانى من الرد على السعد وموافقه وتكفيرهم  
 ورد على من انصرف له من تلامذته وهو العلامة المحقق  
 الزاهد محمد بن محمد بن محمد البخاري الحنفى الملقب علماء  
 الدين وان لم يغفل بالكثير وهذا هو الحق ان شاء الله  
 تعالى والتكفير صعب فالمحذور منه وهذا بيان الدليل

الثاني

الثاني من الالية واما بيان الاول الذي هو برهان  
 التمانع المشهور بين المتكلمين فتقريبه انه لو امكن  
 الاله ان لا يمكن بينهما تمنع بان يريد احدهما حركة فيريد  
 والاخر سكونه اذ كل منهما في نفسه امر وكذا اتعلق الارادة  
 بكل منهما اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين ومع  
 اما ان يحصل الامران فيجتمع الضدان او لا فيلزم عجزا عنهما  
 وهو اماراة الحدوث والامكان لما فيه من شائبة الاحتياج  
 فالتعدد مستلزم لا مكان التمانع المستلزم للحال فيكون محالا  
 وهذا تفصيل ما يقال احدهما ان لم يقدر على مخالفة الاخر  
 لزم عجزه وان قدر لزم عجز الاخر وما ذكره نفع ما يقال  
 انه يجوز ان يتغقا من غير تمنع او ان تكون الممانعة والمخالفة  
 غير ممكنة لا مستلزما للحال او ان يجمع بين اجتماع الاء  
 رادتين معا فان قيل مقتضى كلمة لو ان اتفاق التعدد قلنا  
 نعم بحسب اصل اللغة لكن قد تستعمل للاستدلال بانتفاء  
 الجزاء على انتفاء الثاني في الماضي بسبب انتفاء الاول فيه  
 فلا تغيد الدلالة على انتفاء الفساد في الزمان الماضي بسبب  
 انتفاء التعدد قلنا نعم بحسب اصل اللغة لكن قد تستعمل في  
 الاستدلال بانتفاء الجزاء على انتفاء الشرط من غير دلالة على  
 تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قديما لكان غير متغير  
 والاية من هذا القبيل وقد يشتهى على بعض الادهان احد  
 الاستعمالين بالآخر فيقع كذا في شرح السعد وان قيل ظاهر  
 الاية من هذا التحصيل في الاله وهو لا يشترط نفي واحد غير  
 الله واجب بان لا يوجد واحد اخر غير الله لو وجد الالهة  
 لان مجموع الاثنين انه الله والقيام اي قيامه تعالى  
 بنفسه اي ذاته يعني استغناؤه عما سواه وعدم افتقاره

الثاني في الماضي بسبب  
 انتفاء الاول فيه فلا تغيد  
 الاله على ان انتفاء الفساد  
 في الزمان الماضي بسبب  
 انتفاء ٩٩٩

في الماضي بسبب  
 انتفاء الاول فيه فلا تغيد  
 الاله على ان انتفاء الفساد  
 في الزمان الماضي بسبب  
 انتفاء ٩٩٩



الى محل ومخصص اي موثر وموجد وهذا هو الغنى المطلق  
الخصوص به سبحانه وهو ثابت نقلا وعقلا قال الله تعالى  
يا ايها الناس انتم الفقرا الى الله والله هو الغني الحميد وقال  
والله غني عن العالمين وقال الله الممد ومغناه الذي  
يهد اليه في الحواميج اي يقصد فيها وتسال منه ولا شك ان  
ما سواه صاعدا له مفتقر اليه ايجادا واهدا اذ اسائل له بلسان  
حاله او مقاله او بهما وتتم السورة مشاهده بعدم افتقاره  
لشيء ما والايات والاحاديث والاجماع دال على انه الغنى  
على الاطلاق واما دليله عقلا فلا بد لو احتاج الى محل يقوم  
لكن صفة كماله عليه النصارى ومن في معناه من الباطنية  
فهم الله تعالى وليس كذلك اذ الصفة لا تقوم بها  
صفة اذ لو قامت بها للزم ان لا تغري منها او فسد عاظم  
الاخرى كذلك وهم جترافين سلس الامر وهو محال وقد  
ثبت انه سبحانه متصف بصفات للمعاني والمعنوية فلم  
كونه ذاتا غير صفة وقد وجب له سبحانه الوجود والقدم  
والبقا ذاتا وصفات فاستحال ان يغتقر الى مخصص يوجد  
او يمد فثبت ان الغنى الحقيقي له وان وصفه الغير مجاز  
وحينئذ يصير فاعلا يخصص الاختيار متفصلا بالاجاد  
والاهداد غير مفتقر الى واسطة وسبب يؤثر معه بل ايجاد  
الوسائط الانسانية من فيض حكيم اسمه الحكيم الوهاب  
وتبطل البيات بطل القول بالحلول والاتحاد والاتصال  
**مع اجتناب** اي مع كفاية حقيقة الكلام ما سواه وهي معنى  
مخالفة تعالى للحوادث اي انه غير مماثل لشيء منها في الذات  
والصفات والافعال ولو سابقه كالاقدام الازلية او لا يحق  
كالنعم الاخرية قال تعالى ليس كمثله شيء والمراد من مثله

ذاته المقدسه على حد امثالك لا يفعل كذا اي انت وقيل  
مثله صفة اي ليس كصفته صفة ومن جملة ما قالوا انه  
اريد به اللبا لغة اي ليس كمثله مثل لو فرض فكيف ولا مثل  
له وقيل الكاف زايده والحق خلافه كما حره بعض المحققين  
ولان ما سواه لجسام او جواهر او اعراض وهم اما ازمنة  
او امكنه واما جهات او حدود ونهايات ولا شيء منها  
بواجب الوجود والقدم لكونها حادثا فاستحال اي تماثل  
واجب الوجود الثابت قدمه وبقاؤه وقد اجمع المسلمون  
على كونه مخالفا لغيره على الاطلاق الا في مجرد التسمية  
والمخالفة بينه وبين سائر الذات لذاته المخصوصة لا لامر  
زايد هذا مذهب الاشعري ومن وافقه فانهم قالوا بالمخالفة  
بين كل موجودين من الوجود ان الخارجيه انما هي بالذات  
وليس بين الحقائق اشتراك الا في الاسماء والاحكام دون  
الاجز المعنوية وعليه فهو منزوع عن المثل اي المشارك في  
تمام الماهية والتد الذي هو المثل المنادي اي المعارض تقا  
عن ذلك علوا كبيرا وقال قدماء المتكلمين ذاته تعالى مماثلة  
لسائر الذات في الذاتية والحقيقة وانما يمتاز عن سائر الذات  
باحوال اربعة الوجوب للحيا والعلم التام والقدرة التامة  
وقالوا لا يرد علينا قوله تعالى ليس كمثله شيء لان المماثلة  
المنفية هنا هي المشاركة في اخص صفات النفس دون المشاركة  
في الذات والحقيقة كذا في المواقف وتشرحه وعلى كل فليس  
سبحانه بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا كل ولا جزء ولا كلي  
ولا جزئي ولا عدد ولا فرد ولا مكان ولا زمان ولا خلق ولا  
عدم بل هو الواحد المتصف بسائر الكمالات الذي لا يدرك  
كنهه غيره ولا يعرفه سواه سبحانه لا يخفى ثناه **تبيينان**



الاول التقابل على اربعة اقسام عند القوم تقابل التضاد  
 وتفابل التضاد وتقابل العدم والملكه وتقابل السلب  
 والايجاب لان المتقابلين اما ان يكونا وجوديين او وجوديا  
 وعدميا فان كان الاول فان كان تعقل كل منهما بالقياس  
 الى تعقل الاخر فتضادان كالبياض والسواد وان كان  
 الثاني فان اعتبر في العدمي كون الموصوف قايلا للوجود  
 بحسب شئخصه كعدم الحيية عن الامرد او نوعه كعدمها  
 عن المرأة او جنسه القريبه كعدمها عن الفرسى او البعيد  
 كعدمها عن الشجر فهما متقابلان تقابل العدم والملكه  
 وان لم يعتبر ذلك كالسواد والاسواد فتقابل الايجاب  
 والسلب الا ان بعضهم في مباحث الفلسفة اعتبر في مفهوم  
 القضاء والعدم والملكه قيد اخر وهو في القضاء ان يكون بينهما  
 غاية الخلاف كالسواد والبياض بخلافه والصفرة وفي العدم  
 والملكه ان يكون العدم سلبا للوجودي عما هو من شانه  
 في الوقت كعدم الحيية عن الكوسج بخلافه عن الامرد  
 فكل منهما بالمعنى الاول اعم منه بالثاني ضرورة ان  
 المطلق اعم من المقيد والمطلق منها يسمى تضادا مشهورا  
 لا تشهارة بين عوام الفلسفة والمقيد حقيقيا لانه المعتبر  
 في علومهم الحقيقية واما العدم والملكه فعلى العكس الثاني  
 الخلفان يجوز ان يجعلا في المحل الواحد كالقعود والضحك  
 في زيد وان يرتفع عنه في قيامه غير ضاحك والمندان  
 لا يجعلا في محل واحد كالسكون والحركة في عمرو وقد ير  
 تفعان معا بانعدامه والنقيضان لا يجعلا في مكان  
 واحد كالوجود والعدم ولا يرتفعان والعدم والملكه لهما  
 حكم النقيضين كالايجاب والسلب ولذا جعل المحققون

هذه اقسام التقابل  
 على اربعة اقسام  
 1- تقابل التضاد  
 2- تقابل التضاد  
 3- تقابل العدم  
 4- تقابل السلب

اقسام

اقسام التقابل اربعة والمتضايفان لهما حكم المتدين  
 اعتبارا بوجود الضايف الذهني اذ لا وجود له في  
 الخارج على الاصح خلافا الى من ذهب الى وجوده الا  
 عراض النسيب خارجا والعرضان المتماثلان يتبع اجتهما  
 عهما في محل واحد عندنا خلافا للمعتزلة لانهما اذا اشتركا  
 في الماهية والصفات النفسية لم يعقل بينهما قايلا لاه  
 بحسب المحل اذ قايما بهما وجودهما فيه تبع لوجوده  
 فاذا التحدث الماهية وما ينبعها من الهوية زالت الاء  
 تثنيتين الثالث قال العلامة ابراهيم اللقاني في هداية  
 المرید نقل الامدي عن بعض الاصحاب انه يشترط في كل  
 من المتماثلين والتماثلين التماثل ونقل عن ظاهر مذهب  
 القاهني عدم اشتراطه في التماثل قال السعد في التماثل  
 اول وينبى على هذا محبة اطلاق التماثل على  
 صفاته تعالى وعدمها على الاول يصح وعلى الثاني عكسه  
 الرابع ذهب الجبائي وابنه ومن تابعه من المعتزلة الى ان  
 التماثل هي المشاركة في اخص صفات النفس فمماثلة زيد  
 لعمرو مشاركة اياه في الناطقية فقط وذهب المحققون  
 من الماتريديين الى انها الاشتراك في الصفات النفسية  
 كالحيوان والناطقة ومن لازم الاشتراك فيها امران  
 الاشتراك في الوجوب والجواز والامتناع وان يسد  
 كل منهما مسد الاخر وينوب عنه ومن ثم يقال الثلاث  
 موجودان يشتركان فيما يجب ويجوز ويتبع او موجودان  
 يسد كل منهما مسد الاخر والتماثلان وان اشتركا في الصفات  
 النفسية فلا بد من اختلافهما في جهة اخرى ليتحقق التعدد  
 والتماثل فيهم التماثل ونسب الى الاشعري انه يشترط في  
 التماثل تساوي من كل وجه واعتراضه بان لا تعدد حيث



ولا تماثل وبان اهل القول مطبقون على صحة القول بان  
 نريد امثل عمرو في الفقه اذا كان يساويه وسيد مسده وان  
 وان اختلفا في غيره من الاوصاف وفي الحديث المنطوق  
 بالمنطوق مثلا والمراد استواء الكيل دون الوزن وعد الحب  
 واورا فده وعي ان يجاب بان مراده المساوي في وجه  
 التماثل حتى ان زيد او عمرو او اشركا في الفقه وتساويا  
 فيه بحيث ينوب احدهما عن الاخر مع القول بتماثلهما  
 فيه والا فلا وعلى هذا خلا خلاف بينه وبين قول الماء  
 نريدي ولما تمت الخمسة السلبية اخذ في بيان الثبوتية  
 التي معناها ثابت له تعالى وقايم به مقدمة صفات الذات  
 المسماة بصفات المعاني فقال **حياة** اتفق العلماء على كونه  
 تعالى حيا واختلفوا معنى الحياة فذهب جمهور اهل السنة  
 والمعتزلة الى انها صفة وجودية قائمة بالذات تقتضي  
 صحة العلم والقدرة وهذا في حق تعالى واما في حقنا  
 فهي كيفية يلزمها قبول المسن والحركة الارادية وهي معنى  
 ما قيل هي اعتدال المزاج النوعي وهي محال على الله  
 تعالى والدليل على ثبوتها نقل قول له تعالى وهو الحي  
 القيوم هو الحي لا اله الا هو الى غيرها من الكتاب والله  
 والاجماع واما عقلا فلا نه لما ثبت كونه موجود الاشياء  
 كلها قدما باقيا لزم ضرورة حيانية اذ لا تكون هذه الاشياء  
 وصاق لغير حي اذ لو لم يتاثر بها عن الجهاد لما امكن له  
 الادراك كهو ولا نها صفة كمال ومندها نقص وهو لا يليق به  
 تعالى بل الحياة الحقيقية له سبحانه ولذا لما مات ابن  
 ليعزمه وحزن عليه وبكى حتى عي قال له بعضهم الذنب  
 منك حيث احببت حيا يموت هلا احببت حيا لا يموت  
 حتى لا تقع في هذا الحزن **قدرة** هي معرفة صفة ازلية

بمثل

هذا هو الذي  
 في قوله تعالى  
 هو الحي القيوم  
 لا اله الا هو  
 في قوله تعالى  
 هو الحي القيوم

يتاخر بها ايجاد كل ممكن واعداه على وفق الارادة  
 قوله تعالى ان القوة لله جميعا ان الله هو الرزاق ذو  
 القوة المتين ان الله على كل شئ قدير وغير ذلك من القران والخبر  
 ومن العقل ما ثبت من استغناء بعضهما سواء واقتضاهما  
 عداه اليه ايجاد او امداد او من كان كذلك لا يكون الا كاملا  
 القدرة والارادة وقد اتفق اهل الحق على انه تعالى قادر  
 على كل المقدورات وان جميع الحوادث واقع بقدرته بغير  
 واسطة او بها وان اختلفوا في كونها هل لها تاثير عشيئة الله  
 تعالى ام لا والاول مقتضى كلام عامة الماتريديين ومذهب  
 متفقيهم وبعض محقق الاشاعرة والثاني مذهب جمهور  
 الاشاعرة لانهم قالوا للتاثير للقدرة الالهية عند الواسطة  
 لايتها اذ لا تاثير لشي ما سوى القدرة والالزم افتقاره الى  
 الواسطة والاسباب والحق الاول اذ الاسباب والوسائط لا تنكر  
 والا لبطل الشرع واخترم النظام ولم يحصل في الكون التمام وليس  
 في ايجاده تعالى لها اختصار اليها بل حكمة اقتضاها الله الحكيم  
 ولانه لا استقلال لها بتاثير بل تؤثر بتاثير قدرته كما قال  
 تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله قل لا املك لنفسي ضررا  
 نفعا ولا مئرا الا ما شاء الله فأتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ولو لا  
 دفع الله الناس بعضهم ببعض وكما قال صلى الله عليه وسلم  
 لا حول ولا قوة الا بالله الى غير ذلك من الايات والاحاديث  
 البالغة الوفا المقتضية لكون الواسطة ثابتة ومؤثرة بتاثير  
 الله تعالى ولهذا ارد بعض محقق الاشاعرة عليهم بل ذكر الشيخ  
 ابراهيم الكوراني من كلام الاشعري ما يقتضي ما ذكره وفي ذلك  
 وخفته في مسك السداد وسياتي شئ منه ان شاء الله تعالى  
 واسناد الاثار الى الاسباب والوسائط لا ينافي القدرة الالهية

بيان  
 سابط

وقال السعد صفة  
 ازلية تؤثر في القدر  
 ان عند تعلقها  
 بها وديلتها من السبع

يتاخر



والقول بتوحيد الافعال بل فيه زيادة قدرة وكمال حكمة  
اذ خلق السبب والقدرة يتعفن قدرتين وحكمتين خلق  
نفسه وخلق قوة تأثيره ونظام الوجود لترتيب الاشيا  
ويتعلق بعضها ببعض باضافة الوجود وهي اعطا القوى  
والتاثير للاشيا فبارك الله احسن الخالقين وعلى هذا قال  
شباع من الطعام والري من الماء والموت من القتل والاولم  
من الضربة مخلوق بقدرة الله تعالى مرتب على اسبابه لا يتخلف  
اللعجزة او كرامة او نحوه ذلك ويدك على ذلك قوله تعالى  
قلنا يا نار كوني بردا وسلاما ونحوها مما يدل على ان بعض  
الاشيا فيه قوة مؤثرة بارادة الله تعالى فانكار السنوسي  
ونحوه لذلك غير صحيح **بعض** هو صفة وجودية قائمة  
بالذات شأنها اذراك كل مبصر وان لطفا او كل موجود  
فتدرك اذراكا تاما لا على سبيل التخيل والتوهم ولا على  
طريق تاثير حاسته ووصول شعاع **وسمع** هو ايضا صفة  
وجودية قائمة بالذات شأنها اذراك كل مسموع او كل  
موجود اذراكا تاما لا على سبيل التخيل والتوهم ولا بتاثير حاسة  
ووصول هواء وعلى هذا فيرجع ان على صفة العلم كونها  
نوعا من الادراك ولكنه يريد الانكشاف بهما على الانكشاف  
لاننا نعلم حقيقة الصوت والمرئي فاذا سمعناه ورأيناه  
وجدنا حقيقة زائده على ما كان فزاد الانكشاف فسميناه  
السمع والبصر لانها موضوعان لغته لذلك وما ورد في حق  
تعالى الا خيالات ضعيفة ورسوما خفية جلست صفاته  
عن صفات المحدثان وتعدت ممدية عن مشابهة الم  
الممكنات ودليل وجودهما له تعالى ملو القرآن والحديث  
منها واتفق المسلمون على انه تعالى سميع بصير واختلفوا

ان الله تعالى  
هو السميع البصير  
لا يشاء ان يرى  
او يسمع  
بل هو الذي يرى  
والمسمع له  
السمع

في معناها فقال فلا سفتهم والكسبي وابو الحسين البصري  
هما عبارتان عن علمه تعالى بالسموعات والبصريات  
وقال الجمهور منا ومن المعتزلة والكرامية انهما صفتان  
زائدتان على العلم ووصفه تعالى بهما مستفاد من العقل  
وانما لم يوصف بالذوق والشم واللمس لعدم ورود العقل  
بها واذا نظر في ذلك من حيث النقل لم يوجد له وجه سوى  
ما ذكره هؤلاء كذا في شرح المواظف وقال ابن الهمام وغيره  
لانها صفتان كمال فلهذا لا حق بالانقياف بهما من المخلوق  
وقال تعالى وتلك حجتنا انبيناها على قومه وقد انزلنا  
الحجة بقوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر فاذا ان عدمهما  
نقص لا يليق بالمعبود بحق انتهى وهما وان رجعا الى صفة  
العلم فانباته اجمالا لا يفي في العقيدة عنهما تفصيلا لا  
فيهما معناه زائد او لا لنا متعبدون بهما لورودها في النصوص  
**كلام** بلا تنوين للوزن وهو صفة ازلية قائمة بذاته تعالى  
منافية للسكوت والافه هو بها امرنا به محبر الى غير ذلك  
نذل عليها العبارة والكتابة والاشارة واذا عبر عنها  
بالعربية فالقرآن وكلام الله وبالسريانية فالانجيل وبا  
العبرانية فالتوراة فالسمي واحد وان اختلفت العبارات  
واعلم انه لما كانت هذه المسئلة هي اعظم ما في العلم خلافا  
وفانعة فلتكلم عليها كلاما شافيا بطريق الاقتصاد  
بمشيئة الله الكريم الجواد فاقول اما ثبوت الكلام له  
تعالى كالمظهر قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وللجنة  
وتواتر العقل عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه متكلم  
ولا معنى له سوى انه منصف بالكلام ولا شك انه لغلة  
وعرفا على من بين حسي ونقسي فالاول ظاهر وهو اللفظي

له ابراهيم

هذه



والثاني شائع عند اهل السنة والعقول على المعنى القايم  
بالنفس حتى كثير اما يقولون في نفس كلام اريد ان اكلمك  
ومنه قول عمر رضي الله عنه يوم السقيفة زورت في نفسي  
مخالفة اريد ان اقدمها بين يدي ابي بكر وقال الا خطل  
ان الكلام لغى الفوائد وانما جعل اللسان على الفوائد ليل  
وفي الفرقان ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول  
والاصل في الاطلاق الحقيقة واذا ثبت انضافه تعالى  
بالكلام يستحيل ان يكون هو اللفظي الحادث لاقتناع قيامه  
بذاته القديم واذا استحال ذلك تعين الوصف النفسي القديم  
اذ هو حقيقة مشترك لفظي فيهما او معنوي مشترك بناء  
على ان الكلام مطلقا اعم من اللفظي والنفسي وهو الوجه  
وعلى هذا المعنى الاضافه في اللفظي للتزييف اي انه مخلوق  
الله ليس من تاليفات المخلوق فلا يسمع النفث اصلا ولا يكون  
الاعجاز والتجدي الا بكلام الله تعالى ويتفرع عليه قولنا يحرم  
على المحدث مس القرآن ونحوه ثم هو وصف كمال ينافي الالف  
فوجب اعتقاد انه تعالى متكلم بهذا المعنى واما بالمعنى الاعم  
فيجب نفيه عنه لاقتناع قيام الحوادث به تعالى فنبت بهذا  
كونه صفة ازلية قائمة بذاته متأخرة للسكوت والاف  
واذا ثبت ذلك انتهى قول من قال انه من جنس الحروف  
والاشكال والاصوات وانه حادث او مخلوق او محدث  
او انه القدره على التكلم ونحو ذلك وتحقق قول ائمتنا  
القرآن هو كلام الله تعالى المكتوب في المصاحف بالاشكال  
الكتابية ومثوى الحروف الدالة عليه المحفوظ في القلوب  
بالفاظ مخيلة المقرء باللسان بالحروف المسموعة المسموعة  
المسموع بالاذنان مع كونه غير حال في شيء منها بل معنى

قديم قايم بذاته تعالى بلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه  
ويحفظ بالنظم المخيل ويكتب بنقوش ومثور واشكال  
وهو صنعة الحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق  
يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ويحفظ بالقلب مع كونها ليس  
بحرف ولا صوت ولا شكل ولا حالة في شيء من ذلك وسبب  
ذلك ان الشيء وجوداته اربع في الاعيان وهو حقيقي  
بالاتفاق والاذهان وهو مجازي خلافا للحكماء والعبارة  
والكتابه وهما مجازان اتفاقا فكتابة تدل على العبارة  
وهي على ما في الاذهان وهو على ما في الاعيان فحيث  
يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا  
القرآن غير مخلوق فالمراد حقيقة الموجود في الخارج  
القايم بذاته تعالى وحيث يوصف بشئ من لوازم المحدث  
والمخلق يراد به الالفاظ المنطوقة المسموعة كما في قولنا  
قرأت نصف القرآن او المخيلة كما تقول حطت القران  
او الاشكال المنقوشة كما في قولهم يحرم على المحدث مس  
القرآن ولما كان دليل الحكم الشرعي هو اللفظ دون  
المعنى عرفه ائمة الأصول بالكتاب في المصاحف المنقول  
من التواتر وجعلوه اسما للنظم والمعنى جميعا اي للنظم  
من حيث دلالة على المعنى المجرد المعنى فان قيل لو  
كان كلام الله قديما كان خطا بدون مخاطب لانه  
ليس الا أمراً ونهي وخبر واستخبار وكل ذلك خطاب  
فيلزم موجود مخاطب وما ثم غيره تعالى فيكون خطا  
بدون مخاطب وذلك عيب وسفه لا يليق به تعالى  
اجيب بان انقسام الخطاب الى ما ذكرنا هو باعتبار  
التعلق بالاشياء فيما لا يزال مع كون الخطاب بها



مع مخاطب نفسي ولا دليل على امتناعها في الازل كما اذا  
قدر الرجل ابنه فامر ان يفعل كذا او نهاه عنه او اخبره  
بعد الوجود وانما يتنع فيه الخطاب المحسني فثبت انه لا يلزم  
من قدم كلامه تعالى وجود الخطايب وان قيل قد وقع الا  
خبار فيه بلفظ المضي كثير اكانا ارسلنا نوحا ونحوه والاختيار  
بلفظ المضي محال لم يوجد بعد كذب والكذب محال عليه تعالى  
اجيب بان اخباره تعالى لا يتصف اذ لا بالمضي والمحال سوالا  
ستقبال لعدم الزمان وانما تتصف بذلك فيما لا يزال بحسب  
التعلقات فيقال قام بذات الله تعالى اخبار عن ارسال  
نوح مطلقا وذلك الاخبار موجود اذ لا يابا اذ اقبل  
الارسل كانت العبارة الدالة عليه انا نرسل وبعده انا  
ارسلنا فالتمييز في لفظ الخبر لا في الاخبار القايم بالذات  
وهذا كما نقول في علمه تعالى انه قايم بذاته اذ لا العلم بان  
نوحا مرسل وهذه العلم باق ابد اقبل وجوده علم انه  
سيوجد ويرسل وبعده علم بذلك العلم انه وجد وارسل  
والتغيير في المعلوم لا في العلم وفي شرح المواقف لما كانت  
الله تعالى انه لم يكن من ماضيا لا بحسب ذاته ولا بحسب صفاته  
كان نسبة كلامه الازل الى على السوية الا ان حكمته تعالى  
اقتضت التعبير عن بعض الامور بصيغة الماضي وعن  
بعضها بصيغة المستقبل واقول ومن حكمة ذلك  
انه ببيان الالفاظ الدالة على المعاني اذهو الواضع  
الحقيقي لها عند جمهور المحققين فان قيل قال الله تعالى  
الله خالق كل شيء وهو شيء فيكون خالقا له وقال  
وما ياتينهم من ذكر من الرحمن محدث والمراد بالذكر القران  
وقال انا جعلناه قرانا عربيا والجعل والخلق واحد

بلا مخاطب

فما معنى هذا وغيره كما يقتضي الحدوث والخلق قلنا المراد  
في كل ذلك القران اللفظي ولا شك في حدوثه والقول  
بان الحروف قد يجر مكابره للحس فلا حساس بعد المسين  
قبل البيا في بسم الله ونحوه ولهذا قالوا يقال القران  
كلام الله غير مخلوق ولا يقال القران مخلوق وان قلت  
قد تقرر وجوب القران لكلام الله تعالى وقدمه فما علم  
من قال بخلاف ذلك قلت منكر اصل الكلام كافر لشبهة  
بكتاب الله والالجماع ومنكر قدمه كذلك ان اراد المعنى  
القايم بذاته تعالى وان اراد به اللفظي فلا يكفر عند جميع  
اهل السنة الا من شذبه بعض الخبايلة وان اتفق السلف  
على منع ان يقال القران مخلوق ويراد به اللفظي وقيد هذا  
بعضهم بغير مقام البيان والتعليم واما مثل قول ونطق  
بالقران مخلوق فيجوز على قول البخاري واكثر المتأخرين  
فان قيل ما الدليل كلف نقلا على انه غير مخلوق وعلى كفر  
قائل ذلك قلنا ثبت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من  
طريق روى ابن بطه العكبري في كتاب الاية بسنده  
الى ابي الدردى رضي الله عنه انه سأل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن القران فقال كلام الله غير مخلوق  
وروى ابو يعلى باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم  
كيف بك اذ كفر بالقران قيل كيف يكفر به قال يقال  
انه مخلوق وروى ابو انعيم عن ابي هريرة رضي الله  
عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نتحدث  
اذ قام مستوفزا فقال يا بلال نادي في الناس فنادى  
فاجتمع المهاجرون والانصار فصعد المنبر فحمد الله تعالى  
واثنى عليه وقال ايها الناس كل شيء دون الله

انه قال



مخلوق الا القرآن فانه كلامه وتنزيله الذي هو منه  
بد او اليه يعود ثم نزل فقالوا يا رسول الله رغبت علينا  
قال اللهم لا ولكن يا تون قوم يزعمون ان القرآن مخلوق  
يكذبون على الله تعالى ومن كذبه على الله فهو في النار وروي  
للسهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى قرانا  
عربيا غير ذي عوج قال غير مخلوق وعنه ايضا انه قال  
القران كلام الله غير مخلوق ويخرج في اخر الزمان قوم  
يقولون القرآن مخلوق فعليه لعنة الله والملائكة والناس  
اجمعين وعن يزيد الكلعي قال قالوا للعلي رضي الله  
عنه حكمت كافرا او منافقا قال ما حكمت مخلوقا ما حكمت  
الا القرآن وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر وجابر  
بن عبد الله وابي هريرة وابي شريح الخزاعي وجماعة  
من التابعين واها مازواه السعد وغيره من انزل الله  
عليه وسلم قال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن  
قال الله مخلوق فهو كافر بالله العظيم فلا اصل له كما  
بينه الملا على في تحريمه له فان قيل قطعنا بانه تعالى  
كلام السيد موسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم وسمع ذلك  
ولكن كيف سمع كلامه سبحانه مع انه معني قايم بذاته  
قلت لا خلاف بين اهل السنة في انه يجوز عقلا ان يسمع  
ما ليس بصوت اما بخلق قوة سامعه او بطريق غرق  
العادة وانما الخلاف في ان السيد موسى عليه السلام هل  
سمع ذلك المعنى القايم بالذات او ما يدل عليه فذهب  
الاشعري الى الاول لمحمل الكلام على حقيقته اذ هو ممكن  
وعليه فاختصاصه باسم العظيم ظاهر وذهب الماتريدي  
والاسفرائني الى الثاني بدليل قوله تعالى نوذي من شاطي

٢ بعد كمر ٣٣٩

الوادي الا عين في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى  
الاية وعليه فمعنى حتى يسمع كلام الله اي ما يدل عليه  
واختصاصه به لكونه بغير واسطة الكتاب والملايك بل من  
وراء حجاب من غير احاطة وعلى قول الاشعري من جميع الجوانب  
على طريق الاحاطة ويقول لا خلاف بيني وبينك ان قول شرع  
المعايد واستحال الماتريدي في كتاب التوحيد ما يقتضي  
سماع ما ليس بصوت ليس بصوابه اذ قد ساق صاحب  
التبصرة من عبارة الماتريدي في كتاب التوحيد ما يقتضي  
جواز سماع ما ليس بصوت ثم قال فيجوز معنى الماتريدي  
سماع ما ليس بصوت وقال ابن الهمام في المسايير وبعد  
اتفاق اهل السنة على انه تعالى منكم لم يزل متكلموا  
في انه تعالى هل هو منكم لم يزل متكلم فنفى الاشعري نعم  
وعن بعض اهل السنة ونقله بعض متكلمي الحنفية عن  
الكرهم لا وهو عندي حسن فان معنى التكليم لا يراد به  
هنا نفس الخطاب الذي يتنمونه الامر والنهي كما قتلوا  
لا تقربوا الزنا لان معنى الطلب يقتضيه فلا يختلف  
فيه اذ هو داخل في الكلام القديم واذا يراد به اسماع  
لمعنى اخلق نعليك مثلا وما تلك بيمينك يا موسى وما  
صل هذا عرو من اضافة خاصة للكلام القديم باسماعه  
لخصوص بلا واسطة معتاده ولا شك في انقضاء هذه  
بانقضاء الاسماع فان اراد به غير الامرين فليبين حتى  
حتى ينظر فيه انتهى وقال شارحها ابن ابي شريف التحقيق  
ان الذي اثبتته الاشعري المتكلمية بمعنى اخر غير الامرين  
الذين ذكرها المص وهو مبني على اصل لمخالفة فيه غيره  
وبيان ذلك ان المتكلمية والمكلمية ما خوذتانه من الكلام



لكن باعتبار من مختلفين فالمكلمية مأخوذة باعتبار  
قيامه بذاته البارئ تعالى وكونه صفة له وهذا محمل و  
فاق واما المكلمية فمأخوذة عند الاشعري من الكلام هو  
القايم بذاته تعالى لكن باعتبار تحلقه او لا بالمكلف بناء  
على ما ذهب اليه هو واتباعه من تعلق بخطاب ازاله  
بالمعدوم الذي يسوجد وشدد سائر الطوائف الكثير عليهم  
فالاشعري قائل بالمكلمية بمعنى تعلق الخطاب في الازل  
بالمعدوم والمنكرون لهذا الاصل ينغونها بهذا المعنى ويفسرونها  
بالاسماع المذكور فظهر ان المكلمية عند الاشعري بمعنى  
سوى الامرين الذين ذكرهما المصنف انتهى واعلم ان كنه  
هذه الصفة وسائر صفاته تعالى مجوب عن العقل ككنه  
ذاته جل وعلا فليس لاحد ان يخوض في كنهه بعد ان يعرف  
ما يجب له تعالى وما يوجد في كتب الكلام من التمثيل بالكلام  
النفسى فالشاهد عند الرد على المعتزلة لا يفرس منه تشبيه  
كلامه جل وعلا بكلامنا النفسى وانما ذلك نقض لهم جل  
سبحانه ان يكون له تشبيه في ذاته او صفاته او افعاله  
وكيف يتوهم ذلك وكلامنا النفسى اعراض حادثة تتقدم  
وتتأخر وترتب شيئا فشيئا وكل ذلك محال عليه تعالى فتوقف  
لذلك وما نقل عن بعض الحارثيين من قوله ادركت جميع  
صفات تعالى سوى السمع او ما في معنى ذلك فذلك بطريق  
الكشف الالهى والتميز الربانى ولا مانع منه والمراد من ادراكها  
كلها معرفة خاصة لا على سبيل الاحاطة تتمات الاولى  
اجمع الامة على ان قراءة القرآن بالسبع جائزه في الصلاة  
وغيرها لان الرسول صلى الله عليه وسلم قال نزل القرآن  
على سبعة احرف كلها كاف شاف اي على سبع قرات ولنقلها

الينا بالتواتر فمن انكر واحدة منها فهو كاف وما زاد على  
السبع فهو روي عنه صلى الله عليه وسلم لا على التواتر وهو  
اما شاذ او غيره فالاول ما تفرد به الواحد ونحوه وهو  
لا يكفر جاحده بل ولا يفسق ولا يجوز به الصلاة وهل يفسد  
ام لا فقل لا مطلقا لانه لا يخرج عن الاحرف السبع المروية  
وقيل نعم مطلقا وقيل ان غير المعنى تغييرا فاحشا ولم  
يقارب معنى ما في المصحف العام يفسد ولا فلا ويجوز  
القراءة به خارج الصلاة والكشاف ما اشتهر وعرف عن جمع وهو  
مذهبنا ايضا لا يكفر منكروه ولكن يفسق ونقل بعض الشافعية  
جواز الصلاة به والظاهر على مذهبنا خلافه وهل يفسد  
خلاف وقال ابو شكوبي السالمى في التمهيد وكذلك قرأته  
في الصلاة ان كان معروفا يجوز وان كان شاذ لا يجوز وهذا  
عند القرا اما عند الفقهاء يجوز قراءة القرآن باي قراءة وباي  
لغة فيجوز ايضا بالفارسية بشرط انتهى فيه نظر فان قيل  
اذا ثبت انه على سبعة احرف فعل البارئ تكلم بواحدة ام  
بالكل قلت هو سبحانه تكلم بكلام واحد هو صفة له قائمة به  
من غير قراءة لا بالعربية ولا بالسرانية ولا بلغة من اللغات  
اذ لا يحتاج الى حرف ولا صوت لانه منزله عن ذلك وكلامه  
ليس بعربي ولا فارسي ولا شي ياني بل واحد لا يقتضى التكرار  
وانما دل عليه بلغات وقرات فان قيل هذا اذا كان معنى  
الكل واحد اظاهروا اما اذا اختلفت معاني القرات فما الحكم  
قلت تقول قام به تعالى سائر تلك المعاني وتكلم بها قال  
الفقيه ابو الليث في القرائتين المختلفتين في المعنى الثانى  
ان قيل اذا كان القرآن معناه قائما بذاته تعالى فكيف ظهر منه  
ما يدل عليه وكيف انزل وكيف وصل الينا قلت اما الاول



ف قيل ان جبريل عليه السلام اخذه وهو في مقامه عند  
سدره المنتهى من حضرة الجبار اما بان سمعه بلا صوت ولا  
حرف او بصوت من جميع الجهات على خلاف المعتاد او من جهة  
لكن بصوت غير مكتسب للعباد على ما هو شأن سماعتهم القاه  
الى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل اظهر في اللوح المحفوظ  
نظم هذا النقيض المخصوص فتلقاه جبريل منه وخلق امر فيه  
علما ضروريا هو العبارة المؤدية للمعنى القديم ثم انزله على النبي  
صلى الله عليه وسلم منجها موزعا على حسب المصالح بامر الله تعالى  
وقيل اخذ اللفظ والمعنى معا اخذ معنويا بان انتقشا  
في خزانته بارادته تعالى وخلق فيه ذلك العلم فالتقاء اليه  
عليهما السلام ثم قيل انه في ابتداء الوحي كان ينقل ملكا اخر  
عن الله تعالى وانه امر جبريل ان ياتي بالوحي وقيل كان  
يخلق الله علما ضروريا لجبريل بان الله تعالى طلب منه ان ياتي  
الرسول بالوحي كذا في حاشية من لا خسر وعلى تفسير القاضي  
واما الثاني فقد اختلف في كيفية انزال القرآن من اللوح المحفوظ  
على ثلاثة اقوال احدها وهو الاصح الاشهر انه  
نزل الى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة ثم نزل بعد ذلك  
منجها في عشرين سنة او ثلاث وعشرين او خمس وعشرين  
على الخلاف في مدة اقامته صلى الله عليه وسلم بعد البعثة  
الثاني انزل الى سماء الدنيا في عشرين ليلة قدر او ثلاث  
وعشرين او خمس وعشرين في كل ليلة ما يقدر الله تعالى  
انزاله في كل السنة ثم نزل بعد ذلك منجها في جميع السنة وهذا  
القول ذكره الامام فخر الدين بختا وقال ابن كثير وهذا  
الذي جعله احتمالا نقله القرطبي عن مقاتل وابن حبان  
وحكى الاجماع على انه نزل جملة من اللوح المحفوظ الى

بيت العزة في سماء الدنيا كذا قال بقول مقاتل الحليمي  
والماوردي الثالث ابتد انزوله في ليلة القدر ثم نزل  
بعد ذلك منجها في اوقات مختلفة من سائر الاوقات وحكى  
الماوردي قول رابعا انه نزل من اللوح المحفوظ جملة  
جملة واحدة وان المحفوظ بجمته على جبريل في عشرين ليلة  
قدر وان جبريل بجمته على النبي صلى الله عليه وسلم في  
عشرين سنة وهذا غريب والاول هو الصحيح المعتمد والحكمة  
في انزاله جملة الى سماء الدنيا تفهيم امره وامر من نزل  
عليه وذلك لانه لا علم سكان السموات السبع ان هذا اخر  
الكتب المنزلة على خاتم الرسل لا شرف الا هم قد قربناه  
اليهم لنزله عليهم ولولا الحكمة الالهية اقتضت وصوله  
اليهم منجا بحسب الوقائع لم يعل به جبريل الى الارض  
كسائر الكتب المنزلة قبله ولكن الله ياتين بينه وبينها  
فجعل الامر بين انزاله جملة ثم انزاله مفرقا تنزيلا للمنزلة  
عليه انتهى قال ابواسامه فان قيل فما السرف في نزوله منجا  
وهذا نزل كسائر الكتب جملة فلما هذا اسوال قد توالت الى الله  
جوابه فقال تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن  
جملة واحدة يعنون كما انزل على من قبله من الرسل فاجاب  
بهم الله تعالى بقوله كذا اي انزلناه مفرقا لنثبت به  
فؤادك اي لنقوي به قلبك فان الوحي ان كان يتجدد  
في كل عادة كان اقوى للقلب واشد عناية بالمرسل اليه  
ولستلزم ذلك كثرة نزول الملك وتجديد العهد به وبما معه  
من الرسالة من ذلك الجانب العزيز الرفيع فيحدث له من السر  
ما تقتضيه العبارة ولهذا كان اجود ما يكون في رمضان  
لكثرة لقائه جبريل وقيل معنى لنثبت به فؤادك اي



اي لم يخلطه ففرق عليه ليثبت عنده حفظه الله من ملخصه من  
فضائل النصف من شعبان للبحر الغيبي واما الثالث فلانه  
تعالى تكلم بلا صوت وحرف وهجاء واسمع جبريل بصوت  
وحرف وهجاء وقرأ جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام  
وقرأ محمد صلى الله عليه وسلم على اصحابه رضي الله عنهم  
فبعد ما سمعوا منه اجتمعوا عليه منهم عبد الله بن مسعود  
وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم  
اجمعين وكتبوه في المصاحف ثم نقل الى التابعين بالتواتر  
ثم منهم الى من بعدهم ثم وسم الى ان وصل اليها متواترا  
مجعاً عليه الثالث اي من التتمات القرآن معجز من وجوه  
شئ واعظمها اثني عشر وجهها الاول حسن لفظه وتاليفه  
الذي ليس في قدرة الخلق الاثنيان بشئ من مثله لانه ليس  
بنظم كنظم الشعر او لا نثر كنثر البلاط بل نظم خارج عن  
الطبع ومفارق لما يدركه الجمع الثاني من طريق اللغة فقيه  
لغات مختلفه عربيه قريشيه وغيرها وفارسيه ورومييه  
وحبشييه وغير ذلك الثالث الابدان والاختصار مع جمع  
معان كثيره لا يحيط بها حد تحت الفاظ قليله الرابع كثرة الـ  
ستعارات والامثال من غير خلل في المعنى الخامس التقديم  
والتاخير والنقطيع والتفصيل في الالفاظ مع الترتيب في  
المعاني السادس تغيير الالفاظ بالقرآن السبع والتوفيق  
بالحكم والمعنى السابع استعمال الالفاظ على سبيل المجاز  
مع ظهور المعنى المراد الثامن الجمع والمواخفه في الالفاظ  
المعروفة السهلة وسر الحكم مع التفریق في المعاني والاحكام  
التاسع تقريبه الى الافهام وبعده عن الدرك والبياه  
العاشر ذكر الالفاظ المعروفة السهلة وسر العلم عن اوهام

٢٢  
الخلق كما في المشابه الحادي عشر عدم القدرة والوسع على  
التبديل والتغيير والتحويل والزيادة والنقصان والتفصيل  
الثاني عشر بيان علم الغيب مما كان ويكون كاخبار الامم  
الماضية وامور الساعه والاخره فهذه اثنا عشر وجهها  
ومن اراد الزيادة فعليه بالمشافه ونحوه ثم سائر المعجزات  
انقصت ومرت الا معجزاته فانها مستمرة الى يوم القيامة  
وكما طعن فيه منها المبتدعون الضالون فقد اجاب عنه  
علماء السنه المهتدون الواصلون فمن اراد ذلك فليطلبه في  
محاله ولولا خوف التطويل لسردت منه الكثير الجزيل تذييل  
لانتفاض بين سور القرآن وايانه عند الاشرى والباقياني  
والمازدييه وما صح في ذلك من الاحاديث حمل على زيادة  
الاجر والثواب او كونه الانفع والاليق بحسب الاحوال  
وعدد سور القرآن ما يه واربعه عشر على الصحيح وعدا ايه  
على المختار المنسوب الى سيدنا علي رضي الله عنه ستة  
الاف وما يتان وثمانية عشر ايه وعدد كلماته سبعون  
الف وستة الاف وخمسون كلمه على الصحيح وعدد حروفه  
ثلثمائيه واثنان وعشرون الفا وستمائيه وسبعون حرفا  
ولتاليه بكل حرف عشر مسميات تذييل كل كلمه منه تحتها  
اربعه الاف علم لان لها ظاهرا وباطنا وحدا ومطلعا فتبلغ  
علومه لو كان ينظم اليها علم التركيب والتاليف والتقديم  
والتاخير وحاصره ان فيه علم الاولين والاخرين كما قال  
تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ **ارادة** هي صفة ازلية  
زايدة على الذات قائمة بها شأنها تخصيص احد المقدورين  
ببعض ما يجوز عليه وهي والمشيئة مترادفان ويدانيتها  
الاختيار فالكل قديم وواحد لا كما يزعم ان المشيئة قديمة



والارادة حادثة ولا يمكن عم ان معنى ارادة تعالى فعله  
انه ليس بكماله ولا مغلوب ولا ساه ومعنى ارادة فعل  
غيره انه امر به كيف وقد امر كل مكلف بالايمان وسائر  
الواجبات ولو شاء لوقع وقد اتفق جميع الفرق على انه  
تعالى مريد وان اختلفوا في معنى الارادة ودليلها نقله يريد  
الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد الله ليبين لكم يريد  
الله ان يخفف عنكم وما تشاؤون الا ان يشاء الله وركبنا خلق  
ما يشاء ويختار وما كان لهم الخيرة الى غيرها من الايات  
والاحاديث والاجماع وقال ابو محمد بن قتيبة اجمع اهل  
الحديث على ستة اشياء هي ما شاء الله كان وما لم يشأ  
لم يكن وعلى انه تعالى خالق الخير والشر وعلى ان القرآن كلام  
الله غير مخلوق وعلى انه يرى يوم القيمة وعلى تقديم الشيعي  
ابي بكر وعمر في الفضل على سائر الصحابة وعلى الايمان بعذاب  
القبر ولا يختلفون في هذه الاصول ومن فارقهم في شيء  
منها نأذوه وبذعوه وهجره وبرهانها عقله ان كل  
صاير عنه في وقت من الممكن صدور ضده فيها وصدوره  
بعينه في وقت اخر قبله او بعده فتخصيصه بذلك الوقت  
لا بد ان يكون لغنا يصرف القدرة المناسبة لكل على السوا  
عن ايجاده في غير هذا الوقت الى تخصيصه به وليس ذلك  
نفس القدرة لان نسبتها الى كل الخلق سواء العلم الامر  
والالزم وقوع العلوم دفعة واحدة ولا الحياة اذ هي  
كالقدرة في استواء الاوقات فلم يبق الا الارادة فهي صفه  
توجب تخصيص المقدور بخصوص وقت ايجاده والمشيئ  
مثلها واما الاختيار فلما ثبت ان له القدرة على الاطلاق  
وانه الموجد لجميع الاشياء فضلا ومئة ثبت له الاختيار

ونفي

ونفي الاضطرار واعلم ان صدور الفعل الاختياري  
يتوقف على خمسة اشياء العلم والارادة والقدرة والمقصد  
والايجاد لانه ما لم يعلم لم يرد وما لم يرد لم يقدر وما لم  
يقدر لم يقصد وما لم يقصد لم يوجد وما لم يوجد لم  
يصدر منه فعل فكل منها مقدم على ما بعده وبما يراد  
فهذا قالوا تاثير الارادة فرع تاثير العلم وتأثير القدرة  
فرع تاثير الارادة وكل منها مغاير للآخر ولا ترتيب  
بالنسبة اليه تعالى لانه عادت وهو عليه محال واما العلم  
متعلق اذ لا بالتخصيص وهو بالتمكن من الايجاد والحل  
قديم ان له وتكمل قولنا في الارادة شأنها تخصيص احد  
المقدورين الم الخير والشر والنفع والضرر فما من شيء من  
الكائنات الا وهو بارادة تعالى وخالقه وان كان لا ينفذ  
الشر اليه الا بطريق التاديب المرشد اليه بقوله تعالى ما  
اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك  
ويقول ابن عمر رضي الله عنهما الخير بيدك والشر ليس اليك  
كما لا يقال خالق الكلب والخنزير والقرد ونحو ذلك مع كون  
الكل بارادته وخالقه كما قال تعالى قل كل من عند الله فما  
لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا انما قولنا لشيء  
اذ اردنا ان نقول له كن فيكون والله خالقكم وما تعملون  
ولو شاء لجمعهم على الهدى ان لو شاء الله لهدى الناس  
جميعا فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن  
يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا الى غير ذلك من  
الايات والاحاديث والاجماع على ان ما شاء الله كان  
وما لم يشأ لم يكن وما ورد من النصوص على خلاف هذا  
فيمكن جملة عليه وجمعه به الجواب عنه كما اشرت اليه



وكم أعرف في محالته ولأن الشرور لو كانت على وفق الإرادة  
أبليس وهي أكثر من الخيرات الجارية على مراد الله تعالى  
للزوم رد ملك الجبار إلى رتبة لا يرضى عنها زعيم قرية  
فصلا عن القاهر فوق عبادته الغفال لما يريد فإن قيل  
لو كان الكفر مراد الله تعالى لكان طاعة يثاب عليها موافقة  
مراده وذلك باطل ضرورة قلنا الطاعة موافقة الأمر  
وهو غير الإرادة ولا يستلزمها كما سيأتى إن شاء الله تعالى  
وإن قيل لو كان كذلك لوقع بقضايه والرضا بالقضا  
واجب فيكون الرضا به واجبا ولا يلزم باطل إذ الرضا بالكفر  
كفر أجيب بأن الواجب الرضا بالقضا لا بالمقضي والكفر  
مقضي لا قضاء لانه صفة تعالى والكفر متعلقها الممنوع  
منه الغير الرضا له تعالى وهذا الجواب قد اشتهر عن  
العلماء في ذلك وقد اورد عليه انه لا معنى للرضا بصفة من  
صفات الله تعالى إنما الرضا بمقتضا تلك الصفة وهو  
المقضي وحينئذ لا يقدح أن يجاب بأن الرضا بالكفر لا من  
حيث ذاته بل من حيث هو مقضي فكرهته بالنظر  
إلى الحايه لا الغا عليه كما أن الرضا عكسه والفرق بينهما  
ظاهرا فلا يلزم من وجوب الرضا بشيء باعتبار صدور  
عن فاعله وجوب الرضا به باعتبار وقوعه صفة لشيء  
آخر والألوجب الرضا بموت الأنبياء من حيث كونه صفة  
لهم وإنه باطل إجماعا وإن قيل لو كان الكفر مراد الله تعالى  
مع انه مأمور بضده وخلاف مراده مستحيل لكان الأمر بذلك  
تكليفا لا يطاق وهو غير واقع أجيب بأن المحتسب  
وقوعه ما لا يدخل تحت مقدور البشر والایمان ما دخل تحت  
مقدوره ولا يقال إذا كان المراد الكفر فوق وقوع منده

محال فلا يمكن أداء المكلف به لا نأخذ قول الأراذه غلب  
لا يوصل إلى معرفة انها متعلقة بالمأمور أو غيره فالتكليف  
لا يلزم بالقدره فان قيل كيف يجوز في الحكمة أن يريد الكفر  
أو الشرك والسب والقيح الراجع إلى نفسه أجيب بأنه  
كما جاز في الحكمة أن يخلق من يعلم انه يكفر وشركه به كذلك  
جاز أن يريد منه ما يكون نقيصة في حقه تعالى أقول  
وسر ذلك كله ما اقتضته ذاته من الكمال للوجوب لكل  
صفة من صفاتها أن تظهر ما تقتضيه فالقابل بوجوب  
كل الصفات هو الواحد في الحقيقة بالذات وكما هنا قال  
بعض العارفين مني الله عنهم أجمعين **ع**  
**لا تشكروا الباطل في طوره** **ع** فانه بعض كالاته **د**  
**واعظم منكم عقده** **ع** حتى توفي عن اثني عشر **د**  
ومن لطيف ما حكى القاضي عبد الجبار الهذلي دخل على  
المصاحب ابن عباد وعنده الأستاذ أبو اسحاق الأسفرا  
ثني فلما رآه قال سبحان من تنزه عن الفحشا فقال  
الأستاذ على الفور سبحان الذي من لا يجري في ملكه إلا ما  
يشاء فالمعتر له قبحهم الله تعالى أرادوا تنزيهه تعالى عن  
إضافة الش إليه وإرادته ووقعوا في الشرك اعظم من شرك  
المشركين إذ جعلوا الله مشكاه فخلقوا الخلق لا يحصون وما  
أحسن ما حكى عمرو بن عبيد منهم انه قال ما الرضا أحد مثل  
ما الرضا مجوسي كان معي في السفينة فقلت له لم لا تسلم  
فقال لأن الله تعالى لم يرد أسلامي فإذا أراد الله تعالى  
أسلامي أسلمت فقلت للمجوسي ان الله تعالى يريد أسلامي  
ولكن الشياطين لا يتركونك فقال المجوسي فإنا نكون مع الشريك  
الأغلب ومن عجيب ما روي أن غيلان البصري قدم من البصرة



اروت الكوفة فجمع الفقهاء وناظرهم فغلبهم وكان ابو حنيفة  
في رأي الله عنه شاكبا يخلد الى جاد فقال حماد لا يحنيفة  
في رأي الله عنه اذهب يا فتى الى هذا الرجل وناظره فجا  
ابو حنيفة في رأي الله عنه وقال جزبي الى باب السلطان  
فدخل عليه وناظره عليه فقال عيلان لا يحنيفة اخبرني  
ما شاء ابليس من فرعون فقال شاء منه الكفر فقال ما شاء  
موسى من فرعون فقال شاء منه الايمان فقال ما شاء الله  
تعالى من فرعون فقال الكفر فقال كيف وانقمت مشيئة الله  
مشيئة ابليس فكان ينبغي ان يوافق مشيئته و مشيئة  
موسى فقال ابو حنيفة في رأي الله عنه شاء الله تعالى ان يشا  
ابليس من فرعون الكفر و شاء الله تعالى ان يشا موسى من  
فرعون الايمان و شاء الله تعالى ان يشا فرعون لنفسه الكفر  
وكل ذلك بمشيئة الله تعالى **علم** هو صفة انلية قايمة  
بذاته تعالى تنكشف بها المعلومات عند تعلقها بها بهذا  
فسر جمهور سراج العقائد وقال النمازي في شرح منظومته  
هو صفة تحيط بالشيء على ما هو عليه ومن التفرقة او فوق  
بقوله تعالى وان الله قد احاط بكل شيء علما من تعريف  
بعضهم لهذه الصفة بقوله صفة يتكشف بها الشيء عند  
تعلقها به لان الانكشاف يومهم انضاحا بعد خفا ان ترى  
وهو صنف جد او على كل فعلية تعالى محيط بجميع المعلومات  
كلها وجزئها على الوجه الجزئي والكل اجمالا وتفصيلا لا كما  
يزعم بعض الفلاسفة من انه تعالى لا يعلم الجزئيات على  
الوجه الجزئي وبعضهم انه لا يعلم ذاته بل غيره وبعضهم بالعكس  
والدليل على وجوبه واحاطته سمعا قوله تعالى ولا يحيطون  
بشيء من علمه وان الله قد احاط بكل شيء علما لا يعزب عنه

مشقالات

مشقالات ذرة في الارض ولا في السماء الى غير ذلك من الكتاب  
والسنة واجماع اهلها وعقلا انه لما ثبت انه الوجود لجميع  
الكائنات والصانع لها بالقصد والاختيار استحالة عدم علمه  
بشيء منها حقا او عظم جزء او كل الا يعلم من خلق وهو  
اللطيف الخبير ولانه لو لم ينصف به لا تنصف بضده وهو الجهل  
وذلك محال لانه نقض وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فان  
قيل كيف يكون العلم ازليا مع كون معلوماته محدثا متعا  
قية وايضا تعاقيهما يوجب تجدد بتجدها وذلك ما مر  
الحدوث بل عينه قلت انما هو المعلوم عن العلم لا يستلزم  
اقتزائه به حتى يلزم الحدوث والتجدد بتعاقبه كما لو فرض  
بان زيد يقوم عند كذا فلم يعزب واستمر بعينه او قدومه  
في ذلك الوقت كان قدومه معلوما بعين ذلك العلم مع عدم  
اقتزائه به وعلمه تعالى بالاشياء قديم فاستحال اقتزائه بالمعلوم  
وتجده بتجده ولما كان علمه تعالى بخلق بطريق القرب كما  
قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد اضافة الى ذلك  
فقال **علم** **اقتزاب** اي علم قرب من معلومه ليكون تحت نظره  
وراقته وليمده بامداده وتزويده وهذه الصفات الذاتية  
السبعة المتفق عليها وعد بعضهم ثامنا وهو البقا والتقدم انه  
خلاف الصواب وتعلمها بعضهم في بيت فقال  
**حياة وعلم قدرة و ارادة كلام وسمع وبصار مع البقا**  
وانما سميت ذاتية معانيه لكونها معاني قايمة بالذات لا  
تنفك عنها واعلم ان اثبات الصفات له تعالى مذهب  
جميع اهل السنة والجماعة وقال جمهور الباطنية والفلاسفة  
بانكارها كلها حتى قالوا كلما يجوز اطلاقه على الخلايق لا يجوز  
اطلاقه عليه تعالى وذهبت طائفة منهم انه لا يطلق عليه



تعالى من الاسماء والصفات الا ما طرقة السلب دون الاء  
يجاب فقالوا لا نقول انه موجود بل نقول انه ليس بمعدوم  
ولا نقول انه حي عليم قدير ولكن نقول ليس بميت ولا جاهل  
ولا عاجز وجوزت الكرامية حدوث صفات الباري وتوالياها  
ومشبهت المشبهة منهم صفاته تعالى بصفات خلقه وانكرت  
المعتزلة ان تكون صفاته تعالى معاني وراء الذات والدعت  
انه عالم بلا علم قادر بلا قدرة سميع بلا سمع بصير بلا بصير  
وهكذا في سائر الصفات الا في الكلام والارادة واعتبروها  
معنيتين وراء الذات ولكن في عمومهما محدثان غير قائمين  
بذاته تعالى والكل باطل لما تقدم عن ان الدليل نقله وعقلا  
على خلاف ذلك ولما فرغ من صفات المعاني اخذ يتكلم فيما  
اشتق منها من السبع الصفات المسماة بالمعنوية لنسبتها  
الى المعنى والواو فيها بدل من الفه فقال **ومشتقاتها**  
اي ما اشتقت له من صفات ذاته السبع هي من الحياة و  
قدير من القدرة وبصير من البصر وسميع من السمع ومتكلم  
من الكلام ومريد من الارادة وعليم من العلم **لا تله منها**  
اي لا تغفل بل تيقظ لها واشبهها له تعالى واعتقد انه مو  
صوف بها لكي لا كصفتنا بل هي بلا روح واحداث والاء  
ضافة في ونفخت فيه من روحي التشریف وحياته ذاته  
بخلاف غيره وقدير بايجاد الممكنات واعدادها بواسطة  
مؤثرة به اولا بمقدرة تامة غير مجبور في شئ مما وبصير  
بلا جارحة حدقة كما انه سميع بلا اذن بمرء منه خفايا  
المهاجس والاهام ويسمع منه صوت ارجل النمل على  
الصخرة الملساء ومتكلم بمعنى قائم به قديم هو به امر وناه  
ومخبر ليس بحرف ولا صوت ولا شكل ومريد لما شاء من خير

وش ونفع ومنز بارادة ازلية لا يتوجه قلب وانقال فكس  
وجميع هذه الصفات ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع سوى  
متكلم فبالاخيرين ومريد فبالاجماع فقط وثبتت هذه  
الصفات على سبيل الحقيقة ان قلنا بثبوت الاحوال التي هي  
صفات ثبوتية ليست بمعدومة ولا موجودة تقوم بوجود  
كالعالمية التي صار بها العالم عند قيام صفة العلم عالمها  
والقادر به كذلك فتكون قسمان ثانيا على هذا القاعدة بذاته  
تعالى وان قلنا ينبغي الحال وانه لا واسطة بين الوجود و  
العدم كما ذهب اليه الاشعري ومن تابعه فتكون الاول  
هي القاعدة بالذات وهذه عبارة عنها بالذات لانها ثابتة  
في الخارج واعلم ان من خصا يصفه تعالى انه لا يشغله  
شان عن شان فلا يلهمه ما سمعه عما يبصره ولا ما يعلمه  
عما يريد ولا يوجد عما يكلمه ولا عكس ذلك كله بل  
يعلم الكل ويبصره ويراه ولا يلحقه علمه ويتصرف  
فيه بمقتضى صفاته في انه واحد وفي قول الناظم لا تله  
عنها اشارة ذو قبة لعبادة محليه وهي انه ينبغي لك  
ان تتعبد بهذه الصفات ذكرا وعبادة وشغلا اذ هي  
من اسمائه تعالى فهي علمية اعتقادية وعملية اجتهدية  
فاعلمها واعمل بها لتكون من اهلها ولما فرغ من صفاته  
الذات اخذ في بيان صفات الافعال معبرا عنها بالفظاه  
جامع لها لغيره فقال **كذلك التكوين** اي لا تله عنه ايضا  
وهو اخراج الشئ على التقدير الذي يريده الفاعل لا  
مجرد الفعل ولذا لا يضاف الخلق الى العبد لانه لا يعرف  
قدره في ما ناوله وانا ما قوله تعالى فبقاؤه احسن  
الحالين فهو بناء على ما نزعهم وفسره ايضا باخراج المعدوم



من عدم الى الوجود وهو المعنى المعبر عنه بالفعل  
والخلق والتخليق والترزيق والايحاء والاحداث والايحاء والاحداث  
خترع والايحاء والامانة ونحو ذلك وجوع الكل اليه  
وكونه صفة واحدة معبر بها عن الكل مذهب محقق  
المنغية خلافا لما جرى عليه بعض علماء النهر من كون كل  
منها صفة حقيقية ان لية وعلى كلا القولين فهو صفة  
زايدة على ما نعتد من الصفات على ما عليه جمهور الما  
ترديه لان نفس القدرة باعتبار تعلقها على ما عليه الاشاعر  
كما ذكره كثير من الشراح وتعلمهم في هذا بعض المحققين  
وقال ليس هذا قول الاشاعره وانما هو قول الكراميه  
وانما قول الاشاعره ان التخليق نفس التعلق لا القدرة  
باعتبار التعلق ومشي عليه ابن ابي شريف وغيره من  
كثير من الشراح وهو الصحيح لانه ان كان التكوين نفس  
القدرة باعتبار تعلقها المعنوي الازلي فذلك قديم وهم  
لا يقولون بتقديم صفات الافعال وانما يريدون به تعلقها  
التمييزي بالاحداث واعلم انه لا خلاف بين اهل السنة  
في كون تعالى خالق الارزاق ومحيي ومميت ونحو ذلك في  
الاولى بمقتضى ذاته عند الماتريديه ومعنى انه سيقول  
عند الاشاعره وانما الخلاف في التخليق والترزيق والايحاء  
حيا والامانة ونحوها المعبر عنها بالتكوين فعند الما  
ترديه هي كالأولى قديمة وعند الاشاعره هي عادية  
اذ هي عبارة عن تعلق القدرة التمييزي والمحققون  
على كونها من الامنافات والاعتبارات كونه خالق الارزاق  
ومحيي ومميتا وكونه قبل كل شيء وبعده ومعه وكونه  
معبودا ومجودا له ومذكورا وغير ذلك وانما الحاصل

في الازل انما هو مبدأ التخليق والترزيق ولادليل على  
كون ذلك المبدأ صفة مستقلة سوى القدرة والارادة  
ودليل الماتريديه اطلاق العقل والنقل على انه تعالى  
خالق للعالم وكون له امتناع اطلاق الاسم المشتق على  
الشيء من غير ان يكون ما أخذ الاشتقاق وصفه وقايمه  
ولانه يمتنع قيام الحوادث به تعالى ولانه وصف ذاته ازلما  
بانه الخالق الرازق فلو لم يكن في الاول مخالفا لزم الكذب  
في كلامه او العدول الى المجاز بمعنى القادر على الخلق او سيقول  
ولو جاز بمعنى القادر على الخلق لجاز اطلاق جميع ما يقدر  
عليه من الاعراض كالجسم والمكيف ونحو ذلك ولانه لو كان  
عاديا فاما بغيره فيلزم التسلسل ويلزم منه استحالة تكون  
العالم وهو باطل واما بنفسه فيستغنى الحادث عن الحادث  
والاحداث وفيه تعطيل المصانع وفي الوجهين نظر ولانه لو  
حدث حادث اما في ذاته ذلك وهو محال او في غير فيكون  
غيره مكونا وهو ايضا محال واحتج علما ما وراء النهر باننا  
نعلم ضرورة ان الله تعالى قادر على خلق الشمس والافلاك  
الكثيرة في هذا العالم لكنه ما خلقها فالقدرة حاصلة دون  
التخليق فاما متغايران وفيه شيء واحسن ما قيل في هذا  
المقيام ما قال في حل المعاقدة بعد تطويل الكلام فيه اذ عرفت  
هذا فنقول بعون الله تعالى لا يبعد ان يكون مراد المشايخ  
من التكوين كون قدرة الله تعالى بحيث تقارن ارادة و  
جود المقدور لوقت وجوده في الازل فظهر ان هذا المعنى  
ليس عين مطلق القدرة ولا الارادة المطلقة اما عند جمهور  
المحققين فالتحقق المغايرة واما عند المشايخ فلا بد وان لم يكن  
غيرهما لا امتناع انفكاكه عنهما لكنه ليس عينهما ايضا مخالفة



مفهومة مفهوم مطلق القدرة والارادة فيكون نسبة هذا  
المفهوم الى القدرة والارادة كنسبته الى ذلك ذاته تعالى  
فتثبت صفة قائمة بذات الله في الازل هي مبداء صدور  
الاشياء عن الذات وليست عين القدرة والارادة ولا يعني  
بالتكوين الا هذه الصفة هذا ما سنعني من تنقيح الكلام في  
تحقيق المقام بالعام من هو مختص بمفهوم الافعال وشمول  
الانعام انتهى واقول لا شك ان الفعل حسا ومعنى غير  
القدرة والارادة وان عادم الكل او بعضه قاصر عاجز وكلاهما  
في حقه تعالى محال كيف وقد قال تعالى لما يريد ولا يلزم  
من قيام الفعل به ازال وجود المفعول كما لا يلزم من وجود  
الامر وجود المأمور واخذ الماتريدي ذلك من قول ابي  
حنيفة رضي الله عنه كان تعالى خالقا قبل ان يخلق ورازقا  
قبل ان يرزق ومن قوله بعد ذكر شئ من الصفات خالق  
بلا حاجة عميت بلا مناهة ثم عطف عليه وكما كان بصفاته  
ازليا كذلك لا يزال عليها ابدًا ليس منذ خلق الخلق  
استفاد اسم الخالق ولا باحد ان البرية استفاد اسم الباري  
له معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخلق ولا مخلوق  
وكما انه محيي الموتي استحق هذا الاسم قبل احيائهم كذلك  
استحق اسم الخالق قبل انشائهم ومعنى قوله بعده ذلك  
بانه على كل شئ قدير اي ذلك مع انه على كل شئ قدير كما  
قال العلامة قاسم بن قطلوبغا في حاشيته على المسابرة قلت  
واظهر منه قوله في سياق ذلك وخالقا بتخليقه والتخليق  
صفته في الازل وفاعلا بفعله والفعل صفة في الازل  
والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول  
مخلوق ومفعول الله تعالى غير مخلوق وبه ظهر غلط ما زعمه

ابن المهام فيها من قوله فادعى متأخروا الحنفية من  
عهد ابي منصور انها صفات قديمة زائدة على الصفات  
المتقدمة وليس في كلام ابي حنيفة والمتقدمين نظر ثم هو  
بذلك الى اخر كلامه كيف لا وقد صنف فيه ابو بكر احمد ابن  
اسحق بن صبح الجوزجاني صاحب ابي سليمان الجوزجاني  
كتاب الفرق والتمييز وايضا صنف فيه محمد بن اسلم الاوذي  
ووفاته سنة ثمان وستين ومائتين ورواه ابي منصور عام  
ثلاث وثلاثمائة يقول الفقير كان الله له ولم اقف على وجه  
اختيار تسمية صفة الفعل بالتكوين ولعله اخذ من قوله  
تعالى انما امره اذا اراد شي ان يقول كن فيكون او كونه جامعا  
لمعاني الفعل او غير ذلك **الخلق** اي المخلوقات والمراد ما  
سواه تعالى **العباب** كغرابه اي الكثير الخارج عن المحصر  
والتقدير وسياى بيان كثرتهم في بحث الملائكة وما فرغ من  
بيان ما يجب له تعالى اراء المتكئين بطريق التاكيد على بيان  
مخالفة صفاته تعالى الصفات خلقه والرد على من زعم  
حدوثها كالكراميه وعلى من زعم حدوث صفات الفعل كالا  
شاعره وعلى بيان ما ينصف منها بالقدم وما لا فقال **وصف**  
هو والصورة والنعت مترادفان في لغة واما في اصطلاح  
المتكلمين فلا يطلقون ما الا على الامر الوجودي كما لا يطلقون  
النعت الا على العدمي والصفة عندهم اما وجودية حقيقة  
وهي التي لا تكون بالقياس الى الغير كالوجود والحياة والقدرة  
او اضافية وهي التي بالقياس الى الغير كالوجوب والقدم  
والخلق واما عدمية كالغنا فانه عبارة عن عدم الحاجة  
**الذات** اي الماهية وتقدم ان افراد سبع **والانعام**  
انواعه لا تنحصر وارجعها الى التكوين هو القول المتيقن



واحتز بهما عن النعوت السلبية والصفة النقيصة اذا الاولى  
لا تنصف بالقدم لانها عدم والثانية عين الذات **ملح**  
اي جميعا **قديم** اي لا يتدالاه ولا ضرر في ذلك فان المستحيل  
انما هو تعدد الذات القديمة لا الصفات القديمة اذ لا يختلف  
بها التوحيد عند ذوي العقل الرشيد **دايم** اي لا انتهاء  
له فهو سبحانه حي سميع بصير عالم مرید قديم متكلم  
مكون بحياة وسمع وبصر وعلم وإرادة وقدرة وكلام وتكوين  
لا ابتد ذلك ولا انتهاء كما ان ذاته تعالى كذلك **لا نال ذلك**  
**باكتساب** اي بتسبب بالة او بغيرها كما في حقنا اذ الغنا على  
الاطلاق والحال بالاتفاق له تعالى فليس كمثل شيء وهو  
السميع البصير فعلى هذا لا يجوز ان يقال علمه تعالى مكتسب  
ولا ضرر في كما لا يقال بديهي وكما اشتد تحيز العلماء عن  
القول بتعدد القدم ما حتى منع بعضهم ان يقال صفاته متناهية  
قديمة وان كانت ازلية بل يقال هو قديم بصفاته والحال  
انه ثبت قدم صفاته تعالى ولزم منه تعدد القدماء بل تعدد  
الواجب بالذات كما وقع التصريح والاشارة اليه من  
المقدمين والمتأخرين في قولهم الواجب والقديم مترادفان  
وفي قولهم واجب الوجود بالذات هو الله تعالى  
وصفاته وقد كبرت النصارى باثبات ثلاثة من القدماء  
فما بالك ثمانية او اكثر اجاب عن ذلك بقوله **وصف**  
**الذات** خرج به السلي والفقلي والاضافي فربي وغيره والنقيص  
اذ هو عين **ليس بعين ذات** اذ مفهومه غير مفهومها  
**ولا غير** منفصل عنها لقيامه بها وعدم انفكاكه عنها **فلا**  
**تلك في اغتراب** من لزوم قدم الغير وتكثر القدم اذ لا غير في  
الحقيقة بينها وبين الذات ولا بين بعضها بعضا والنصارى

وان لم يصحوا بالقدم المتغايرة فقد لزومهم ذلك لاثباتهم  
الاقانيم الثلاثة التي هي الوجود والعلم والحيا وسموها  
الاب والابن والروح القدس ونعموا انتقال اقنوم العلم  
الى يد عيسى عليه السلام فجوزوا الانفصال والانتقال فثبتت  
التغاير فان قيل هذا في المظاهر رفع للنقيضين وفي  
الحقيقة جمع بينهما لان المفهوم من الشيء ان لم يكن هو المفهوم  
من الاخر فهو غيره والا فعينه ولا يتصور ان يكون بينهما  
واسطة **اجيب** باثبات الواسطة وبيان ذلك انهم  
فسروا الغيرين تحت العينين بمعان والمشهور بينهم تفسير  
ان الغيرين الاول انهما اللذان يمكن انفكاك احدهما عن  
الاخر اما بكان كجسمين او زمان كالاب والابن او وجود  
وعدم كالوجود والمعدوم والثاني انهما ذاتان ليس احدهما  
الاخرى ولا شك ان صفات الله تعالى بهذين التفسيرين  
ليست غير ذاته واما كونها ليس عينها فله منهم فسر وا  
العينين باثبات وجود ان متحدان في المفهوم بالاتفاوت  
اصلا فثبتت الواسطة بان يكون الشيء بحيث لا يكون  
مفهومه مفهوما اخر ولا يوجد بدونه كالجزم مع الكل  
والصفة مع الذات وبعض الصفات مع البعض وهذا ما  
اغترابوه في هذا المقام وهو ضعيف من وجوه كما بحثه  
المحققون المعظام احدها ان توقف التعدد والتكثر على  
التغاير بالمعنى المذكور ممنوع للقطع بانه لا يتصور من  
اهل السنة نزاع في كثرة الصفات وتعدد ها ولا شك في  
ان الكثير المجتمع مع الواحد كثير فتكون الصفات مع الذات  
كثيره فلا تغاير بين الصفات بالتفسير الثاني وبينها وبين  
الذات كليهما مع تحقق التعدد والتكثر قطعاً الثاني



وبينها وبين الذات بكليهما مع تحقق التعدد والتكامل  
 قلنا الثاني يرد على التفسير الاول بخصوصه ان نفى الغير  
 في قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا وفي كلمة  
 الشهادة لان الا فيهما بمعنى الغير على الاكثر ويؤيد قوله  
 سبحانه ما لكم من اله غيره فذلك التفسير لا يعيد ان  
 التوحيد الحقيقي لان معنى الاية حينئذ لا الهة لا يمكن  
 انفكاكها عنه تعالى بوجه من الوجوه موجودة لا متناع  
 جريان الوجوه عليها كونها واجبة الوجود وايضا ان  
 ان يد بامكان الانفكاك امكانه من الجانبين يلزم ان لا  
 يكون العالم غير الصانع ولا العرض غير المحل وان لا تكون  
 مراتب الاعداد كالثاني والثالثة والرابعة الى ما لا  
 نهاية له متغايرة اذ لا ينفك وجود العالم عن وجود صانعه  
 ولا العرض عن محله ولا الثالثة عن الثانية وهذا ظاهر  
 مع القطع بالمغايرة وفاقا وان اريد امكان الانفكاك في  
 الجملة من الجانبين او احدهما لزم المتغايرة بين الذات والصفات  
 للقطع بجوان وجود الذات بدون الصفة ووجود الجزء بدون  
 الكل وما ذكره من استحالة وجود الواحد بدون العشرة  
 ظاهر الفساد الثالث بخصوصه ان لا يكون كل الصفات  
 مغاير للذات كلها فالوجه لتخصيص ذلك بصفات تعالى  
 وهذا محال يذهب اليه ذاهب على انهم وقعوا فيها هربوا  
 منه لا ينهم سلموا ان صفاته تعالى وراء ذاته وفسروا  
 وراء بما ليس مفهوما مفهوما الاخر فقد سلموا ان  
 وراء الذات قديم حينئذ ما الفائدة في الاحتراز عن  
 القدما بهذه التكاليف الموجبة لفسادات شنيعة وتبعات  
 فعلم من ابحاثهم ان التراجع في كون صفاته تعالى غير ذاته

المكان والوجود  
 وهو لا ينفك  
 عن الصفات  
 بل هو انفسها  
 بوجه من الوجوه

بذلك على  
 التفسير الثاني

بتفسير

بتفسير الخضم محال لا خلاف من جهة المعنى والمحقق ما  
 ذهب اليه المحققون من المتكلمين ان الغير والورق والسوا  
 الفاظ مترادفة والمفهوم منها ما ليس مفهوما مفهوما  
 شئ اخر فتكون صفاته تعالى غير ذاته ولا استحالة في تعدد  
 صفات قديمة بل المستحيل انما هو تعدد ذات قديمة لاذات  
 وصفات فالواحد الحقيقي هو الواجب لذاته واعتقاد امكان  
 تعدد مشترك في التوحيد واما الواجب لذاته فتعده  
 لا ينافي التوحيد هذا غاية التحقيق في هذا المقام ثم اعلم  
 ان اكثر المتكلمين ذهبوا الى انه لا صفة حقيقية له تعالى  
 وراء الثمانية التي هي الحياة والقدرة والارادة والعلم والسمع  
 والبصر والكلام والثامن البقا عند كثير والتكوين عند آخرين  
 ونحوه وان الوجود عين الذات وجعلوا باقي الصفات بعضها  
 راجعة اليها وبعضها الى الاضافيات والسلوب كالمحبة مثلا  
 فانها ارادة الثوب فرجعت الى الارادة والرحمة انعامه  
 الى العباد فهي من الاضافيات اذ الانعام نسبة بين الله  
 تعالى وبين عباده وقال الاشعري الرحمة ارادة الانعام  
 فردها اليها ايضا والرضا ان فسر بارادة الاكرام فهو  
 منها ايضا وان فسر بنزك الاعتراض فهو سبلي وهكذا  
 يقاس الباقي **تنبيه** قالوا الله تعالى موجود مو  
 صوف قديم بصفاته ولا يجوز ان يقال قديم مع صفاته  
 او جميع صفاته او هي فيه او معه او مجاورة له او حالة  
 فيه الا يفهم التغاير كما طبقوا على انها لا توصف بكونها  
 اعراضا ولا ملكات وجوز ان يقال هي قائمة بذاته او  
 موجوده بذاته ولما ذكر من الصفات ما هو المشهور عند  
 الاكثر ذكر ما اختلف فيه فقال **واذكر** هو مثل حقيقة



المدرك عند المدرك يشاهدها بما به يدرك وفي حقه تعالى  
 صفة تتعلق باللموسسات والمشمومات والمذوقات  
 من غير اتصال بمحالها ولا مما سته ولا تكيف بكييفيتها **له**  
 تعالى شأنه **هل** استفهام مؤخر أي وهل له أدراك **فيه**  
**خلق** جوابه الاستفهام نعم تفصيل الجمل الخلاف أي نعم  
 له ذلك عند القامي وأمام الحرمين ومن وافقهما لأن الآراء  
 دركاته المتعلقة بهذه الأشياء زيادة على العلم بها للفرقة  
 الضرورية بينهما وإيضاحي كمالات وكل هي قابل لها وأذا لم  
 يتصف بها انصف باضدادها وهو محال كونها نقصا فوجب  
 انصافها على ما يليق به تعالى **اولا** أو بمعنى الواو هـ  
 أي والقول الثاني فادراك له كما ذهب إليه جمع لما بينها  
 وبين متعلقاتها من التلائم العقلي فلا يتصور انفكاكها  
 عنها والاتصال في حقه تعالى محال واستحالة الأمر توجب  
 استحالة الملزوم احاطة العلم بمتعلقاتها كما فيه عن اثباتها  
 ولم يرد بها سمع ولا دل عليها فعله تعالى ودعوى انه لو لم  
 يتصف بها لا انصف باضدادها باطله لمنافاة العلم  
 لذلك **اقول** وفيه انه ثبت وهو يدرك الابصار فتأمل  
**توقف ذو الصواب** هذا هو القول الثالث من الخلاف  
 أي توقف ذو الاصابه في الحق وهم قوم من المتكلمين  
 منهم المقترح وابن التلمساني وبعض المتأخرين لتعارض  
 الأدلة فلم يجزموا باثباته كالاولين ولا بالمنع كالأول  
 خرين لأن المعتمد في اثبات الصفات التي لم يقف عليها  
 العقل إنما هو الدليل السمعي ولم يرد إطلاق المنع لا  
 يتمسكي إلا على قول بعض الظاهريين من انه لا صفة له  
 تعالى وراء السمع المذكورة وهذا القول أصح وأسلم وأرجح

والحكم

وأحكم وأعلم ان من جملة صفاته المشابهة على ما عليه  
 ابو حنيفة والسلف وابو الحسن الأشعري في احد قوليه والقاضي  
 وابو اسحق وغيرهم وسياتي الكلام عليه مفصلا ان شاء الله  
 تعالى ولما فرغ من بيان الواجب له سبحانه شرع في بيان  
 ما يجوز في حقه تعالى فقال **وبما** يحذف التنوين للوزن  
 وهو ما يصح في نظر العقل وجوده وعدمه في حقه فعل  
**كل ممكن** وتركه **عنه عقل** أي في نظر العقل فخرج به الواجب  
 والمستحيل فإما من ممكن عقلا لا ويجوز في حقه تعالى إيجاده  
 وأعدامه ذاتا كان أو عرضا فدخل في ذلك الثواب والعقاب  
 وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصلح والأصلح  
 للخلق وما ألزم سبحانه شيئا من ذلك الاتقنلا وتكرما  
 فله المنه والطول والقوة والحول لا فعال سواء ولا معبد  
 إلا آياه وههنا محل وأرد على الماتريديه يأتي جوابه فيما  
 بعد بمشيئة الله تعالى وبعد بيان الجائز اخذ في المستحيل  
**وهذا** هو والعكس والقلب والنفى والخلاف مترادفة وهو  
 مفعول مقدم **صفاته حل** أي استحل منه صفاته تعالى أي  
 اعتقده مستحيلا وهو ما لا يتصور وجوده في حقه تعالى  
 وأضداد ما تقدم من صفاته العدم وعلوه والحدوث وإن  
 لا يكون واحدا في ذاته وصفاته وأفعاله وعدم قيامه  
 بنفسه بأن يكون صفة تقوم بمحل أو يحتاج إلى منصوص  
 والمماثلة للحوادث والموت والعجز عن ممكن ما والعمى  
 والعمم والبكم وإن يجبر أو يكره في شيء ما أو غير مكون  
 للعالم فكل هذه الأضداد مستحيلا في حق اله العباد ولما  
 مر من بيان ذلك انفاء لا شك ان هذا القسم علم سابقا  
 ولكن ذكره الناظم على طريق القوم لأنهم لم يكتفوا في الاعتقاد

والجمل بشئ ما وان  
 يكون مينا أو عاجزا أو  
 أعسى أو الصرا أو بكر  
 أو مجورا أو جاهلا  
 بشئ ما ٣٤



الا بالتصريح ودلالة المطابقة دون المتضمن والا لزامه  
 وانما استحال ذلك ايضا **لانقلاب** الامر الى عكسه وعود  
 الشيء الى صفة الغير المقصود اذ ذلك يخرج ان يكون  
 هو الاله المعبود وبهذا يتم الكلام على ما يجب له سبحانه  
 ويجوز ويستحيل ثم اعلم ان صفاته تعالى الثبوتية قسمان  
 متعلق وغيره فالمتعلق ما يقتضي امر ازيد على القيام بحله  
 كالقدرة فانها تقتضي مقدورا يتأتى بها ايجاد او اعدامه  
 وغير المتعلق ما لا يقتضي امر ازيد كالحياة فانها مصححة  
 للادراك من غير اقتنائها امر ازيد او الاول اما ان يتعلق  
 بجميع اقسام الحكم العقلي كالعلم والكلام او ببعضها كالقدرة  
 والارادة بالممكن فقط والسمع والبصر والادراك بالوجود  
 واجبا كان او جائزا والتعلق بنفسى لهذه الصفات كما ان قيامها  
 بالذات نفسى لها ايضا ثم هو على قسمين صلحي ومعناه  
 كونها صالحة له ويسمى معنويا وهو اني وتبديري حال  
 تاثيرها وموحدات وقد اخذ الناظم في تفصيله فقال  
**الحياة بنوع شيء** اي بشيء ما لا موجود ولا معدوم لعدم  
 اقتنائها امر ازيد ايد على القيام بحلها لانها صفة مهيبة  
 للادراك بمعنى انها شرط عقلي له يلزم من عدمها عدمه ولا  
 يلزم من وجودها وجوده ولا عدمه كالحياة الوجود والعدم  
 والبقاء عند من يقول انها ذاتية **وقدرة قد انطت بالروابي**  
 اي تعلقت قدرته تعالى بكل ما من شأنه ان يربو اي يزيد  
 وهو الممكنات باسرها اذ ما من شيء منها الا وهو قابل  
 للتغير وهو يستلزم الزيادة البتة اما وجود او عدم  
**ارادة ما تلتها** في التعلق بالممكن الا ان جهة تعلقها به  
 مختلفة فالقدرة تؤثر في ايجاد او اعدامه والارادة في

تخصيص

في قوله تعالى  
 لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له  
 في قوله تعالى  
 لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له

تخصيص احد طرفيه بالوجود او العدم او المول او القصد  
 ونحو ذلك فاذا تاثير القدرة فرع تاثير الارادة صحت  
 تاثيرها فرع تاثير العلم فلا يوجد سبحانه الا ما اراده ولا  
 يريد الا ما علمه والتعلقات مترتبة عند اهل السنة وشمل  
 الممكن ما يتأتى ايجادا وما لا يتأتى لغيره لا لذاته كما يمكن  
 تعلق علم الله تعالى بعدم وجوده فلا يتعلقان بهما الا  
 صفات مؤثرتان ومن لا يتم الاثر وجوده بعد عدمه فلا  
 يقبل العدم اصلا كالواجب لا يكون اثرهما ليل يلزم تحصيل  
 الحاصل وما لا يقبل الوجود كالمستحيل لا يمكن ان يتاثر بهما  
 اذ لو امكن للزم قلب الحقيقة بصيرورته جائزا وكلاهما  
 محال فحينئذ لا تصور اصلا في عدم تعلقهما بل المقصود في  
 التعلق اذ يلزم عليه حينئذ ان يجوز تعلقهما باعدام انفسهما  
 واعدام الذات الحلية وايضا الالهية لما لا يقبلها من الحوادث  
 وسلبها من مستحقها جل وعلا فاي قصور وفساد ونقص  
 اعظم من هذا وهذا التقرير يودي الى تخطيط عظيم وتخريب  
 جسيم لا يبقى معه عقل ولا نقل ولا ايمان ولا لغز ولا حكمة  
 بعض الاشقياء من المبتدعة عن هذا امرح بنقيضه فنقل عن  
 ابن حزم انه قال في الملل والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا  
 اذ لو لم يقدر لكان عاجزا فانظر عماء هذا المبتدع كيف  
 عمي عما يلزمه على هذا القول الشنيع من اللوازم التي  
 تطرق الوهم فكيف وانه ان العجز انما يكون ان لو كان القصور  
 من جانب القدرة اما اذا كان لعدم تعلقها فلا يتوهم عاقل  
 ان ذلك عجز وذكر الاستاذ ابو اسحق ان اول من اخذ عنه  
 جوابه هذا المبتدع واشياعه بحسب فهمهم الركيك ادرسي  
 عليه السلام حيث جاء ابليس في صورة انسان وهو محيط



ويقول قد دخلت الابواب وخرجتها سبحانه الله والحمد لله  
فجاءه بنفسه بيته فقال الله تعالى يقدر ان يجعل الدنيا  
في هذه القشرة فقال في جوابه الله تعالى قادر ان يجعل  
الدنيا في سم هذه الابرة ونحوه احد عينييه فصار اعورا  
قال وهذا وان لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقد ظهر وانتشر ظهور الا يرد قال وقد اخذ الاشعرى  
من جواب ادر يبى عليه السلام اجوبة في مسائل كثيرة  
من هذا الجنس ووضح هذا الجواب فقال ان اراد السائل  
ان الدنيا على ما هي عليه والقشرة على ما هي عليه فلم يقل  
ما يعقل فان الاجسام الكثيرة يستحيل ان تتداخل وتكون  
في جيز واحد وان اراد ان يصغر الدنيا قدر القشرة ويجعلها  
فيها او يكبر القشرة قدر الدنيا ويجعلها فيها فلم يرد الله تعالى  
قادر على ذلك وعلى كبره وقال بعض المشايخ وانما لم  
يفصل ادر يبى عليه السلام الجواب هكذا لان السائل معاند  
متعنت ولهذا عاقبه على هذا السؤال بنحو العيني وذلك هو  
عقوبة كل سائل مثله فان قلت فعلى ما تقر ما معنى  
قول السيد العارف العبد/ وس امدنا الله بانفسه الله  
يفعل ما يشاء من واجب او مستحيل قلت قد اجاب  
عن ذلك العارف الحداد عليه من الله تعالى الامداد بثلاثة  
اجوبة اما ان المراد منه الواجب والمستحيل عادة او انه  
لا يلزم من نفي التعلق نفي صلاحية القدرة لذلك او ان المراد  
امر من الامور الالهية او الاسرار الربانية التي وراء طود  
نهي البرية هذا يحصل ما اجاب به وهو حسن جدا الا  
ان في الثاني نظر والظاهر ان الاول هو المراد مع كونه  
متصفا بالثالث وتحقيق ذلك بالكشف والذوق ثم سمعا

مفعول

مفعول مقدم **انما بصرا** مفعول على سمعا بخلاف  
حرفه اي اعتقد تعلق السمع والبصر **هو وجود** واجبا  
كان او ممكنا عينيا كان او معنئيا كليا كان او جزئيا مجردا  
كان او ماديا مركبا كان او بسيطا وبهذا خالف سمعه وبصره  
تعالى سمعنا وبصرنا لان سمعنا انما يتعلق عادة ببعض  
الموجودات وهو السموات على وجه مخصوص من عدم  
البعد والقرب جدا وبصرنا ايضا كذلك الا ان متعلقه  
الاجسام والوانها وكونها في جملة خاصة على صفة خاصة  
بخلافها في حقته تعالى مغموم تعلقها بالوجود مبني  
على ما ذكره بعض المتأخرين والذي في كلام السعد وغيره  
ان السمع الانساني متعلق بالمسموعات وان البصر  
الانساني متعلق بالمبصرات وهو يحتمل العموم والخصوص  
وفي شرح المقاصد له نقلا عن الغزالي والاشعري انهما قالا  
ان موسى عليه السلام سمع كلام الله الانساني بلا صوت  
ولا حرف كما نرى ذاته في الآخرة بلاكم ولا كيف وهذا على  
مذهب من يجوز تعلق الرؤية والسمع بكل موجود حتى  
الذات والصفات لكن سماع غير الصوت والحرف لا يكون الا  
بطريق خرق العادة وفي مسابقة ابن المهام مرة منه  
خفايا الهواجس والاهوام انتهى وهذا القول اتفق عليه  
الانام وقوله **صوابي** خبر مستند محذوف اي هذا قول  
صوابي اي راجع على القول بخصوص تعلقها بالمسموع  
والمبصر لانه يجوز تعلقها في حقنا بكل موجود في حقه  
تعالى اولى به على انه من الكمال فالاخرى به ذو الجلال  
ثم اعلم ان الادراك مثلها في التعلق عند من يقول به  
وانما لم اذكره لضعفه **كلام** الله تعالى الذي هو صفة القديم

نحوه



الواحد **قد انما يحكم عقل** واجبا وجائزا ومستحيلا بلا  
 فناء شيء من ذلك لا متناهي نهاية متعالي **وعلم**  
 له تعالى **مثله** اي مثل الكلام في تعلقه بالحكم العقلي فمهما  
 اعمان من الصفات الاخرى مطلقا وبين متعلق القدرة والارادة  
 ومتعلق السمع والبصر محمول وخصوص من وجه فيجب تمعن في  
 الوجود الممكن وتفرق القدرة والارادة في المعلوم كما ينبغي  
 السمع والبصر في الوجود الواجب **فافهم لباب** اي فافطن  
 لباب الاناطة واحفظه واعتقه اذهو من اعظم مسائل  
 التوحيد واجل مقاصد ذوي التفريد ولم يتقدم الفرق  
 بين العلم والكلام وفي شرح التمازية والتحقيق ان المعنى  
 اذا كان في النفس فعلم فاذا انتهى الى الفكر فرويه فاذا جرى  
 به اللسان فكلام واذا كتب باليد فكتاب واذا اعتبرت قرآنة  
 فقرآن واذا لوحظ كونه فارقا بين الحق والباطل ففرقات  
 فهو بالذات شيء واحد وتختلف عليه هذه الاسامي بحسب  
 اختلاف الاحوال والاعتبارات وفانهم كما قال بعضهم  
 ان الفرق بين العلم والكلام اعتباري وهو خلاف ما يقتضيه  
 كلامهم من كونه حقيقيا وذكر بعض المتأخرين ان كثيرا  
 من المحققين يخبروا فيه ونصدي بعضهم لبيان فقال الفرق  
 بين العلم والكلام ان الكلام النفسي يلزمه قصد الخطاب  
 امام النفس او مع الغير بخلاف العلم فانه لا يكون فيه  
 ذلك ولو كان لصار كلاما فليعلم ذلك فانه مما يعز وجوده  
 ثم اعلم ان صفاته تعالى واحدة لا تتعدد بتعدد المتعلق  
 لانها لا نهاية لها كما ان متعلقا تتفاك كذا فان قيل كيف  
 يستقيم القول بوحدة العلم مع انه عالم بما كان ويكون وبلا  
 بالكائن وعلم كل منهما مغاير لعلم الاخر وعلم ما يأتي يستلزم

٤٥  
 عدمه الآن اجيب بان علمه تعالى في ازاله يتعلق بوجود  
 الشيء مضافا الى وقته المعين كما يتعلق به مضافا الى محله  
 المعين فالعلمي والحال والاستقبال من عوارض الاخبار  
 لا ظروف للعلم اذ ليس هو زمانيا حتى يوصف بذلك فالارادة  
 اليه شيء واحد **تتم** منع سيدي احمد زروق امدنا  
 الله بخدمته ان يقال ان علمه تعالى بالمعلومات اجمالا لا يهاهم  
 انه لا يتعلق بها تفصيلا كما منع ان يقال يتعلق بها اجمالا  
 وتفصيلا للتناقض واجب في التعبير ان يقال يتعلق بها  
 تفصيلا **اقول** وفيه نظرا لا يخفى فليأمل ثم لما ذكر متعلق  
 صفات الذات اراد ان يبين متعلق صفات الفعل على ما يقتضيه  
 قول المتأخرين **وتكون متعلق بالكون** بفتح الواو اي بعمل  
 ممكن ايجادا واعدا **واما** وانعاما **بلا وصل** بين التكويني والمكون  
**ولا سبب ولا الخ** اب اذ التكويني صفة قدسية بذاته تعالى  
 والمكون مفعول بها وحادث عنها والمفعول غير الفعل بالضرورة  
 كالماكول غير الاكل والمضروب غير الضرب وهو عبارة عن  
 مبدأ صفات الفعل فهو قديم ومحال اتصال الحادث بالقديم  
 فالمكون اذ غير التكويني باتفاق اهل الحق وما ذكره اهل  
 العقائد من كونه عين المكون عند الاشعرية فقد قال السعد  
 ان ذلك باعتبار الخارج اذ ليس فيه سوى المفعول والفاعل والفعل  
 امر اعتباري لا وجود له في الخارج **فهل** كلامهم على هذا  
 البطلان غيره بدبهة فتأمل هذا المقام وتنبه في قول  
 علماء الانام **وامر** هو طلب ايجاد الفعل من الغير لزوما او نذرا  
 والمراد به النفسي اذ اللفظي مغايرة ظاهرة بدبهم **والرمتا**  
 هو ترك الاعتراض او ارادة الاكرام **والحب** اي المحبة وهي  
 ارادة خاصة لا تلحقها تبعه ايضا **يفارق للارادة** اي قد

٢  
 قيمة قايمة



يغار حقاً في اصطحاب اي المجهدة في ملازمتها فقد يصطليح  
 مع الارادة وقد يفرقت عنها وهذا مذهب اهل السنة  
 وقالت المعتزلة قبحهم الله تعالى بتلازم الامر والارادة  
 بل بتلازم الجميع ودليل اهل السنة الممتحن لعبده هل يطيع  
 ام لا قد يامر ولا يريد منه الفعل ويحصل مقصوده كيقا  
 كان وايضا المجيء الى الامر قد يامر ولا يريد فعل المأمور به  
 وكذلك السيد اذا اراد ان يظهر للحاضرين عصيان عبده  
 يامر به بالشيء ولا يريد منه فعله هذا فجميع الحاسن محبوبة  
 له تعالى ومرضية وما مور بها لزوما او ندبا ومرادة له ان  
 وجدت وجميع المكاره مبغوضة وغير مرضية له تعالى  
 ولا هو امر بها ومرادة له تعالى ان كانت موجودة فكفر  
 ابي لهيب مثلاً مراده تعالى واما مأمور به والما لم يقع  
 فالما مور به يمكن تخلفه وقد يقع والمراد لا يتخلف ابد البتة  
 والامر بما لا يراد قد يكون فيه حكم ومصالح فلا يكون سفها  
 كيف وهو سبحانه الحكيم الذي لا يسئل عما يفعل وقد تقدم  
 في بحث الارادة تمام هذا المقصد فليست نظرم وقد قال تعالى  
 ان الله لا يامر بالافحش ان الله يامر بالعدل والاحسان وقال  
 ولا يرصني لعباده الكفر وقال ان الله لا يحب الفساد في الارض  
 مع قوله وما تشاؤون الا ان يشا الله قل كل من عند الله الله  
 خالق كل شيء والايات والاحاديث اكثر من ان تحصر  
 وقال امام الحرمين ان من حقق لم يبع عن القول بات  
 المعاصي بحبته ونقله بعضهم عن الاسعري لتقاربها لغته  
 فان من اراد شيئا او شاء فقد رضىه واحبه وهذا اخلاق  
 كلمة اهل السنة وان كان لا يلزمهم به من في الاعتقاد  
 اذ مناه العتاقه مخالفة الزهري وان كان متعلقه محبوبا

ان

كما يتضح لك لكنه خلاف النصوص ونقل عن ابي حنيفة ما  
 يدل على جعل الارادة من جنس الرضى والحب لاسيما المشيئة  
 فانه روي عنه حين قال شئت طلاقك ونواه طلقك  
 ولو قال اردته او احببته او رضيت ونواه لا يقع بناء  
 على ادخال الطلب والميل في مفهوم الارادة والمرضى والمحبو  
 مطلوب وعنه يقال لطالب الكلا رايد وهو ايضا خلاف  
 ما عليه الاكثر كما ذكر ذلك في المسايير وما كان يلزم من عدم  
 تخلف المراد وقوع غير المأمور به والمرضى وذلك على خلاف  
 مقتضى حكمة بدريعة العقل قال **وهو لا ناله معات**  
 والمراد به السيد والمالك **يدبر** اي ينظر في عواقب كل امر  
 اي كل شيء فلا يوجد له او يعده الا بحكمة انعم علينا  
 بأمرها الملقى لا وحكمه ظاهرة وباطنه يخبر فيها العقول  
 وتتم المخلوقات بالشمول ولو توهم اسم الحكيم في حكمته  
 وحكمه كل ذي لب عليم والتدبير من صفات الفعل وبالمدير  
 فسر القيوم وقيل التدبير تنزيل الامور في مراتبها على  
 احكام عواقبها وقيل الاتفات في اليجاد ومن تدبر به  
 سبحانه انه **يقدر** على كل شيء من التدبير الذي هو  
 القدر بفتح الدال وسكوتها وهو عند الماتريديه يتحدد  
 كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه خيس وقبح ونفع وضرر  
 وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب  
 وعقاب وغفران وعند الاشاعرة ايجاد الله تعالى الاشياء على  
 قدر مخصوص وتقدر معين في ذواتها واحوالها طبق  
 ما سبق به العلم قال بعضهم والظاهر انه اختلاف عبارة  
 فصار اجعان الى قول بعضهم المراد من القدر ان الله تعالى  
 علم مقادير الاشياء وان ما فيها قبل ايجادها ثم اوجد ما سبق



في علمه انه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته  
وارادته وفيه نظر لا يخفى **بالقضاء** هو في اللغة الحكم وعرفه  
للاتريديه يانه الفعل مع زيادة الاحكام وفي شرح الدلائل  
واختلف في القضاء والقدر هل هما واحد او متباينان ولكل  
معنى يخصه وعلى الاول قيل هما بمعنى الارادة وقيل  
بمعنى القدر والارادة وقيل مجموع القدر والارادة وال  
والعلم وعلى الثاني فغلب القضاء سابق وعزاه السيد الشريف  
في شرح المواثق للاشاعره فقال قضاء الله عند الاشاعره  
هو ارادته الانزليه المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه وفيها  
لا يزال وقدره ايجادها على قدر مخصوص وتقدير معين  
في ذواتها واحوالها انتهى وقيل القدر سابق وعليه الايب  
في شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله وارادته ازالة  
بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقدره الله سبحانه  
تعالى اي سبق علمه به وتعلقته به ارادته وقيل القدر هو  
الارادة والقضاء الارادة المعروفة بالحكم الخيري فقضاء الله  
لزيد بالسعادة ارادته سعادته مع اختياره بالكلام النفساني  
عن سعادته فعلى هذا التقديم ولا تغير لانك ان اعتبرته  
الكلام قلت قضاء وان لم تعتبره قلت هو قدر انتهى وفي  
قصة الشيخ المباحث مع علي رضي الله عنه فيها وما القضاء  
والقدر اللذان ما سنا الا بهما فقال علي هو الامر من الله  
تعالى ثم تلى وحقق بك ان لا تقيد والاياه **وبالاحسان**  
يقال احسب فلانا اي اختيره والمعنى يقدر الاشياء بقضائه  
واختياره كما قال تعالى وانبلونكم حتى تعلم الجاهدين منكم  
الاية وللأختلاف في القضاء والقدر ذكرت ما رجحه ابن القيم  
وغيره من المحققين من ذلك فقلت **ومعنى هذا القضاء**

والعلم

المذكور

المذكور قريبا **علم قديم** بالاشياء على ما هي عليه في سائر  
احوالها **وقدر الله اظهر** اي ايجاد **المغاب** اي المعلوم  
على وفق ما سبق به ذلك العلم وبعد الجاب العلامة بدر الدين  
محمد بن سعد الشترعي تلميذ القاضي البيضاوي عن سوال  
اليهودي المنخوم حيث قال  
**يا علم الدين ذمي دينكم** **تخبرني لو باو من حجة**  
**اذا ما فقي ربي بغيري بغيري** **ولم يرفعه في فاجبه حيلي**  
**فاجاب** نعم الى ان قال  
**فغنى قضا الله بالكفر علمه** **يعلم قديم سره في الجبل**  
**واظهاره من بعد ذلك مطابقا** **لادراكه بالقدرة الانزلية**  
وقال بعضهم القضاء وجود جميع المخلوقات في اللوح المحفوظ  
مجملة والقدر وجودها في الاعيان فقط مفصلة وعلى سائر  
تقاسيرها فاحتجاج كثير من الفساق بهما باطل اذ هما لا يسلبان  
قدرة العزم عند الاختيار فيكون جبراً مصححاً للاحتجاج به  
على ما لو تموا تفوسهم فيه وتوضح ذلك بما روى الامام  
بن بيات ان شيخا قام الى علي رضي الله عنه بعد انصرفه  
من صغين فقال اخبرنا عن مسيرنا الى الشام اكان بقضاء الله  
وقدره فقال والذي فلق الحبة وبرئت النسمة ما وطننا موطننا  
ولا هبطنا واديا ولا علونا تلعة الا بقضاء الله وقدره فقال  
احتسب خطاي ما اراي لي من الاجر شيئا فقال له مع ايها  
الشيخ عظم الله اجركم في مسيركم وانتم سائرون وفي منصرفكم  
وانتم منصرفون ولم تكونوا في شئ من حالكم مكرهين  
ولا اليها مضطرين فقال الشيخ كيف والقضاء والقدر سابقا  
مقال ويحك لعلك ظننت قضاء لان ما وقدر احتمال الوكاف  
كذلك لبطل الثواب والعقاب والوعد والوعيد والامر والنهي







من القضا يصير اهل النار ارضي بالثنا ومن اهل الجنة  
 بالجنة فان قيل فاذا كان كذلك فكيف تكلم فيه بعض  
 المعارفين كما لا يخفى على من اشتغل بجلالهم فاقول  
 اما اول الحكم العلم بالعموم ان كان بدليل قطعي فلا كلام  
 وياي الجواب عنهم واما ان كان بالظن فلا يشملهم اذ ليس  
 في قدرتهم ادراك شؤنهم فامرهم من وراء طور العقول  
 وعلى الاول فالجواب انهم تكلموا في اطراف ولم يصلوا الى  
 حقيقته وقال جميع العلماء الرضا بالقضا والقدر فرض خيرا  
 كان او شرانفع كان او ضررا لا يلزم من ذلك شيء كما تقدم  
 في بحث الارادة تنبيهات الاول التعدير اقسام اربعة  
 الاول في العلم ولهذا يقال العناية عن الولاية والسعادة  
 قبل الولادة والواقع مبنية على السوابق وهذا لا يتغير  
 الثاني في النوع المحفوظ وهو يكت تغيره الثالث في الرحم  
 لما ان الملك يوم يكتب رزقه واجله وثقي وسعيد الرابع  
 هو سوق المقادير الى الموافقت وهذا اذ لطف الله بعبد  
 صرف عنه اذ كان يلاء قبل ان يصل اليه الثاني القضا  
 على ضربين مبرم ومعلق فالاول لا يتغير والثاني يمكن  
 تغيره ومنه ما عناه سلطان العارفين سيدي عبد القادر  
 الجيلاني قدس الله سره الرباني بقوله في قضية اما الرجل  
 من يتعرض للقضا فيرده اذ المعلق قد يغيره الله بلا واسطة  
 فلا بدع ان يرده بها الا اوليايه ومنه ايضا ما قال  
 صلى الله عليه وسلم لا يرد القضا الا الدعاء ونحوه واعلم  
 انه كلما ما ورد على اهل السنة من نقض او غيرهم فيمكن  
 جوابه من هذا المبحث ومن بحث الارادة فاليمين النقل  
 فيها من اصحاب لذلك واسما الله القديم التي هو مستحق

بها لا بالتسمية اذ هو كما سمي نفسه لا كما سماه غيره وهذا  
 مذهب اهل السنة وخالف المعتزلة فيها وقالت كان ازل  
 بلا اسم ولا صفة فلما اوجد الخلق وضعوا له الاسماء وال  
 والصفات كما قالوا لا يجوز ان يكون مسمى بالاسم اذ الاسم  
 لا شاره وهي للتمييز من الاجناس والله تعالى منز عن ذلك  
 فلا يحتاج الى الاسم ولا يكون اسما له فلا يكون مسمى به  
 ودليلنا اول فقدما باعتبار ما دللت عليه من المعاني القايمه  
 بذاته واما باعتبار التسمية بها واما باعتبار دلالتها على  
 كلام نفسي عبر بها عنه واحسنها الاوسط لا سيما على الراجح  
 من ان واصنع اللغة هو الله تعالى فهو الذي سمي نفسه بها  
 ازل لا ولو كان المسمى له غيره للزم افتقاره الى مخصص وهو  
 عليه تعالى محال وبرهاننا ثانيا ان الله تعالى اسما كما قال  
 سبحانه والله الانعام المسمى وقال عليه الصلاة والسلام  
 ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد من احصاها  
 دخل الجنة والاسم يكون للشاره وللأفاده فالاولى في حق  
 الحادث والثانية في حق الله تعالى لان كل اسم من اسمائه تعالى  
 مفيد لمعاني سائر اسمائه حقيقة او اقتضاء ومن الدليل ايضا  
 على كونه مسمى بها انه اوجب علينا الايمان بوحده ائنه ذاته  
 وبني ذلك باسمائه ومفاته فثبت نذكر في الايمان اسمه فلولم  
 يكن مسمى به لما مع ايمان احد من العالم والمراد بالاسم هنا  
 ما قابل الصفة وهو ما وضع للدلالة على المسمى او ما دل على  
 مجرد الذات واختار بعضهم ان الصفات هنا كالا سماء في الحكم  
 الالهي ذكره **على القول الشهير** بالاشباع للوزن الذي عليه  
 الجرم الخفيف **على التوفيق** اي موقوفة على النقل عن الشارع  
 بالاذن في اطلاقها عليه تعالى وذلك بان يرد في الكتاب



او السنة الصحيحة او الحسنة او الاجماع بخلاف السنة الضعيفة  
 والقياس على القول بانه المسئلة من العلميات اما ان قلنا  
 انها من العلميات فالضعيفة كالحسنة الا الواحيه جدا  
 والقياس كالاجماع وقد اتفق العلماء على جواز اطلاق الاسماء  
 والصفات عليه تعالى اذ اورد الاذن بها شرعا وعلى امتناعه  
 ان ورد المنع والاصل في ذلك قوله تعالى ادع الله او ادع  
 الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وقال وله الاسماء  
 الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه  
 ولان التسمية تفتقر على الغير وهو من باب الولاية  
 ولذا لم يجز ان يسمى الولد غير ابيه وقد قال العلماء  
 رحمهم الله تعالى لا يجوز لاحد ان يسميه صلى الله عليه  
 وسلم بغير اسمائه الواردة فاذا منع ذلك في حقه بل في  
 حق الغير من احاد الخلق كما جرى في حق الولي ان لا يجرى  
 عليه وقد اجمع العلماء قاطبة على ان من سماه تعالى باسم  
 لم يسم به نفسه او لم يرد به الجبر فانه كافر ولو سماه باسم  
 لم يسم به نفسه ولم يرد به خبر ولكن يوافق معنى الربوبية  
 اختلفوا في ذلك لكن بطريق الاشتقاق من معنى تصف  
 البارى به سمها ولم يرد منع منه ولا من مراده وكان  
 مشعرا بالاجلال من غير وهم اخلال واحترز بهذا عن  
 نحو الزارع والرامي والمالك والمستفري والمنزك والمنشى  
 فانه لا يجوز اطلاقه عليه تعالى مع ورود اسم الزارعون  
 ولكن الله رعى كما لا يقال يا مذك بل يا معزيا مذك وتوقف  
 امام الحرمين وفصل الغزالي فجوز اطلاق الصفة ومنع  
 اطلاق الاسم والقول الاول عليه المعول وعلى الثاني  
 جرى العمل كما لا يخفى على من تتبع كلام العلماء العاملين

فأجوب

ولم يثبت معنى الربوبية

والسادس

والسادس العارفين رحمهم الله اجمعين وليس الكلام في الا  
 علام الموضوع في اللغة بل في الماخوذه من الافعال  
 والصفات ثم السمعيه يجوز اطلاقها عليه تعالى مطلقا  
 سواء اوهنت كالصبور والشكور والحليم والرحيم او لم توهم  
 كالعالم والقادر ثم اعلم ان اسماءه تعالى غير محدودة  
 ولا معدودة ولا متناهية عند كافة العلماء بل ذكرنا لها  
 ولفظنا بها محدود ومحدود ومحدث وهي ازليتها كلها  
 حشنى وليس فيها غير حسنى واذا كانت حسنى لدلالة التقدير  
 على احسن المعاني وليس بعضها بافضل من بعضى على قول  
 الاكثر وعليه فعلى الاعظم العظيم وقيل بل على ظاهره  
 وليس في الحديث السابق حمص لها بدليل اختلاف كثير  
 من الاسامي باختلاف الروايات كيف وقد مع من دعائه  
 صلى الله عليه وسلم او استأثرت به في علم الغيب عندك  
 بل قد ورد في الكتاب والسنة اسماء كثيرة خارجة عن ذلك  
 كالغافر والغالب والناصر وشديد العقاب وقابل التوبة  
 ومولج الليل في النهار ومولج النهار في الليل ومخرج الحي  
 من الميت ومخرج الميت من الحي والبيدومضان وشاع  
 في عبارات العلماء المريد والمتكلم والشي والموجود  
 والذات الازلي والمصانع والواجب والعلية ونحو ذلك  
 بل في الاحوذى شرح الترمذي للشيخ ابي بكر العربي عن  
 بعضهم ان الله الف اسم والمشي صلى الله عليه وسلم الف  
 اسم ايضا فظهر ان العدد ليس للحص بل لزيادة فضيلة  
 اقتضت ان من احصاها دخل الجنة وقد اختلف في معنى  
 الاحصاء الاكثر على انه الحفظ وباقى الاقوال ذكرته في  
 جواب القلوب فانظره ثم ان ترده وان كان هذا الحكم

والله اعلم



اسمايه تعالى بل وصفاته ايضا عند البعض **فابصر**  
اي امعن وتدبر **في الخطاب** فلا تخاطب احدا بكلام  
فيه شيء من ذلك الا بطريق ما ذون فيه ليلا يندخل في  
الذين يلحدون في اسمائه فتجاري على ذلك بسوقنايه  
ولما كان لا يجوز من الاسماء الا ما هو ما ذون فيه فرع  
على ذلك مما ثبت بالكتاب لاجماع فقال **فاطلاق** اي  
فأجزا طلاق **لفظ شئ** عليه تعالى كما قال سبحانه  
قل اي شئ اكبر شهادة قل لله وقال كل شئ هالك  
الا وجهه والاصل في المستثنى ان يكون داخل في  
المستثنى عند ولان الشئ عندنا هو الوجود واجبا  
كان او جائزا فاجاز اطلاقه عليه تعالى لكن **لا كشيء** ما  
من الاشياء لا ذاتا ولا معنانا لان سبحانه ليس كمثل شئ  
فصارت المشاركة في مجرد التسمية وهي لا تضر كالحكيم  
والكريم ونحو ذلك فان قيل لم تقولون ذلك ولا تقولون  
انه جوهر لا جوهر وجسم لا جسم **اجيب** باننا نثبت  
معنى الشئكية او لا وهي الوجود ثم بعده نفى المشابهة  
بينه وبين غيره من الوجودات بخلاف ما ذكرنا  
اثبات الجوهرية والجسمية ثم نفى تناقض وهو  
باطل وايضا شرط الاطلاق ان لا يوهن نقصا وهما  
كذلك لا فتقارها الى وجود فمن اطلقها فهو عاصي  
بل قد كفره بعضهم وهو اظهر كما قال ابن الهمام فان  
اطلاقها عليه تعالى مختار بعد علمه بما فيها من اقتضاء  
النقص استغفاف وهو كفر واطلاقه عليه تعالى **ذاتا**  
اي لفظ ذات فالذات بمعنى الشئ كما قال ابو اسعيد  
كل شئ كان ذات وكل ذات شئ فجاز اطلاقها عليه

تعالى لكن **لا بكيفية** اي لا بحال وما وكيفيه **في انتساب**  
ما لا ذاتية جسميه ولا عرضيه معنويه فلا تشبه شيئا  
مما تدرك العقول فلا يحويها مكان ولا يحفي عليها زمان  
بل هي هو الغني عن العالمين وحكم النبي صلى الله عليه وسلم  
بايمان الامة التي اراد سيدها اعتقها عن كفارتها حين سألها  
عن ربها فاشارت الى السماء كونها خرسا كما ورد في الحديث  
فلم يكن معرفة مرادها عن التوحيد الا بذلك اذ به يعرف  
ان معبودها ليس في بيت الاصنام ويحتل انما كانت اعجيب  
لم يكتفوا ان تفصح عن مرادها الا بهذا الطريق فيعرف  
بالاشارة ان معبودها الله السما لان في عرفهم يسمون  
الاصنام الهة الارض ويسمون الله تعالى اله السماء فلذلك  
حكم بايمانها فان قيل ما بال الايدي ترفع الى السماء  
وهي جهة الحلوا **اجيب** بان السما قبلة الاعداء كما ان البيت  
قبلة القبلة والمعبود بالعبادة والمقصود بالادعاء منزه عن  
الحلول في البيت والسما فان قيل الايات والاحاديث في  
حلوله تعالى في المكان كثيرة وبها اخذ المشبهة وبعض  
الجهمية **اجيب** بانها غير محمولة على ظواهرها كما سيأتي لما  
يلزم من افتقاره تعالى الى المكان وهو محال او قدم المكان  
وهو ايضا باطل لما ثبت ان كل ما سواه حادث ولا يلزم من  
كونه تعالى موجودا ان يكون متغيرا بل ذلك حكم الوهم  
وهو غير مقبول واما يستعان في هذا بالانسان الحلي  
وعلمنا به فاذا هو لا في مكان ولا له جهة لا يحمله العرش وما  
حوى بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته وارادته  
فهو الغني على الاطلاق وما سواه اليه فقير بالافتقار واين  
واين كان حين العرش ولا عرش كان الله ولا شئ معه



وهو الآن على ما عليه كان كل من عليها فان فما يحمل  
 الدائم السلطان **نذبه** قال الشيخ ابراهيم النقاين  
 منع كثير من المتقدمين من اطلاق الماهية عليه تعالى  
 لان معناها المجانسة وهي المشاركة في الجنس والفصل  
 يقال ما هذا الشيء اي من اي جنس هو وما روي عن ابي  
 حنيفة رحمه الله تعالى من انه كان يقول ان الله ما هيته  
 لا يعلمها الا هو فلا يسمع عنه اذ لم يوجد في كنهه ولم ينقله  
 احد من اصحابه الطارفين باقواله بل لو ثبت حمل على ان  
 مراده ان الله تعالى يعلم ذاته بالمشاهدة لا بدليل او غيره او  
 ان له اسما لا يعلمه غيره فان ما قد يسأل بها عن الاسم  
 ما اسمك انترى **وبالمحبوب لم يتعت** اي لم يوصف **الهي** اذ هو  
 هو وصف نقى كما قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون  
 فتعالى سبحانه عن ان يحجبه شئ وهو الغني عن كل شئ  
 وقال سيدي ابن عطاء الله رحمه الله تعالى في حكمه الحق  
 ليس محجوب وانما المحجوب انت عن النظر اليه اذ لو حجبته  
 شئ لستره ما حجبته ولو كان له ساتر لكان لوجوده حاصر  
 وكل حاصر لشئ فهو له قاهر وهو القاهر فوق عباده  
 وما ورد في حديث الاسراء وغيره من ذكر الحجاب فكم بالنسبة  
 الى المخلوق وبحسب حاله والله سبحانه منزّه عن ذلك لجماله  
**وسوغ** اي اجاز بعضهم **لفظ احتجاب** ومنه قول العارف  
 بالله الشيخ ارسلان في حكمه والحق ليس محجوب عنك بك  
 وقد ورد ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار  
 الحديث ومعنى المحجب هو المتخذ الحجاب ليحجب به الغير عنه  
 فافهم الفرق وكن على الحق **واسم** يقطع العزة للوزن **ليس**  
**عينا للمسمى** بفتح الميم **ولا غير** له اعلم انه يحتاج هنا

وهو محجوب عنك

لمعرفة اربعة الفاظ الاسم والتسمية والمسمى بكسر الميم  
 والمسمى بفتحها فالاسم لغة لفظ وضع على الجوهر والعرض  
 للتمييز وعرفا عند اهل السنة مدلول اللفظ وعند اهل  
 العربية والمعتزلة اللفظ الدال والتسمية لغة وعند الاخرين  
 ايضا وضع اللفظ وعرفا اللفظ فقط والمسمى مفتوح الميم  
 مختص بمفهوم اللفظ وبكسرها هو الواضع للاسم وهو  
 مخاير لما قبله بالاتفاق والاول لان يطلق احدهما على الاخر  
 مجازا كما يطلق الاول على الرابع كذلك عند كل فينشد لا يلزم  
 تعدد المسميات بتعدد الاسماء كما في الاسماء الحسنى شمر  
 اختلفوا في الاسم والمسمى هل هما متغايران ام لا فالاول  
 رأي المعتزلة والثاني قول الاشعري وقيل لا ولا وهو  
 قول الماتريديه ورأي اهل النقل ويعزى لما لك رضي الله  
 عنه والتحقيق ان الخلافا لفظي وذلك ان الاسم ان اريد  
 به اللفظ فهو غير المسمى وان اريد به ذات الشئ فهو عينه  
 لكنه لم يشتهر بهذا المعنى قال ابن الحاجب هذا نزاع لفظي  
 غير متعلق بالاعتقاد وفي القرآن ظاهر للمذهبين  
 وقال الامام الرازي ان لم يجد شيئا معتد به في النزاع  
 ان الاسم هو عين المسمى او غيره ووجه من قال لا  
 ولا انه لو كان المسمى لا معنى الى تعدد المسميات بتعدد  
 الاسماء وهو باطل بلا ريب ولو كان غيره لما مع ايمان احد  
 لا انا اذ قلنا امنا بالله ورسوله فاذا كان الاسم غير المسمى  
 كان ايمانا بغير ربنا باطل وبغير سوله وذلك فنقول لا  
 هو ولا غيره كما قلنا ذلك في صفاته تعالى اقول والفارق  
 ان يقال ان الاسم ان قرن بشئ من لوازم الذات فالمراد  
 عينها نحو الله خالق كل شئ المحدث وان قرن بما يلزم

به باطل



اللفظ غير ما نحو واذكر اسم ربك واذكروا لله وقال  
بعضهم وثمره الخلافة تظهر في ان اسماء الله تعالى قد عينة  
ام حادثة فمن قال بتغاير الاسماء والمسمى يقول انها  
حادثة ومن قال باتحادها يقول بقدمها ولا شك انه  
هو الذي سمي نفسه في كلامه القديم فكانت اسماءه  
قد عينة كصفاته وكلها اعلام لها واعلام القديم قديمه  
فتأمل فكذا **تظا** هو **الباب** اي العقل **وقدس** اي  
نزه وهو على الهنا المفعول وهو احسن من بناءه للامراة  
هو سبحانه القدس نفسه لا نحن اغا يجب علينا ان نقر  
بتقدسه لنفسه لا ان نفقدسه اذ هو مقدس لذاته من  
غير تعدد ليس احد من مخلوقاته بل هو المقدس لهم قال  
سلطان العارفين ابو يزيد رضي الله عنه قلت يوما  
سبحان الله فتباد الى الخالق في سرى فعل في عيب تنزهني  
عنه قلت لا يارب **ربنا** عن **انتقاص** تذكره العقول وغير  
لا يقبض بجنابه الربوبية من جسمية وجوهرية وعرضية  
وجميع احوال البرية اعظيم جلاله وكبريائه **وعن تشبه**  
بكسرا وله اي تغير مماثل في ذاته وصفاته وافعاله قال  
الفاكي الظاهر انه التشبيه والنظير والمثيل ونحو ذكر اسمها  
مترادفه وقدم دليل ذلك فان قلت فينبذ لا يجوز  
تشبيهه تعالى بشيء كونه متعاليا عن ذلك فليق يشبهه  
اكابر العارفين في قصايدهم بما يردون قلت اعلم ان  
مطلق التشبيه غير ممنوع بل التشبيه في صورة التنزيه  
مطلوب كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله الاحسان  
ان تعبد الله كأنك تراه وقوله ان الله في قبلة المصلي  
وقوله تعالى فايها تناولوا فثم وجه الله وما في معنى

ذلك ومعنى قول التشبيه في صورة التنزيه ان يشبه  
بغيره مع كونه تعالى منزها عن ذلك التشبيه كما قال  
تعالى مثل نوره كشكاة الالية وكقوله صلى الله عليه  
وسلم رايت ربي في صورة شاب ون زيادة امره وموضوعه  
والحامل للعارفين على التشبيه ظهوره سبحانه لهم في  
مظاهر مختلفة فيشبهونه بحسب ما ظهر لهم فيه مع كونهم  
معتقدين تعالىه عن التشبيه بل عما ظهر لهم فيه ولا يلزم  
من الظهور في صورة ان يكون ذا صورة الا ترى ان كلامه  
النفسي ظهر في الكتابة واللفظ والمخيلة مع كونه ليس له  
من صور ظهوره شيء فهو سبحانه من حيث حقيقته  
منزه عن كل صورة حتى عن كل مظهر ظو فيه فالتنزيه لا  
ينافي التشبيه فتأمل فيه **وهذا** هو بالكسر في اللغة المثل  
والمخالف وشاع في الاخير والمعنى انه قدس عن مخالفة  
ومضاد في شيء ما في ذاته والصفات والاعمال لانه  
المتفرد بالكمال الجامع للجلال والجمال **او كذا** اي او بمعنى  
الواو اي وقدس تعالى شأنه عن الكذب شرعا وعقلا اذ  
هو قبيح تدرك العقول قبحه من غير توقف على شرع فيكون  
في حقه تعالى عقلا وشرعا كما حققه ابن الهمام وغيره فتخير  
كثير من اكابر الاساطرة في استحالة عقلا غلط فاعش  
نحوذ بالله تعالى منه وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى  
ولقد اجاد النحويون في قولهم كل خبر يحتمل الصدق والكذب  
الا خبره تعالى فانه لا يحتمل ذلك بل هو صدق البتة ثم الكذب  
حرام بالاجماع الا في صور للزوجه واملاح ذات البينة  
واملا النائرة بين القليلين ولدفع من لا يمكن الابه  
وهذا في حق عامة الخلق واما خاصتهم من العارفين



باسم تعالى فهو كبيرة عليهم مطلقا اذ حسنة الابوابيات  
 لهم فكيف بشي ذاتا وان ابيح لمعنى عارض ويدل على  
 ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا حرام على اهل الآخرة  
 والآخرة حرام على اهل الدنيا والآخرة حرام على  
 اهل الله اخرج في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما ولما ذكر التقديس ووجه بعض نصوص مخالفة  
 شرع يتكلم عليها فقال **وما ابي والذية هو متشابه** هو  
 ما خفي المراد منه غفاء كليا وسائر الله تعالى بعلمه على  
 قول السلف او يطلع عليه بعض اصفيائه على قول الخلق  
 على الاختلاف في الوقت على قوله تعالى وما يعلم تأويله  
 الا الله واو على الراستخون في العلم **في النص** اي الكتاب  
 والسنة الصحيح فمن ذلك ما جاء في الجوارح يد الله فوق  
 ايديهم لما خلقت بيدي عملت ايدينا ولنفتح على عيني  
 فانك باعيننا ويبقى وجه ربك والارض جميعا قبضته  
 يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه يا حشر تعالى ما  
 فرطت في جنب الله وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 خلق ادم من قبضة قبضتها من وجه الارض وقوله ان  
 قلوب بني ادم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن الحديث  
 وقوله لا تزال بعضهم تقول هل من مزيد حتى يفتح فيها  
 رب العزة قدمه الحديث وقوله ان الصدقة تقع في كف  
 الرحمن وقوله انه ينفخ في الصور الى اوليائه حتى تبدوا اوجده  
 وقوله الحجر الاسود يمين الله في ارضه يصافح بها عباده  
 وفي النفس تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي وفي الصورة  
 ان الله خلق ادم على صورته وفي الجسميه الرحمن على  
 العرش استوى وجاء ربك والملك خاشعون والذين عند

ربك اليه يصعد الكلم الطيب تعرج الملائكة والروح اليه  
 هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل دنى فتدلى فكان  
 قاب قوسين او ادنى وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل  
 ربنا الى سماء الدنيا وقوله سبحانه انا جليس من ذكرني  
 وقوله تقربت منه باعاً وانتبه هرولة ونحو ذلك وهذه  
 او ايل السور كالمحموق ونحوها فهذا النوع جميعه  
 مما يودي الى التشبيه **سلم** الله تعالى فيه اية اعتقد ثبوت  
 له تعالى وجه يليق به سبحانه مع وكول امره اليه وهذا  
 مذهب السلف واكثر محققي الخلف واختاره امام الحرمين في  
 النظاميه ويقال لهم المفوضه لتفويض امره اليه تعالى  
 واختاره النافط لكونه اكمل واسلم كما يدل عليه على ذلك قوله  
 تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه  
 ابتغاء الفتنة وابتغاء ثاء وويله وفي المراك المنقول عن  
 جعفر الصادق والحسن وابي حنيفة ومالك في الاستواء  
 معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والجود به  
 كفر والسؤال عنه بدعة **وسئل** ابو حنيفة رضي الله عنه  
 عما ورد من انه سبحانه ينزل من السماء فقال ينزل  
 بلا كيف وقال في الفقه الاكبر في بحث التشابه فهو له  
 صفات بلا كيف ولا يقال يده قدرته لان فيه ابطال الصفة  
 وهو قول اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفة بلا  
 كيف وتجب عليه ومنه صفات بلا كيف وقال  
 فخر الاسلام اثبات اليد والوجه حق عندنا لكنه معلوم  
 بامله متشابه بوصفه ولا يجوز ابطال الاصل بالعجز  
 عن ذلك الوصف بالكيف وانما ضلت المعتزلة من هذا  
 الوجه فانهم ردوا الاموال بجهلهم بالصفات على وجه



المعقول قصار واسطوله وكذا قال شمس الأئمة السرخسي  
ثم قال وأهل السنة والجماعة اثبتوا ما هو الأصل المعلوم  
بالنص أي بالآيات القطعية والدلالات اليقينية  
وتوقفوا فيها هو المتشابه وهو الكيفية ولم يجوزوا إلا  
شغال بطلب ذلك كما وصف الله به الراسخين في العلم  
فقال يقولون إننا به كل من عند ربنا انتهى فعلى هذا  
يكون التشابه بأنواعه صفات له تعالى ثابتة لكن لا يعلم  
حقيقتها غيره كما قال الما تزيده بحكم التشابه انقطاع  
رجاء معرفة المراد منه في هذه الدار والآخرة قد علم ثم هذا  
في عتق غير نبينا صلى الله عليه وسلم كما قال فخر الإسلام  
هذا في حقنا لأن التشابهات كانت معلومة للنبي صلى الله  
عليه وسلم ثم لا شك أن في قول السلف تأويلًا إجماليًا  
وقال الخلف بتأويله تفصيلًا واختلفوا فيه هل هو واجب  
أم جائز والأول مقتضى كلام حجة الإسلام والثاني  
مختار ابن القيم والحق كما اختار بعض المحققين أنه إن  
احتج إليه لا نقاذ من ورطه التثنية فواجب ولا فحائز  
إذ لا دليل على الوجوب بل تقدم من كلام فخر الإسلام  
عدم جواز الاشتغال بطلب ذلك ولذلك قلت **ودع**  
بسر الدال المعجزة أمر من الأذاعة وهي الأظهار والأشاع  
وهو للوجوب أي أظهر **تأويله** وهو جملة على خلاف  
ظاهره **لأن الحجاب** أي للمجويين برئيت قلوبهم عن  
التسليم لمبادئ العالمين والماملين له على ظاهره فيضنه  
لهم لكن يزول الحجاب وينكشف عن وجهه النقاب فيفتدو  
إلى سواء الطريق ساكن في ذلك طريق الخلف فتؤول إليه  
بالقدرة أو التجه إذ يقال فلان له اليد على القوم أعب

القدرة

القدرة والاستطالة وفلان له يد على فلان أي معروف  
ونعمة ومنه قول الشاطبي اليك يدي منك أي يدي  
عندها وعلى هذا فتشبهتها وجمعها باعتبار أنواع تعلقاتها  
ومثلها الكف والأصابع وتؤول العين بالبصر والمفظ  
والوجه بالذات واليمين بالشريف والأكرام والجذب  
بالأمر والحق ومنه قول الشاعر ما نتيقن الله في  
جذب عاشق وفي القاموس وقد فس الجذب بالوفيقية  
والشتم انتهى والمراد الجذب يقال لا تدبني أي يجنابه  
والقدم بالمقدمين من الأشرار إلى دار البوار فهم قدم  
الله للنار كما أن قدمه إلى الجنة الأضياء ووضع القدم  
مثل الردع والفتح أي يائتها أمر يكفيها عن طلب المزيد  
والمراد من الضحك الظهور يقال ضحكنا الريان بأنوارها  
أي ظهرت ومن يد والتواجد للبالغة في الظهور وقيل  
معناه أظفار الرضا لأن الضحك سبب الرضا والرحمة فأطلق  
السبب وأريد المسبب والنفس بالذات لا إطلاقا عليها  
لغة أو العند أي ما عندي وما عندك أو حقيقتي وحد  
وحقيقتك أو العزم والعزم كما اثبتت على نفسك أي  
عظمتك وعزتك قال الملا على قاريه في شرح الفقه  
الأكبر وأما قيل من أطلق النفس عليه سبحانه  
من باب المشاكهة فمد فوع حيث ورد في غير المقابلة كما في  
حديث أنت كما اثبتت على نفسك والتحقيق أن النفس  
باعتبار ما خذه من النفس بالتحريك لا يمح إطلاقه عليه  
سبحانه وأما باعتبار أخذه من النفس فيجوز إطلاقه عليه  
لأنه سبحانه أنفس الأشياء وأعزها انتهى وأقول وعلى



الا وهو لا يبع ايضا كما ورد لا تشبوا الزمخ فانها من نفس  
الرحمن اني لا اجد نفسي ربكم من قبل الهمن الا ان نفسه  
تعالى في الغالب لنفسا وحديث ان الله خلق ادم على صورته  
فمنه راجع الى الاخر المعبر به في الطريق الاخرى التي رواها  
مسلم بلفظ اذا قاتل احدكم اخاه فليجانب الوجه فان  
الله خلق ادم على صورته والمراد بالصورة الصفة فيكون  
المعنى خلق ادم متجليا بصفة من صفاته كما قال مسلم الله  
عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله وهذه الصفة هي الرحمة  
كما بينتها الرواية الاخرى على صورة الرحمن ولا مانع اذا قالت  
عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن ولا يجد ان يقال  
ان الله خلقه بل على صورته الرحمانية التي يظهر بها من شاء  
من اخيار البرية كما قال صلى الله عليه وسلم رايته في  
صورة شاب ويؤول الاستواء بالاستيلاء لانه من معانيه  
لغة كما قال الشاعر قد استولى بشر على العراق من غير  
سيف ودم مهران وقال الاخر فلما علونا واستوين  
عليهم تركناهم مرغا لنسرو طائر وقيل هو هنا بمعنى  
القصص فيعود الى صفة الارادة كما في قوله تعالى ثم استوى  
الى السماء اي قصد اليها وهو بعيد من ذلك يتعدى بالى دون  
على ولا يقال من فدا الى الاستيلاء يشعرا بالاضطرار  
والمقاومة والمغالبة وكل هذا محال في حقه تعالى وكذلك لا  
فايدة في تخصيص العرش به كما في قوله والله غالب على امره  
في هو يعم الكل لانهم اجابوا عن الاول بجمع الاشعار اذ لفظ  
الغالب لا يشعر به كما في قوله والله غالب على امره هذا اول  
نعم قد يكون ذلك في خصوص امور وعن الثاني بان الغاية

هي

في الاشعار بالا على على الادنى اذا لمقرر ان العرش  
اعظم المخلوقات فالاستيلاء عليه استيلاء على غيره قطعا  
وهذا العكس القاعدة المشهورة وهي التبيين بالادنى على  
الا على اذا كان حكمه بالاولى او محوره فكذا عكسه اذا لفرق  
وتؤول الجي والاثيان والنزول بخلاف مضافه بمعنى فعل  
رسوله او محوره والتقرب والتهول والذوا والتدليب  
بزيادة الاعتناء وكما الرافة والرحمة وهكذا اغتنى وكل  
من ذلك قد اوله العلماء وتاويل او ايل السور في مظانها فاذا  
احببت الى ذلك فراجعه ثم وهذا ابيان مذهب الخلق  
وهو اعلم لا يحتاج الى مزيد علم وقال اليه ابن عبد  
السلام في بعض فتاواه فقال طريق التاويل بشرطها  
اقرب الى الحق ومعنى بشرطها ان تكون على مقتضى لسان  
العرب واليه ميل كلام امام الحرمين في الارشاد وتوسط  
ابن دقيق العيد فقال نقبل التاويل اذا كان المعنى الذي  
اول به قريبا مغروما من تخاطب العرب وتوقف فيه اذا  
كان بعيدا وعلى كل حال نفى التفويض السلام لعسر الوقوف  
على شروط ذلك كيف وهو مذهب العلماء العاملين وسائر  
الاوليا العارفين من حاد عن ذلك كان من الزايغين بنهي  
ربه العالمين وبما تقر ظهران السلف والخلف متفقون على  
تزيينهم تعالى عن خواهر المشايخ اما بالايان به على المعنى  
الذي اراد سبحانه او بتاويله **تنبيه** قال العزيزين  
عبد السلام معتقد الجهة لا يكفر وفقيه النووي بكونه من العامة  
وابن ابي حمزة بعس فهمهم فيها واذا علمت حكم المشايخ من  
النصوص فاعلم ان ما سواه منها يحمل على ظاهره ما لم يصرح  
عنه دليل قطعي كقول العدو له الى ما يدعيه الباطنية



والملأ حده من كونه ليست على ظاهرها بل لها محان  
باطنية لا يعلمها الا المعلم قصد منهم لنفي الشريعة بالكيفية  
كفر والحاد والمراد من ظاهرها ما يدل عليها بحسب الاوضاع  
اللغوية على الاستعمال الشائع وهو لا ينافي خفاء المراد بوجه  
ما قاله السعد واما ما ذهب اليه بعض من ان النصوص على  
ظواهرها ومع ذلك ففيها اشارات خفية الى دقائق تنكشف  
على ارباب السلوك على التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة  
فهو من كمال الايمان ومحض المعرفة التي لا وكل اية منه  
فيها علوم الاولين والاخرين ولا يقال هذا تفسير بالرأي  
وحل سائر المفسرين في اغلب احوالهم الا على هذا يتكلمون  
بحسب ما يرشد هم الله تعالى ويستدلون على ذلك بالكتاب  
والسنة والاثر واحدهما ولهذا جعل في الاحياء من مواع  
الفهم الوقوف مع التفاسير المنقولة عن ابن عباس ومجا  
هد وغيرهما وزعم ان ما وراء ذلك تفسير بالرأي فليس  
الأمور كما يتوهم كثير من الناس ومن اراد تحقيقه فعليه  
بالاحياء **ونص** اي لفظ ناصي **وامح** اي بين ظاهره **يحمو**  
الله عايشا **ويثبت** ما يريد **من المرفوع** اي المكتوب **في اصل**  
**اي ذات الكتاب** يقال هذا الشيء مكتوب في اصل دفتر  
ذاته وقديراد دفتر اخر قم منه هذا الاول هو المراد  
هنا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ فاعتقد انه سبحانه  
يحموا ما فيه ويثبت غيره اذا شاء **وما في امه** اي اصله  
**او علم ربي** عطف تفسير اذ امه هو علم الرب قال تعالى  
وعنده ام الكتاب وقوله في الاية وعنده علم الكتاب مفسر  
لذلك **تقرر لا يعود الى انقلا به** اي لا يتغير ولا يتبدل  
مبدا كان او معلقا قال تعالى ما يبدل القول لديه

وقوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا اما بانفسهم  
من الاول واذا علم ذلك **فليعلم سعيد** السابق في علمه  
تعالى **وشقاء مند** له سابقا ايضا **مقرر** في علمه تعالى  
**لا يزول يد الكتاب** اي بما فيه وهذا الخلاف فيه بين اهل  
السنة وان اختلفوا في ان السعيد قد يشق وبالعكس وهو  
مذهب الماتريديه وهو قول عمر وابن مسعود نظر الحال  
اولا يكون ذلك وعليه الاشاعره نظر الحال والى كونها  
ان يبين في الخلاف لفظي فالاشاعره لا يحيلون ارتداد المسلم  
الغير المعصوم ولا اسلام الكافر الغير المحتوم والماتريديه لا  
يجوزون تغيير من علم الله بسعادته او شقاوته وفي الحقيقة  
مال كل من الفريقين الى ما منحه باطنا منها اذ اهلها في الحال  
على ثلاثة اقسام فمنهم من يكون نظره الى السابقة ومنهم من  
الى اللاحقة ومنهم من الى وقت الذي هو فيه وهم الكل ولهذا  
يقولون الصوفي ابن وقتة اي لا تنفك الله له الى سابق  
ولا الى لاحق فما قاله الماتريديه اكل في حقيقة وقول  
الاشاعره اتم طريقة فلهذا اخترت نظرا لانه في بيان  
الطريقة وعليه فيصح ان يقول انا مؤمن انشاء الله نظرا  
لحال وخوف من سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى وهو المسمى  
بايمان الموافاه وهذا قول اكثر السلف من الصحابة والتا  
بعين ومن بعدهم والشافعية والمالكية والحنابلة ومتكلمي  
الاشعية والكلابية وسفيان الثوري ومنعه ابو حنيفة  
واصحابه والماتريديه جميعا وقالوا يقول انا مؤمن حقا نظرا  
لحال ولا خلاف بينهم في ان لا يقال للشك في ثبوت الحال  
والا كان الايمان منفيما كما لا خلاف بالنظر الى المال وانما هو  
في التبركها فقال الماتريديه تركها بعد من التهمة فيكون

ان سعد



في اجاب الحق ما قاله الاولون لا سيما الارباب الكمال  
 المشاهدين لظاهر الجلال والجمال كيف وقد قال  
 الماتريديه فيمن يعمل عمل البر ويقع في قلبه انه ليس  
 بمؤمن ان كان يرى ذلك من حيث ان بعض اعماله لا  
 يوافق اعمال المؤمنين فهو مؤمن صالح لقوله عليه  
 السلام المؤمن من آمن بوجهه بواجبه فما بال من لم يزد  
 بل عشيئة مولاه يتزيد فالنفع من ذلك ليس له دليل واية  
 ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك عدا الا ان يشاء الله هيب  
 الهادي الى سواء السبيل فالعمل بها يومئذ الى قرب المليك  
 الجليل قيل لعلمه مؤمن انت فقال نعم ان شاء الله  
 وقيل للحسن مؤمن انت فقال ان شاء الله فقال يا ابا سعيد  
 هذا استثنائي الايمان فقال اخاف ان اقول نعم فيقول الله  
 كذبت يا حسن فيحقق علي القول وقال سفيان الثوري  
 من قال انا مؤمن ان شاء الله فهو من الكذابين ومن قال  
 انا مؤمن حقا فهو مبتدع فقيل له ما تقول اذ قيل لك انت  
 مؤمن فقال اخول امنت بالله وما انزل اليك وما فرغ من  
 ذلك شرع يتكلم على مسئلة خالق الافعال فقال **وافعال**  
 اي اعمال **السوا** اي الخير والبراد غير الله وهو العالم كله  
 قد خل تسبيح الحمى وحنين الجذع ومشي الشجر وكلامه وتقليل  
 الغمام بل الكل اذ ما من شيء الا وهو يسبح بحمده ويقدي له  
 بلسان مدله او قاله فاعمال الكل **غيرا وسرا** اختيارا وقهرا  
 اتفق اهل السنة على انها **له** تعالى **خلق** اي منسوبة الى خلقه  
 سبحانه غير ان الغريزة كحركة الاربعات مخلوقة له بلا واسطة  
 سطة والاختيارية كحركة البعش مخلوقة له بواسطة  
 الغير فهي له **خلق** **والغير** **التسابي** اي منسوبة الى

كسبهم

كسبهم فمعي خلق كسبي والاولى خلق فمعي ودليل ذلك  
 عموم النصوص كقوله تعالى الله خالق كل شيء وخلق كل  
 شيء فقدره تقديرا والله خلقكم وما تعملون سوالات ما  
 مصدرية او موصولة اذ الكل مخلوق له تعالى عملهم ومعهم  
 بالاتفاق فصار نفس المكسوبة للعبد عين المخلوق له تعالى  
 فهو مخلوق مكسوب لكن بنسبتين مختلفتين فانه خالقهم  
 وخالق اعمالهم بهم مع غناه الذاتي عنهم واحاطة علمه تعالى  
 بتفاصيل اعمالهم ومباديها وما يترتب عليها والعباد كاسو  
 كاسبون لاعمالهم بالله مع فقرهم الذاتي اليه في وجودهم  
 واعدادهم بالكمالات التي منها قدرتهم وارادتهم وعدم  
 استقلالهم بها وعدم معرفتهم بتفاصيل شيء منها الا ما شاء  
 الله وهو سبحانه وان كان غنيا عنهم لكن اقتضت حكمته  
 ذلك وعلى هذا فالآيات على عمومها ولا حاجة الى تخصيصها  
 بعيل القلب وعزم كما قال ذلك جماعة من المحققين كابن  
 الممام وغيره وايضا لا تعارض بينها وبين الآيات الاخر المقتضية  
 بكون العبد فاعلا نحو قول للذين يكتبون الكتاب بأيديهم  
 وحتى يغيروا ما بانفسهم ونحو ذلك وكان عم ذلك ما حب  
 الموافق لان احاطة الله اليهم لا على وجه الاستقلال بل  
 بالتبعية لخلقته تعالى ولا مانع من ان يكون الشيء الواحد  
 مخلوقا لله تعالى معولا لهم اذ هو من حيث اختيارهم معولهم  
 لكن لا بطريق الاستقلال بل باقدار الله تعالى لهم عليه وارادته  
 ذلك وايضا خصا ردا خلا تحت قدرته لكن بخصته فهو  
 مقدور لله تعالى بصفة الابداد ومقدور للعبد بصفة الكسب  
 وهذا الحسن من قول بعضهم ان اهل معولانهم مخلوق  
 ووصفهم معول اذ فيه ما لا يخفى على ارباب العقول اذ هو

امتنعوا من



ينافي القول بتوحيد الافعال ولا يقال قد اتيتهم بالنسبة  
 الى المعتزلة من الشك لانه الشك اجتماع الشئ على شئ  
 اخر لا ان يضاف الشئ الواحد الى شيئين بجهتين مختلفتين  
 مع كون احدهما مضافا الى الاخر باختلاف الجهتين يكون  
 الفعل حسنا وقيما فيها نسبة الى خلقه تعالى حسن البتة لانه  
 سبحانه حكيم يعلم عواقب الامور فلم شوهد من ضاعف  
 نفعه بالنسبة الى العبد قد يقبح لمخالفة النبي وعدم عمله  
 بعاقبة وما تقر بتبين ان كل شئ مخلوق لله تعالى بواسطة  
 ام لا وان العالم لهم جزء اختياري كالتسبون به ويترتب عليه  
 الثواب والعقاب **ولكن كسب العبد** الكسب ما يقع به المقدور  
 بلا صفة انفراد القادر به او ما يقع به المقدور لا في محل قدرته  
 فالكسب يوجب وجود المقدورات وانما يقع به الفاعل فهو  
**لا تأثير فيه** استقلاله وان اثره بالخلق فتاثيره بتاثيره بل  
 هو ايضا كذلك وهذا مذهب المحققين من الماتريدي والاء  
 شاعره والاسناد بل وهو المحقق من مذهب الاشعري كما  
 يدل عليه كلامه في الابانة التي هي المعتمد واخر متصفاته  
 فن ذلك قوله في الرد على المعتزلة ونعموا لانهم يكون الضر  
 والنفع لانفسهم رد القول الله تعالى لا املكه لنفسي ضر ولا  
 نفع الا ما شاء الله فمقد اي دل على ان العبد يملك الضر والنفع  
 بمشيئة الله لا استقلاله ومنه قوله ونعموا لانهم ينفردون  
 بالقدرة على اعمالهم دون ربهم واثبتوا لانفسهم غنى عن الله  
 وهذا صريح في رد الاستقلال واثباته بالتاثير بالعبودية لا  
 فتقارهم اليه تعالى ومنه قوله وان احد لا يستطيع ان يفعل  
 شيئا قبل ان يفعل الله فمفهومه ان العبد يستطيع ان يفعل  
 شيئا حين يفعل الله وهو معنى قوله ان القدرة مع الفعل اي

القادر به او ما يقع به المقدور لا في محل قدرته  
 القادر به او ما يقع به المقدور لا في محل قدرته

القدرة

القدرة المستجعة لشرايط التاثير مع الفعل الى غير ذلك من  
 المواضع الدالة على انه انما نفى الاستقلال لا اصل التاثير  
 باذن الله تعالى وهذا مختار اهام الحرمين في النظاميه وافر  
 اقواله والحمد لله لا لو ف دلائل من الكتاب والسنة واجماع  
 السلف على قول لا حول ولا قوة الا بالله وما شاء الله كان وما  
 لم يشأ لم يكن ولو تتبع الشخص كلام منكر هذا الراي فيه ولا  
 بد شيئا من ذلك وقد حقق هذا المقام ابن القيم وغيره من  
 المحققين كابن الهمام وقد اوضح ذلك في مسلك السداد  
 الشيخ ابراهيم الكوراني وقيل هذا القول منقول عن جعفر  
 الصادق وفي التمهيد وروي عن ابي حنيفة رضي الله عنه  
 انه قال جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه فقال يا ابا  
 رسول الله هل فوض الامر الى العباد فقال الله اجل من  
 ان يغوض الربوبية الى العباد فقال له هل يجبرهم على  
 ذلك فقال الله اعدل من ان يجبرهم على ذلك ثم يعذبهم  
 فقال وكيف ذلك فقال بيت النبي لا جبر ولا تفويض ولا  
 كره ولا تسليط وقال القامي ابو بكر فعل العبد من حيث  
 انه حركه او سكوت واقع بقدرة الله تعالى ومن حيث انه  
 طاعه او واقع بقدرة العبد وما الى ابن الهمام وتقدم فيه  
 واما ما قاله الاشاعره من ان كسب العبد لا تاثير فيه اصلا  
 انما الجبر لله بان يخلق عند الشئ لا به فلام لا يحصل له  
 وهو عين الجبر الذي يقوله الجبريه وقد قال جماعة من  
 من محقق الاشاعره بان مال كلامهم هذا هو الجبر وان  
 الانسان مضطر في صورة مختار ولهذا انكره كثير من محققهم  
 كابن تيمية فقال لا حقيقة له ولا يعقل فرق بين نفي

معصية

الله عنه



فعل العبد وبني اثبات كسب لا تأثير فيه ولهذا قالوا  
 عجائب الكلام ثلاث طغرة النظام واحوال ابيه هاشم وكسب  
 الاشعري ومما قيل مما يقال ولا حقيقة عنده مقبولة  
 تدنو الى الاقحام الكسب عند الاشعري والحال عند  
 البهشمي وطغرة النظام وفي المثل فيما جعل خفاؤه وهذا  
 اعني من كسب الاشعري فحق الحقيقة هو جبر فهو وهو باطل  
 لا يستلزامه بطلان التكليف ولقد اجاب عن قال  
 تنكس عن طريق الجبر واحذر وقوعك في مهاوى الاعتزال  
 وسر وسطا طريقا مستقيما كما سار الامام ابو المعالي  
 وهو ان الكسب يؤثر لا بطريق الاستقلال كما يقول اهل  
 الاعتزال ولا بالجبر كقول الجبرية اهل الضلال فالكسب  
 بهذا التعريف هو الوسط المشار اليه بقول سيدنا علي  
 رضي الله عنه للسائل عن القدر اما اذا ابيت فانه امر بين  
 امرين لا جبر ولا تفويض فانه اذا انتفى الجبر والتفويض  
 كان الوسط ان العبد له قدرة ولكنه لم يفوض اليه ان يفعل  
 بها ما يشاء وان لم يرد الحق وان يلقى نفسه بها مما يشاء  
 وان شاء الحق فلا استقلال ولا جبر ولهذا قلت **فلا جبرا**  
 كما تقول الجبرية زاعمين انه منيع لظهورها كغيط معلق  
 في الهواء تميله الرياح عينا وشمالا وذلك باطل لا يستلزامه  
 نفي التكليف مع كونه ثابتا **ولا بالاحتياط** اي محبته فقط  
 يعني ولا باختياره استقلال لا كما زعمت المعتزلة بل البعض مجبور  
 فيه كحركة السقوط والبعض مختار فيه بتعال اختياره تعالى  
 كحركة الصعود ثم قالوا الحق انه لا يكفر المعتزلة بقولهم ان  
 العبد خالق لا فعالة باختياره لانه ليس بشرك اذا الشرك انما  
 هو بالشاركة في معنى الربوبية واستحقاق العبادة وهم

لا يقولون

لا يقولون بذلك الا ان مشايخ ما وراء النهر بالغوا في  
 تضليلهم حتى قالوا ان المجوس اسعد حالا منهم  
 حيث لم يثبتوا الا شر يكاد واحد او هم اثبتوا شركا لا تحصى  
 ومن لطيف ما حكى ان ابا حنيفة رضي الله عنه نافر معتزليا  
 فقال له قل يا لمثقال يا شقال له قل دال فقال دال  
 فقال ان كنت خالقا لا فعالك فاخرج الباطن من جرد الدال  
 وكما قال فانقطع المعتزلي ثم ان محل تأثير قدرة العبد  
 عز من الممهم فقط بمقتضى خلق الله تعالى وسائر التأثيرات  
 محتضنة به تعالى وبه تبين ان لا توليد ولا كون ومعنى  
 الاول ان يوجب فعل الفاعله فعلا اخر كحركة اليد توجب  
 حركة المفتاح ومعنى الثاني ان يكون الشيء كامنا في غيره  
 ويظهر عند وجود سببه فما يوجد من الالم في المضروب  
 والموت في المقتول ونحو ذلك فكله بخلق الله تعالى لم يتولد  
 عن فعل العبد كما يقول به بعض المعتزلة ولم يكن مكمونا  
 في بدن المضروب وظهر عند الضرب بايجاب الطبع على  
 قول بعضهم او بايجاب الخلقه وهي مفعولات لا فاعل  
 لها على اختلافهم واما ما يقوله الحكماء ان هذا  
 الحكم ينتج كذا او يتولد عنه كذا فجاز لحقيقة الاتصال  
 بينهما وما يؤهم الكمون من سقوط النار عند الفتح وقوله  
 تعالى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا لا يدل على ذلك بل  
 هو بقدره الله تعالى ومن لا يتدال للتبعيض ووصف  
 الشجر بالاخضر باعتبار ما كان والحاصل ان التوليد  
 والكمون باطلان والقول بذلك يودي الى انكار فناء الدنيا  
 بل الى انكار حد وثنا فروعين مذهب الدهرية وقام  
 تحقيق ذلك في محله ولما كان يتوهم من اقدار الله تعالى

والله اعلم  
 بالحق والعدل  
 والبر والنجاة  
 والهدى والبرهان  
 والهدى والبرهان  
 والهدى والبرهان



لعبدته على بعض الاشياء انما ينبغي عليه بعضها بسبب  
 تخويفه اليه كما يكون ذلك في حقنا فرما يتجرى العبد  
 بسبب ذلك نبيه على بطلان ذلك بقوله **ولا ينبغي على**  
**الخلق شئ** ما حقير او عظيم كما قال تعالى ان الله لا ينبغي  
 عليه شئ في الارض ولا في السماء قال لا يعزب عنه  
 مثقال ذرة في الارض ولا في السماء قال يعلم خائنة  
 الاعين وما تخفي الصدور وقال يعلم ما تخفون وما تعلنون  
 الى غير ذلك من الايات والحديث والاجماع وكيف  
 ينبغي عليه شئ وهو خالق كل شئ الا يعلم من خلق وهو  
 اللطيف الخبير فالمسئلة منتظمة للدليل بخلافه كل حقير  
 وجليل ومن عظم علمه انه **يرى ما تحت الغلظة** بتثليث  
 الميم والهمزة تسع لغات التي فيها الفخر والمراد اخر جزء  
 من اطراف **الاياب** معروف يسمى بذلك لانه كلما ذك  
 اب اي كلما طرد رجع وقد اجمع المسلمون على انه سبحانه  
 يرى اثر رجل الغلظة السوداء على المخرجة الصم في الليلة  
 الظلماء يسمع ذلك فأتى لك ايها العبد ان تغتر بما اولاك  
 من اقداره وتفرح بذلك ولا تخشى من انكاره فراقب  
 في حركاتك وسلوكك مولاك واشكره فيما اولاك  
 ولا تقصيه فتسلب ما اعطاك فكسبك انت مجازي به  
 ان خيرا خيرا وان شرا فشرها ما كسبت وعليها ما كسبت  
 هل تجفون الا بما كنتم تكسبون من جاء بالحسنة فله خير منها  
 ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزوت  
 الا ما كنتم تعملون ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا  
 يخاف ظلما ولا هظما فامرهمك لطاعتهم وجد في سبيل  
 مرضاة الله لتصل اليه والى جناته ثم اعلم ان مسئلة الحسن

والقبح

والقبح العقليين من اهم المسائل فيحتاج الى بيانها  
 لمعرفة ما بني عليها فنقول لا نزاع بين العقلاء في استقلال  
 العقل باذنه الحسن والقبح بمعنى منفعة الكمال والنقص  
 كالعلم والجعل ولا شرع ام لا وجمعي ملائمة الغرض  
 وعدمها كقتل زيد بالنسبة الى اعدائه واوليائه انما  
 النزاع في استقلال العقل بالتحسين والتفريق على  
 وجه يدرك به الاحكام الشرعية فقالت المعتزلة نعم  
 لكن بشرط تقدم ويقولهم قالت الماتريدييه ولكن لم  
 يبنوا عليه ما بناه عليه المعتزلة وقالت الاشاعرة  
 قاطبة ليس للعقل نفس حسن ولا قبح وانما حسنه وقبحه  
 وروده بخطرته فاذا ورد بشئ حسنا او قبحا بحسب  
 ذلك فافهم ذلك فقد قال ابن المهام في المسايير و  
 كثيرا ما يدهل اكابر الاشاعرة عن محل النزاع في  
 مسالتي التحسين والتفريق العقليين اكثر مما يشعرون  
 النفس ان لا حكم للعقل بحسن ولا قبح فذهب عن خاطرهم  
 محل الاتفاق حتى يتخير كثير منهم في الحكم باستحالة الكذب  
 عليه تعالى لانه نقض لما الرزم القايلون بنفي الكلام  
 النفسى القديم الكذب على تقدير قدمه في الاخبار  
 وهو مستحيل عليه تعالى لانه نقض حقه قال بعضهم ونحو  
 باسمه ما قال لا يتم استحالة النقص عليه الا على راي  
 المعتزلة القايلين بالقيح العقلي وقال امام الحرمين  
 لا يمكن التمسك في تنزه الرب جل جلاله عن الكذب بكونه  
 نقضا لان الكذب عندنا لا يقع لعينه وقال صاحب التلخيص  
 الحكم بان الكذب نقض ان كان عقليا كان قولا يحسن الاشياء  
 وقبحها عقلا وان كان سمعيا لزم الوجود وقال صاحب

نه وروود الشرع  
 باطلا فله



المواقف لم يظهر فرق بينه النقص العقلي والقبض العقلي  
بل هو بعينه وكل هذا منهم للعقل عن محل النزاع حتى  
قال بعض محقق المتأخرين منهم بعد ما حكى كلامهم هذا  
وانا اتعجب من كلام هؤلاء المحققين الواقفين على محل  
النزاع في مسألة الحسن والقبض انتهى واذا علمت ذلك فاعلم  
انه قد اشتمل على المعترلة انهم يوجبون على الله تعالى خمسة  
اشياء بناء على ذلك اللطف والثواب على الطاعة والعقوبة  
على المعصية والعرض عن الالام ورعاية الاصلح للعباد  
وفس والخلق يالله ما يختار عنده المكلف الطاعة فعلا  
او تركا فان اوجب الفعل سمي توفيقا او الترك سمي عصية  
وان قرب الى احدهما سمي لطفا مقربا فقصده التامم الرد  
عليهم ببيان ما هو الحق ومذهب اهل السنة فقال  
**فليس بواجب اصلاح شيء** ما على الله تعالى لانه الموجب  
على من سواه العفيف عن ان يحكم عليه غيره فلا يجري عليه  
حكم حاكم ولا امر امر ولو وجب عليه شيء لما كان له منه  
مع كون المنانة القابل لقد من الله على المؤمنين ثم الوجوب  
بنا في كونه مختارا وهو خلاف قوله تعالى وربك يخلق  
ما يشاء ويختار ولانه ان اريد بالواجب ما يلحق بتركه ضرر  
عاجل او اجل فذلك محال بديهة وان اريد به ما يلزم  
بتركه محال لسبق العلم به فسلم لكنه لا ينبغي كونه ممكنا  
في ذاته وان اريد به ما يلحق بتركه نقص في نظر العقل لا  
قتضاء كما له ذلك فهو باطل لان الجمال في ايجاد الاشياء  
على ما هي عليه لا يقتضاء حكمته ذلك مع كون كل احد منها  
عليه مروج ما يحجب ما سبق له حقيقة او معنى ثم ان اريد  
بالاصلاح ما هو الا نفع للعبيد على قول البصريين فالانفع

لهم خلفهم في الجنة مخلدين لا في دار البلاء مكررين مع  
كونه خالق الكافر الغير المحمود بانواع الجن واليلايا  
والامراض فلو وجب عليه الاصلح لما كان ذلك وان اريد  
بالاصلاح ايجادهم على الحال الذي اوجدهم عليه كما قاله البعض  
منهم فذلك تناقض ظاهر وليس ذلك الا من قبل في العقل  
فان اصلاحا او صلاح في ايجاد الكافر المحمود وجعل ماله في  
النار هل هذا الا معان ومكابرو ولقد ايجاد السعد في  
قوله ولم ير ان مفسد هذا الاصل اعني وجوب الاصلح  
بل اكثر اصول المعتزلة افهم من ان تخفى واكثر من ان تخصي  
وذلك لغرض نظرهم في المعارف الالهية ورسوخ قياس  
الغائب على الشاهد في طباعهم وتأييد شبههم في ذلك  
ان ترك الاصلح يكون سفها نهج وقد تقدم جوابه ومن  
مشهور دحضهم من اظرة الاشعري مع استاده الجبائي  
وكان رئيسهم فقال له لو ان مبييا مات فرائ منزله رفيعة  
لبالغ مسلم فقال يا رب لم لم تدم حياته حتى ابلغ فاجتهد  
فانك مثله قال يقول الله تعالى علمت انه لو بلغت  
عصيت فكان الاصلح لك الموت في الصبا قال فينادي  
الكفار من دركاة لطف الهنا لما علمت انا اذ بلغنا عصينا  
فعلنا امتنا في الصبا فانقطع الجبائي وثاب الاشعري عن  
الاعتزال وصار اما لا هل السنة وانتحل با بطلان  
اي المعتزلة مني الله عنه ثم اعلم ان معنى الاصلح  
عند البغداديين منهم ما هو الاصلح في الحكمة والتدبير وعند  
البصريين الصلاح النفع والاصلاح الانفع واليجاب للعبيد  
باطل كما تقدم ثم لا خلاف في ان ابتد الايجاد والاختراع  
محض الفضل الا من شذ وأما الخلاف فيما اذا خلق وكلف



هل يجب الاقدام لا والحق النفي وكيف يجب شيء **على**  
**من** اي الذي قد تعالى اي تعظم رقبته **في الجناب** اعي  
 في الشأن كمال غناه وعظيم ثناؤه واذا كان كذلك **فاعطا**  
**الثواب** اي الجزاء على المطاعة بقدر ما يريد سبحانه **عنه**  
 اي بخالص **فضل** اي تفضل وتكرم خالص وهو العطاء عن  
 اختيار لا عن اجاب كما يقول الحكماء او لا وجوب كقول  
 المعتزلة اذ جميع الاشياء فعلا وتركها خيرا وبشر مخلوق له  
 تعالى ومملوك فائق يستحق العبد الثواب على شيء فاعله  
 رب الارباب ما ذاك الا محض الفضل سابقا ولا حقا فمن  
 تفضله عليك ان خلق ونسب اليك ومن فيض فضله  
 لديك ان تقول فزاد يا ثابته عليك فله الحمد كلها سبحانه  
 لا تحصى ثناء عليه **وعدل** هو وضع الشيء في محله من غير  
 اعتراض على فاعله وليس جوارا ولا ظالما ولا واجبا  
 عليه انه يفعل اي ويجعل محض **ان تولى للعذاب** اي  
 ان اقام النكال على عامليه لاستحقاقه ذلك به من غير  
 اختياره وعزمه الى ما لا يرضيه سبحانه وان كان قد سبق  
 العلم واليقين بذلك اذ هما لا ينفيان الاختيار والعزم اللذين  
 هما مناط التكليف فتعديبه عدل على وفق الحكمة **مخا**  
 لفته الامر والنهي ثم لما بين ان اثابة للطبع محض فضله  
 وعذابه العامي بمحض عدله اخذ يبين انه هل يجوز المكس  
 ام لا فقال **ولم يجز العذاب لمن اطاعه** على قول الماتريدي  
**وخالف اشعري** نسبة الى ابي موسى الاشعري الصحابي  
 رضي الله عنهما اسمه على بن اسماعيل بن اسحق بن عبد الله  
 بن موسى بن بلال بن ابي بردة بن ابي موسى عبد الله  
 بن قيس الصحابي المذكور وكنيته ابو الحسن امام المتكلمين

فعمه

في عمره ونا مرسته سيد المرسلين والذات عن الدين  
 والمصالح لمحقايد المسلمين ولد سنة ستين وقيل سبعين  
 وماء يثني وسكن البصرة ثم انتقل الى بغداد حتى توفي  
 بها سنة اربع وعشرين وقيل عشرين او ثلاثين وثلاثمائة  
 اخذ الكلام او لا عن ابي علي الجبائي شيخ المعتزلة ثم  
 فارقه ورجع عن الاعتزال واظهر ذلك ونقضى للرد  
 عليهم وسبب ذلك ما حكى انه رأى النبي صلى الله عليه  
 وسلم قبل ذلك في المنام فقال له يا ابا الحسن انظر سنتي  
 فقال يا رسول الله قد اولت اية كذا او حديث كذا فسا  
 عرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم رآه مرة اخرى  
 وهو يامر به كذا فاجابه بذلك فاعرض عنه ثم رآه  
 ثالثا وهو يامر به كذا ففهم ان مراده صلى الله عليه  
 وسلم رفض مذهب اهل الحديث اخذ في نفيته والرد  
 على من خالفه من سائر الفرق وابثبات ما ورد به الكتاب  
 والسنة ومضى عليه الجماعة فلذا سمي اتباعه باهل السنة  
 والجماعة وقال الصيرفي وكان من نظريه كان المعتزلة  
 قدر فحواروسهم حتى اظهر الله الاشعري فجزمهم في اقع  
 السمسم ومناظرته مع الجبائي مشهورة في ثلاثة اقصوه  
 وتقدمت برواية ابن الهمام ومع ذلك كان لا يتكلم في علم  
 الكلام الا حيث وجب نفيه الحق وبلغت مصنفاته ثلثماية  
 وثمانيين كل واحد منها يشتمل على مجلدات كثيرة وانتهى  
 تفسيره الى سورة الكهف في نحو مائة مجلد وحكى السيوطي  
 انه ألف تفسير اسمائة مجلد قال وهو في خزانة النظامية  
 ببغداد وقد ترجمه الحافظ ابن عساكر لترجمة عنه في مجلد  
 لطيف سماه ثبني كذب المعتزلي على ابي الحسن الاشعري

سنة ثمان







وما نفع ساء ما يكون ولا ن ذلك ظلم والمملك لا يؤثر  
في دفعه فيستحيل عليه تعالى ولا ن فعله وان كان لا يضر  
فهو على مقتضى الحكمة وكون القدرة تفعل للمقدين ذلك  
اذ لم يؤد الى فساد وهو من افة الحكمة وهذا مضمون دليلهم  
ومما امله الله لعبده الحقير ان اذا تأمل الشخص بعين البصيرة  
راى ان جميع النعم والكرامات من مقتضيات صفات الجلال  
وجميع الحسنات والصفات والخيرات من لوازم صفات الجمال  
وكل شئ يجازى من اصله ويرد عليه فينبغى لا يجوز عقلا  
ان يتخلف حكم كل منهما لانه خلاف الواقع فلا يعذب مطيع  
ولا يثاب عاص لكن المومن العاصي لما اجتمع فيه النوعان  
رجح احدهما على الاخر لقوله سبحانه سقنت رحمتى غمضى  
وهذا يرجح قول الماتريديه بل يرفع الخلاف عند ذوعب  
البصيرة الذكية لا سيما على قولهم ان القدرة لا تتعلق بالمستحيل  
ولو صلحت له لا تقلب جازا فتأمل ذلك والله اعلم بما هنا ذلك  
فان قيل فعلى هذا يكون ذلك واجبا كما تقول المعتزلة وهو  
باطل قلت نعم وهو واجب بايجابه تعالى على نفسه تفصيلا  
وتكرما وزيادة في الاقتنائ كما قال سبحانه كتب ربكم على نفسه  
الرحمة وكان حقا علينا نصر المؤمنين وما من دابة في الارض  
الا على الله رزقها الى غير ذلك من الايات والاحاديث وهذا  
لا ينبغي كونه في نفسه بل زيادة في التفضل والاحسان واذا  
علم ان الخلاف في الجواز فليعلم انه لا يكون ذلك **وليس**  
**بواقع** اي ليس بكايين البتة **وفقا** اي اتفاقا من الماتريديه  
والاشاعرة والمعتزلة ايضا الا انه عند جميع اهل السنة **يختلف**  
اي يختلف **لوعد المصنف الثواب** وهو محال لكونه  
نقصا وقد قال سبحانه وعد الله لا يخلف الله وعده وقال

نه ممكن

ان الله

ان الله لا يخلف الميعاد وقال ما يبدل القول لدي وقد  
وعد المطيع بالثواب فقال والذين امنوا وعملوا الصالحات  
اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون وكان سعيكم مشكورا  
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى غير ذلك من الكتاب والسنة  
وعند الماتريديه لهذا ولغيره خلافة لانه سفيه وهو عليه  
تعالى محال ولما ذكر حكم المطيع شرع يذكركم مقابلته  
فقال **وكاخر** بلا تنوين للوزن **حكمه** **مذد** اي عكس **لهذا**  
اي لحكم الطامع فلا يجوز عقلا ان يثاب عند الماتريديه  
خلافا للاشاعرة مع الاتفاق على انه لا يثاب المتخلف  
لاستحقاق النكال الذي اقتضته حكمته ذم الجلال ولقوله  
تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به والذين كفروا وكذبوا  
باياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون الى غير  
ذلك من الايات اللاتى لا يمكن تخلف مقتضاها ولما  
ذكر المقابل بين المقاسم بقوله **وعاص** مومن بكبايرا و  
صغائرا وبهما **ق ينال عطا الثواب** بفهم الميم يعنى المطيع  
قال سبحانه وتعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال  
قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة  
الله ان الله يغفر الذنوب جميعا والايات والاشعار في ذلك  
اعظم من ان يتصر بلا فرق بين الكباير والصغائر بل ناصتة  
على الكباير ايضا فحق هذا رد على المعتزلة الخاليتين بامنه  
لا بد من الموازنة في الكبيرة وعلى بعضهم الزاعم بان مرتكب  
الصغائر فقط لم يجز تحذيره فالذهب الحق ان الكل في  
مشيئة الله تعالى ان شاء عفا عما اراد وان شاء عذب من اراد  
فسبحانه لا يسئل عما يفعل وهم يسألون وروى عن عثمان  
ابن ابي ليلى انه كتب الى ابي حنيفة رضى الله عنه وقال

نه البتة



انتم مرجئيه فاجابه وقال المرجبة على من بين مرجبة  
ملعونته وانا برئ منهم ومرجبة مرحومة وهم اصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم وكتب فيه بان الانبياء صلوات الله  
عليهم قالوا كذلك الا ترى ان عيسى عليه السلام قال ان  
تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم  
وفي قوله قد ينال تبنيه على الشق الاخر وهو انه قد يعذب  
ايضا وعلى هذا القول الحق **فخاف وعبد** هو التهديد بـ  
الكمال لعامي ذي الجلال **ربى قد يكون** بالاشباع للوزن  
وذلك فمن اراد عفوه وغفرانه لما تقدم من النصوص ولانه  
لا بد من التعذيب الكرم ايضا **وقد لا يكون** خلف الوعيد  
اللبنة كما في الكافرو من اراد تعذيبه من العصاة لانه لا بد  
من التعذيب لكل نوع منهم ولو فردا واحدا على قول  
المحققين وهو الحق لان تخلفه في الكل يندل للقول وهو  
ممال على من له القوة والطول **فاستمع قول الصواب** خلافا  
لمن قال من الاشاعره بامكان تخلفه مطلقا لانه من باب  
الكرم **ويته** هي لغة النظر بالعين وبالقلب وعرفا عند  
اهل الحق نوع كشف وعلم للمدرك بالمرئ يخلق الله تعالى  
في البصر لا يشترط فيه اتصال شعاع ولا ارسام ولا مقابلة  
للمرئ ولا غير ذلك بل اجرا لنعاءة بذلك في حقنا على سبيل  
الاتفاق لا الاشتراط فجاز خلافة وفي حقه تعالى ينقب  
ذلك كله البتة لاستحالة ثم اطلاقها الكفاء بشهرتها  
انها بالبصر في الاخرة فخرج الرؤية القلبية التي هي عبارة  
عن دوام استحضار تصافه تعالى بصفات الجلال ونعوت  
الكمال المسمى عند الصوفية بمقام الشهود فحيث اطلقوا  
الرؤية والمشاهدة مرادهم ذلك او شياء لا يمكن التعبير به

لا الروية

77  
لا الروية بالبصر كما خرجت الرؤيا التي هي عبارة عن امر  
يخلق الله تعالى في القلب منا ما **الجازوها** اي اهل السنة  
كافه عامه قال الامدي اجعلت الائمة من اصحابنا على  
ان رؤيته تعالى في الدنيا والاخرة جازيه عقلا **بعقل** بمعنى  
ان العقول اذا خلت ونفسه لم يحكم بامتناع ولا وجوب  
وبيان ذلك انه لا نزاع لاحد في ان الاعيان والاعراض  
مستتركان في صحة الروية فلا بد من علة مشتركة بينهما  
اذ المشترك لا بد له من علة مشتركة وهي اما الوجود  
او الحدوث او الامكان اذ لا رابع **لها** الاخيران مدعيان لان  
الحدوث وجود مسبق بعدم والامكان عن عدم ضرورة  
الوجود والعدم والعدمي لا يصح للعلية لا وجودي لان  
لان العدم لا يجوز ان يكون علة ولا جزء لها فتعين الوجود  
وهو مشترك بينه تعالى وبين غيره فيصير ربه تعالى  
للتحقق علة محتما فيه وانما لا يرى بعض الموجودات  
كالاصوات والطعوم والروائح بنا على انه لم يخلق الله في  
العبد / ويتهاجى الحادة لا لا متناعها وما اورد على هذا  
فقد رد ايضا الاتفاق على انه سبحانه يرانا من غير مقابلته  
وبغيرها فذلك جاز لنا ان نراه كذلك لان ذلك عادي فجاز  
خرقه الا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم سواصفو فكم فاني  
اراكم من وراء ظهري وايضا كما جاز ان يعلم سبحانه بلا كيف  
ولا صورة ومقابلة جاز ان يرى كذلك لان الرؤية نوع علم  
خاص كما تقدم وهذا بيان جوازها عقلا واما نقلا فبالآيات  
والاحاديث الباهرة في محو عما حد التواتر مع اتحاد ما تشير  
اليه وان كان تفاصيلها احاد فمن الآيات قوله تعالى حكاية  
عن السيد موسى صلى الله عليه وسلم رب ارنى النظر



اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه  
فسوف تراني فالاستدلال بها من وجهين احدهما سواله  
ذلك اذ لا يسأل بني كريم من اولي العزم الرب جل وعلا  
ما يستحيل عليه ارايت المعتزلي اعلم بالله من نبيه موسى  
عليه الصلاة والسلام حيث علم ماله سبحانه وجعله نبيه  
وكليمه عليه السلام وكيف يجوز في حق النبي ان يجعل ماله  
سبحانه فنفس السؤال دل على جواز روية الجلال واما قوله  
ثبت اليك عقب ذلك فقد اجيب عنه بان معناه ثبت اليك  
من طلبها في الدنيا وقد خصصت محمد صلى الله عليه وسلم  
بها واقول بل ذلك لما انكشف له من التجلي الخاص وذلك  
شان كل احد من العارفين بل من احاد الناس كلما تنور  
قلبه بحسب ما يكشف الله له يثوب اليه ويرجع وثائهما  
انه سبحانه علق رويته على استقرار الجبل على تجليه  
تعالى له وهو امر ممكن في نفسه ضرورة وكل ما علق على  
الممكن لا يكون الا ممكنا لان معنى التعليق الاخبار بان  
المعلق يقع على تقدير وقوع المعلق عليه والجمال لا يقع  
على شيء من التقادير فلو لم تكن الروية ممكنة لزوم الخلف  
في خبره تعالى وهو محال وما قيل انه علق الروية على استقرار  
الجبل اما حال سكونه او حركته لا سبيل الى الاول والا لزم  
وجود الروية لحصول الشرط الذي هو الاستقرار وهو باطل  
فمعنى الثاني وهو محال فيكون تعليقا على المحال فلا يدل  
على امكان المعلق بل على استحالة فالجواب انه علقه على  
استقرار الجبل من حيث هو من غير قيد والا لزم الاضمار في  
الكل بلا دليل والاستقرار من حيث هو ممكن اذ لو فرض وقوعه  
لم يلزم منه محال لذاته وايضا استقرار الجبل في زمان حركته

سدي

جائزا

جائزا اذ في ذلك الوقت قد يحصل الاستقرار بدل الحركة  
بلا محذور واما المحال اجتماع الاستقرار والحركة واما  
قوله تعالى لا تذركه الا بصار فلا دلالة فيها على عموم الاد  
وقات والا حوال ايضا فالنفي الادراك وهو معرفة الشيء  
على سبيل الاحاطة لا الروية التي هي ادراك عين المرئي  
بحاسة البصر باحاطة ام لا كما نرى السما من غير احاطة بها  
فليس في الاية دليل على النفي بل فيها ما يدل على الثبوت اذ لو  
امتنعت لما حصل التمدح بنفيها لا امتناعها واما يكون المقدم  
اذا كانت ممكنة ثم نفيت للاستار بالمعظمة والكبريا كما قالوا  
وقال بعضهم هذا بعيد لكنه في منتهى التزام ان الله تعالى  
لا يترك وقول بالامتناع الوقوعي فافهم واقول بل ذلك  
نظر الى الدنيا فلا ينفى الوقوع اصلا فتأمل واما اقتراح  
الايات الواردة في سوال الروية بالا شعظام والاستكبار  
فذلك لتعنتهم وعنادهم الدال على توغلبهم وانهم اكتم  
في الشرك والغيباد لا امتناعها والامتنعهم موسى عليه  
السلام عن ذلك كما منعه حين سألوه ان يجعل لهم الهة فقال  
انكم قوم تجهلون وهذا لا يدل على امتناعها في حق الموحدين  
فمن كان يربو القادر به فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة  
ربه احدا وبعد ثبوتها عقلا ونقلا فقد **وجب** اي اثبت  
لزمها **حكمها** اي حقيقتها ووقوعها **نقرا الكتاب** والسنن  
والاجماع قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها فافهم  
وقال للذين احسنوا الحسن وزيادة الحسن الجنة والزيادة  
النظر الى وجه الله الكريم كما نفسهما النبي صلى الله عليه وسلم  
للسائل عن الاية وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في تفسير قوله تعالى

سدي



ولدينا مزيد فقال يقبلي الرب جل جلاله وقال صلى الله  
عليه وسلم انكم سترون ربكم كالمزمار ليلة البدر لا تضامون  
في رواية وفي حديث ابي هريرة ان الناس قالوا يا رسول  
الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا  
لا يا رسول الله قال فمثل تضارون في الشمس ليس دونها  
سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك الحديث  
وتضامون بفتح التاء ومنها مع تشديد الميم من التضام  
والمضام اي لا ينحصر بعضكم بعضا فيقوارن كما في رواية  
الهلك وقال ابن الملك في شرح المشارف بتشديد الميم  
وتخفيفها وهو التعب وتضارون بضم التاء والراء المشددة  
من الضار ومنخفضة من الضير وروى مسلم عن صهيب ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة  
الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا ان يزيدكم  
فيقولون الم تبين وجوهنا الم ندخلنا الجنة وتنجينا من  
من النار فيكش الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النقا  
الاربعم وفي رواية ثم تلى هذه الآية للذين احسنوا الحسن  
الى اخره ومع في الحديث ان اهل الجنة اذا استقروا فيها  
يروى تعالى كما هو فينبسونها ما تاتي عام واحاد يث  
الرواية كثيرة جدا وفي الكفاية وذكر الشيخ ابو عبد الله  
محمد بن علي الحكيم الترمذي رحمه الله في تصنيفه فقال  
على حديث الرواية عدة من اصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كلهم ائمة منهم ابن مسعود وابن عمر وابنت  
عباس وصهيب واسن وابو موسى الاشعري وابو هريرة  
وابو سعيد الخدري وعمار بن ياسر وجابر بن عبد الله ومعاد

هذا الحديث  
في نسخة  
ابو داود  
والترمذي  
والبيهقي  
والصغيري  
والعسقلاني  
والهنايني  
والدارقطني  
والقزويني  
والبيهقي  
والصغيري  
والعسقلاني  
والهنايني  
والدارقطني  
والقزويني

تجدي

بن جبل وثوبان وعمار بن اوميه الثقفي وحذيفة  
وابو بكر الصديق ونيد بن ثابت وجابر بن عبد الله الجلي  
وابو امامة الباهلي وبريد بن الاسلمي وابو برة وعبد  
بن الحارث ابن جزء الزبيدي ومنوان الله عليهم اجمعين  
فهم اخذوا وعشرون جلالة من مشايير الصحابة وكبرائهم  
وعلمائهم نقلوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم  
يشتر من غيرهم خلافة فكان اجماعا انتهى وناد الشيخ قاسم  
بن قطلوبغا بعد ذكر تخرارهم في حاشية على المسيرة ابا  
ن زين العقيلي وعبادت بن الصامت وكعب ابن عجرة و  
وفضالة بن عبيد وابي ابن كعب وعبد الله بن عمرو عايشة  
ومنوان الله عليهم اجمعين وذكر ايضا تخرارهم من زادهم وقد  
كان الصحابة مجمعين على وقوع الرواية في الاخره وان  
الآيات الواردة فيها على طولها الى ان ظهرت المباعدة  
وقال مالك بن انس رضي الله عنه لما حجب اعداؤه فلم  
يروا يجل لاوليائه عني واوه ولولم ير المؤمنون بهم  
يوم القيامة لم يعيروا الكفار بالحجاب فقال كلا انهم عن  
ابهم يومئذ لم يجوبوه وقال الشافعي رضي الله عنه لما  
حجب الله تعالى قوما بالاسخط دل على ان قوما يروونه  
بالرضا ثم قال اما والله لو لم يوافق محمد بن ادريس  
بانه يرى ربه في المعاد لما عيده في الدنيا والحاصل ان الليل  
عقلا ونقله على جوارها ووقوعها وانما طبق اهل السنة  
على انها جازية عقلا واجبه نقله ثم الرواية تكون في  
عرصات القيامة وفي الجنة كما مر في الحديث الاحاديث  
اما الاولى فذكر بعضهم فيها خلافا والحق وقوعها فيها  
للمؤمنين مطلقا قيل حتى للمنافقين والكافرين ايضا



ثم يجيئون بعد ذلك لتكون عليهم حسرة ومجعل النور  
محل الخلاف المناق واما الثانية فالافتقار على انفس  
حاصله للابنيا والرسل والصديقين من كل امة ورجال  
هذه الامة من مؤمني البشر واختلف في غيرهم وقال  
ابن ابي حنيفة والافهم مساواتهم لهذه الامة في الرؤية  
وفي نساء هذه الامة ثلاثة اقوال لا يرى ويرى في  
مثل ايام الاعياد دون غيرها والاصح انهم يرى كيف لا  
وكم من عاشقات عارفات ليس مطلوبهم الا مشاهدة  
ربه السموات والارض وفي الملائكة اقوال لا يرون ويرى  
جبريل فقط مرة واحدة ويرى ويرى الكل وتوقف  
البعث في مؤمني الجن خلاف والافهم وقوعهم في  
وقت قانع عدم مساواتهم للبشر في كل جمعة واما المصور  
المخلوق من قطرات رحمة مطر من سحابة من العرش والاله  
والعلماء فقال بعضهم كل من يعلم ان المؤمنين يرون  
الله تعالى ويشتهي رؤية الله تعالى ويشاق اليه  
فتكون له الرؤية ولا يجوز المنع عليه لقوله تعالى وجوه  
يومئذ ناضره الى ربها فاضره ذكره مطلقا فيستوي  
فيه الجن والانس والسايطين اذا كان بصفاتهم والدليل  
عليه قوله تعالى وجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها  
فاقرة فيستوي فيه الجن والسايطين والانس اذا كان  
بجالة فذلك ههنا ولولم يهلوا ذلك لم يكونوا من اهل  
الرؤية فلا تكون لهم انهم اقوال وهذا يدل على ان  
بعض البهائم يرون ايضا ولا مانع ان نشاهد كثير منهم  
تكون له الخشية من الله والشوق اليه والى انبيائه واوليائه  
وطشاه ان يمنع المشتاق ويتركه في الاحتراق واما

وقتها

وقتها فلو اوص الناس كالانبياء والرسل صلوات الله عليهم  
كل يوم بكرة وعشيا والعوام ذكورا واناثا في كل يوم كان  
لهم عيد اى الدنيا ويزيد الرجال في كل جمعة كما يزيد  
افاضل الناس كما يبرو عمر على غيرهم فيها كما يزيد  
ان واج الانبياء وبناتهم وسائر الصديقات على غيرهن من  
النساء في غير الاعياد هذا ما قاله ابن رجب والجلال  
وفي التذكرة الناس يرون ربهم في الموقف ثم يجيئون الى  
ان لا يبقى في النار من يدخل الجنة احد فيؤمن لهم فيرون  
في الجنة ثم لا يجيئون بعد ذلك اصلا ولا في حال تمتعهم  
واطال وقال بعض شراح الاطاليج واما اطلاق ليلته على  
انهم متفانون في ذلك بحسب الاعمال فيرون في كل سنة  
وكل شهر وكل جمعة وكل ساعة وغيره في طرفه عين  
وكما خطر بباله فانهم وان كانوا سواء في استقرار القلب  
بنور الايمان لكنهم متفانون في الصفات الى ما سواه  
من الشهوات وغيرها اقوال وهذا حسن جدا بل هو  
الافهم ان شاء الله تعالى ثم اختلف هل تكون بيامة العين  
كما في الدنيا ام تكون بجميع اجسادهم فقال الشيخ تقي الدين  
ابن ابي المنصور ان رؤية المؤمنين ربهم سبحانه في الآخرة  
تكون بجميع اجسادهم وذلك لكمال النعيم الايدي فلا تنقيد  
ويؤمن له تعالى بيامة العين بل كلهم ابصار وقال بعضهم  
يراه بجميع وجوه فقط انهم اقوال والحق الاول  
اذ ما من ذرة يتجلى لها المحيى الا وتبهر ذا الطيب كيف  
لا ولا جمعة ولا مقابلة وقد قال الاشعري بالاحاطة في  
سماع الكلام النفسى ولا ينافيه قوله تعالى وجوه يومئذ  
ناضرة الاية اذ الكل وجوه لمواجته له تعالى بجميع اجزائه



وبذلك على ذلك قوله في الجانب الآخر قلنا ان يفعل  
بها اذ الظن من وصف الذات وهي الكل لا من نعت  
الوجه فقط فتأمل ولا يعرف ذلك الا من فتح مما يقرب  
من ذلك كشفاً وحقيقته **تدبرها** الاول اختلف القا  
لون بروية الله تعالى صحة روية صفاته فقال الجمهور  
نعم لا يقتضاه دليل صحة الروية صحة روية كل موجود  
الا انه لا دليل على الوقوع وكذا اذراكه بسائر المعواس  
ان اعلل بالوجود سيما عند الشيخ بحيث جعل الاحساس  
نفس العلم بالمحسوس الثاني اختلف في تكفير من انكر الروية  
في الآخرة او شك فيها والحق عدمه عندنا وعند غيرنا كما  
جزم به القاضي عياض ونقله عن القاضي ابي بكر ولطفه  
واما مسائل الوعد والوعيد والروية والافعال وخلقت  
الافعال وبقاء الامراض والتولد وشبهها من الدقائق  
فالمنع من انكار المتأولين فيها او منع اذ ليس في الجهل بشئ  
منها جهل بالله سبحانه ولا اجمع المعلومات على انكار جهل  
شياء منها ومن اعظم الدلائل على جواز الروية بعد  
الوجوب انها **ثبتت** اي صح وقوعها وتحقق **لمختار** هو  
عن اسمائه صلى الله عليه وسلم **بدنيا** هي ما يقال الآخرة  
سميت بذلك لقرعها من الآخرة اولدونها من الزوال  
اولداتها وهذا قول جمهور أهل السنة وهو الصحيح  
وهو مذهب ابن عباس وابن ابي عمير واحداً القولين لا ابن عمر  
مسعود وابي هريرة وابي ذر وعكرمة والحسن واهمدين  
عنبيل وابي الحسن الاشعري وغيرهم ونفتها عايشة وابن  
مسعود في شهر قوليه وابو هريرة وعليه جماعة من  
المحدثين والفقهاء والمتكلمين وقال مع ما عايشة عندنا

قد

بالعلم

بالعلم من ابن عباس وتوقف بعضهم كسعيد ابن جبير واحمد  
بن حنبل في احد قوله وبعض الكابر المالكية وتبعهم  
القاضي عياض وقال البعض رايه يغلبه منهم احمد بن حنبل  
وغيره رضوان الله عليهم اجمعين وكل هذا خلافاً للأدلة  
وامنظر امهارة قال الملا علي قاري في شرح الشفا اقول  
والله سبحانه اعلم انه يمكن الجمع بين الأدلة في المسئلة المشككة  
بان ما ورد مما يدل على اثبات الروية انما هو باعتبار تجلي  
الصفات وما جاء مما يشير الى نفي الروية فهو محمول على  
تجلى الذات اذ التجلي للشيء انما يكون بالكشف عن حقيقته  
وهو محال في حق ذاته باعتبار احاطته وحياته كما يدل  
عليه قوله تعالى لا تدركه الابصار وقوله سبحانه ولا يحيطون  
به علما ومما يؤيده انه قال تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله  
دكا فخرى ذكر الرب والجعل تلويح لما قرنا وكذا في قوله  
تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة تليح لما قرنا  
وكذا في قوله صلى الله عليه وسلم سترون ربكم كما ترون  
الشمس ليلة البدر لا تضاهون في رويته تقرع بما قدرت  
والحاصل ان ما علم يقيناً من معرفة في الدنيا يصير عين  
اليقين بها في العقبى مع انه التحليلات المصفانية الكاشفة  
عن الحقيقة الذاتية لا نهاية لها في المقامات الابدية والحالات  
السرمدية فالسالك المنتهي في السير الى الله يكون في الجنة  
ايضا سايراً في الله كما قال تعالى وان الى ربك المنتهي مع انه  
لا نهاية لا خروجه كما انه لا بداية لا ولينه فهو الاول واخر  
والباطن والظاهر وهو اعلم بالظواهر والضمائر وما كشف  
للعالمين من الحقائق والسرائر انتهى كلامه وهو جليل  
جدا وفيه اثبات للرؤية له صلى الله عليه وسلم والحاصل



انه لا مانع من ذلك وان قال بعضهم انها ممشقة في الدنيا لضعف تركيب اهل الدنيا وقواهم وكونها معرضة للافات والغنا فلم تكن لهم قوة على الروية لانه لا مانع من ان يرون قوتهم قوة لمخلها بل الاشارة في قوله في الحديث القدسي كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به والمنة على ذلك الا ترى ان العارف ترد عليه من التجليات الالهية والاسرار الربانية ما لا يطيقه الجبال ومع ذلك فيقويه الله تعالى عليها حق لا يكاد يبين شي من اثرها عليه فكيف لا يترزق بمناحه من الوجود القوة على مقام الشهود فيراه بعين البصر والبصيرة اذ لا محظور ولا كبيرة واما حديث واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا فلا يشملهم صلى الله عليه وسلم اذ المتكلم لا يدخل في عموم كلامه **وقيل** ثبت ايضا الحكيم موسى عليه السلام **بعد** **الجواب** وقائمه القام في ابوبكر والامح الذي عليه الجمهور انه لم يره سبحانه هذا ولم يرد في غيرها شيء املا **وقال الاشعري يراه** اي بالوقوع حقيقة في اليقظة بعيني راسه **عارف** هو الولي وهو المتابع للرسول في اقواله وافعاله والحواله المشتغل بذكر الله المبتغي وجه الله الذي لا يريد الا اياه ولا ياتى بسواه وهذا لا ينافي الحديث السابق وانكم لن تروا ربكم حتى تموتوا على القول لان العارف لا يراه الا بعد التحقق بمقام فناه وذلك حوت عند من يعرف اياه فلو قيل به لا مانع منه لكنه لم يثبت الوقوع وايضا **فارجح** اي اقوى وامح **قوله** اي الاشعري فيه اي الوقوع اذ لا خلاف في الجواز كما تقدم **التالي** بمد الهزة الوزن اي المنع من الوقوع لظاهر الحديث

المتقدم

المتقدم وقال مالك لم يره في الدنيا لانه باق ولا يره الباقي بالباقي فاذا كان في الآخرة ورزقوا ابصارا يا غير ربي الباقي بالباقي وهذا قول الجمهور من العلماء والاوليا ولذا لما اتى سلطان العارفين سيدي عبد القادر الجيلاني قدس الله سره الصمداني بفقيه يزعم انه يراه الله بعينه فقال احق ما قيل عنك فاعترف فزجره وهدده ان فاه بذلك ثم قال لما نرى به هو محقق في قوله ملبست عليه فانه شهد ببصيرة نور الجبال ثم خرق منها البصر فنقد فرأى بصره بصيرته وشعاعها متصل بنور شروده فظن ان بصره رأى ما شاهدته بصيرته وليس كذلك بل رأى بصره نور بصيرته فقط فان قلت فاذا لم يره الولي فما معنى الروية التي يذكرونها السادة الصوفية في كتبهم وما معنى التجلي والمشااهدة الذين يتبادر منهما استلزامهما **للراية قلت** اما الروية فمرادهم بها القلبية المتفق عليها ومنها قول عمر رأى قلبي ربي وقول علي لو كشف الغطاء ما زدت يقينا وتقدم ذلك كما تقدم الكلام ايضا في المشاهدة اجمالا واما التجلي فاعلم ان العارفين لا يسمون بتفسير ولا يفصحون باظهاره وتغييره بل يلومون تلويحا ويشيرون تلميحاً لما ان المقام تجزعه العبارة بل تصل لديه الاشارة وحاصل ما قاله المتأخرون انهم انهم انهم ضرب للمعوم وهو ان يكشف لهم عن صورة كما جاء جبريل في صورة دحية وكما في حديث رايته ربي في صورة شاب قالوا وهذا تجلي الصفة ويفض بونله مثلا المرأة فانت تنظر وجهك فيها وليست محلا لوجهك ولا وجهك حال فيها وانما هناك مثال تعالى الله ان يكون له مثال ومزب



الخوام وهو تجلي الذات نفسها ويذكرون هناك لتقريب  
 النعم الشمس فانك ترى النهار فتحكم بوجودها وحضورها  
 برؤية العنود وهذا لتقريب فنور الباري لو سلم لاحرق  
 الوجود بأسره وتسلل العارف الاردي يلبى عن الذي يراه  
 العارف في الدنيا هو الذي وعد الله في الآخرة قال نعم  
 قال السائل قلت فبم تتميز رتبة يوم القيامة قال بالبصر  
 والروية في الدنيا انما هي بالبصير لا بالبصر ثم ضرب  
 مثل المرأة فقلت هذا نوع من الحلول وهو كقول لا  
 فان الحلول معناه ان الذات تجل في ذات اخرى لا يحل فيها  
 الامورة قلت فالمشاهدة غير التجلي قال المشاهدة دوام  
 تجلي الذات فانه قد يكون معك مشاهدة وهو ما اذام  
 دام وقد لا انتهى واذا تبرا القوم عن تفسير التجلي بما لا يمكن  
 ولا يجوز وصف الرب به فالواجب الامساك والسكوت  
 ومن اراد ذلك فليجاهد كي يشاهد والذين جا هدوا فينا  
 لنهد ينهم سبلنا وقد تقدم انه لا يلزم من الغموض في  
 الصورة ان يكون ذا صورة ثم كلام الاردي يلبى من يح في  
 تسوية ما يدرك بالمشاهدة وما يرى في الآخرة ويدل  
 عليه قول علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما زددت  
 يقينا وعليه فتشاهد لهم اعلی من راية غيرهم في الجنة  
 لانها بحسبهم وقال الجلال الدواني في شرح المصباح  
 في يرتونا ما وان كان ما يشاهدونه والحالة هذه لكنه قد  
 يكون اعلما يشاهده غيرهم في الآخرة او مساويا له  
 اقول بواجبه ما نزل عن سجد بن عبد الله التستري رضي  
 الله عنه ان بعض الحارثيين يشاهدون الله تعالى في الدنيا  
 انهم مشاهدة غيرهم له في الآخرة وما تقررت بينك ان

والمر

منه ووجه

الروية

الروية اما بالقلب او البصر فالاولى بجايته بالاتفاق  
 والثانية جايته بمقلد ونقله وواجبه نقله في الآخرة  
 وواقعة في الدنيا للبينا محمد صلى الله عليه وسلم على قول  
 الجمهور وغير واقعة لغيره على الارجح والخلاف في الاوليا  
 واما من عداهم فلا خلاف فيه بل من ادعاهما من العوام  
 فهو مبتدع ضال باطلاق المشايخ بل ذهب الكواشي والمهدي  
 الى تكفيره وهذا في اليقظة واما في المنام فشرع ياخذ عليها  
 في الكلام **رويه** بالاشياء للون وهي معدى كالروية  
 الا انهم فرقوا بينهما بتخصيص الاولى بالمنام والثانية باليقظة  
 ثم لاشك انها نوع مشاهدة تكون بالقلب دون العين فت  
 قال انها في النوم بعيني الرأس فهو الحق لا ترى الا عيني  
 يرى في منامه ما يراه البصير ثم هي الحق ان لم تكن امثلاث  
 احلام وان كان الراي فاسقا قال صلى الله عليه وسلم لم يبق  
 من النبوة الا المبشرات فقليل له وما المبشرات يا رسول الله  
 فقال هي الرويا الصادقة وقال صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصا  
 لحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وفي رواية من  
 اربعين وفي غيرها من خمسين وفي سواها من سبعين وفي  
 اخرى من خمسة وعشرين وقال صلى الله عليه وسلم الرويا  
 ثلاثة منها تنها ويل الشيطان ليمزق ابن ادم ومنها ما يهيم به  
 الرجل في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة واربعين  
 جزءا من النبوة وقال صلى الله عليه وسلم الرويا الصالحة من  
 الله والرويا السوء من الشيطان فتراى رويافكره منها  
 شياء فلينبذ عن يساره وليستعوذ بالله من الشيطان فارقا  
 لا تضره ولا تجير به احدا وان راى رويافكره فليشتر ولا يجبر  
 بها الا من يحب وقال عليه الصلاة والسلام الرويا على رجل

١٩٨



لا  
ما يروى من غير فان عبرت وفقت ولا تقتصر على رأي  
او ذي رأي وما روي الرويا كما عبرت ونوه فليس  
بصحيح بدليل ان العزيز لما راي روياه وجمع علما التعبير  
وقصها عليهم فقالوا اضغاث احلام وقصها ثانيا على يوسق  
عليه السلام فغيرهاله فكان هو التعبير ولم يتحل بالاول  
ثم هي قد يكون تغييرها على ظاهرها وقدا وايضا تختلف  
باختلاف الاشخاص والاحوال والازمان والامكنة ولا يجب  
بها شيء واحد وافقت الاصول الثلاثة الا ان حكمتها الا  
رتداع عن العصيان والمسايرة الى رضا الرحمن فلوراي انه  
دخل النار اولا من اهلها سارع الى التوبة والالتجاء الى  
الله وان كان سالما من العصيان فلا تفره وان راي ضد ذلك  
شكر الله واتى عليه ثم ما يراه الراي هو مثال وخيال المرئي  
لاذاته بعينها ان كان المرئي غير الله تعالى ورسوله واما  
هما فسيات الكلام عليهما واذا علم ذلك فليعلم ان روياه تعا  
**بنوم** هو فترة طبيعية تحدث في الانسان فتتغير الحواس  
الظاهرة والباطنة عن العمل مع سلا متها **مستقر** اي ثابت  
وجازز وواقع **لدي** اي عند **الجمهور** من اهل السنة من اهل  
والمعارفين والعبرتي **من غير ارتياح** اي بلا ريب  
وشك في ذلك بشرط ان تكون بلا كيف ولا مثال كما يعلم  
من حقيقة سبحانه وقال القليل منهم كاي منصور الما  
تريدي ومشايع سرقند وابن الصلاح لا يجوز ان يري هذا  
وبالغوا في انكار ذلك لان ما يري في المنام خيال ومثال  
والله تعالى منزله عن ذلك ودليل الجمهور انها نوع مشاهد  
بالقلب ولا استحالة فيه ولان الشرط ان يراه بلا مثال  
كما هو في حال اليقظة في الاخرة ولذا قالوا ان رويته ماسوا

هل كان؟

الله

المنام  
الله في المنام ما دقة بغيره كون ما يري خيالا ومثالا  
هو الشيء بعينه ولان ما جازز وبيته عقلا لا فرق في ذلك  
النوم واليقظة بل هو اول كيف وقد حكيت عن كثير من  
السلف منهم ابو حنيفة رضي الله عنه قال راي رب العزة  
في المنام تسعا وتسعين مرة فقلت في نفسي ان رايته تبارك  
وتعالى تمام المائة لا يمكن منه ثم يجئ الخلاق من عذابه  
يوم القيمة قال فرأيت سيجانه وتعالى فقلت يا رب عز  
جارك وجل ثناوك وتغده ست السمايك ثم يجئ عبادك  
يوم القيمة من عذابك فقال سيجانه وتعالى من قال  
بالعداة والعشي سيجان ابدي الابد سيجان الواحد الاحد  
سيجان الفرد المهد سيجان من رفع السماء بغير محمد سيجان  
من بسط الارض على ماء جمد سيجان من خلق الخلق واحصاهم  
عدد سيجان من قسم الرزق ولم ينس احد سيجان من لم  
يتخذ صاحبة ولا ولد سيجان الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن  
له كفوا احد نجا من عذابى ومنهم احدى منى الله  
عنه قال راي رب العزة في المنام فقلت له ثم يتقرب  
اليك المتقربون قال بكلامي قلت بفهم او بغير فهم قال  
بفهم وبغير فهم ومنهم الحكيم الترمذي قال رايته الله  
في المنام فقلت يا رب اني اخاف زوال الايمان فامرني  
بهذا الدعاء بين سنة الصبح والغريضة احدى واربعين مرة  
وهو هذا يا حي يا قيوم يا بديع السموات والارض يا ذا  
الجلال والاکرام يا الله لا اله الا انت اسالك ان تنجي قلبي  
بنور معرفتك يا الله يا الله يا ارحم الراحمين ومنهم على  
بن الموفق رضي الله عنه قال حججت نيفا وخمسين حجة  
وجعلت ثوابها للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يبكرو عمر



وعثمان وعلى ولايوي وبقيت حجة فنظرت الى اهل  
الموقف يعرفات ومليح اصواتهم فقلت اللهم ان  
كان في هؤلاء من لا تقبل حجه فقد وهبت له هذه  
الحجة ليكون ثوابها له فبت تلك الليلة بالمزدلفة  
فرايت ربي عز وجل في المنام فقال لي يا علي ابن اللوق  
عليّ تتسبني قد غفرت لاهل الموقف ومثلهم واضعاف  
ذلك وشفعت كل رجل منهم في اهل بيته وخاصته  
وجيرانه وانا اهل التقوى واهل المغفرة ومنهم ابي  
مجاهد المغربي رضي الله عنه يروي انه رأى الباري  
تعالى في المنام وانه قرأ عليه ختمتين فلحن في موضعين  
فاغتم لذلك فقال الباري تعالى الكمال لي الكمال والحا  
صل انه المروي في ذلك كثير احوك ولكن في اشتر  
طهم عدم الكيفية والمثالية فطرا في من العلوم ضرورة  
عند اهل ظهوره سبحانه في صور مختلفة وكيفيات  
مضطربة في تجلياته فالرواية بذلك اخرى بل قوله  
صلى الله عليه وسلم رايت ربي ليلة في احسن صورة  
وفي رواية في صورة شاب دليل على عدم الاشتراط  
ولانه لا محذور فيه اذ لا يلزم من المظهر في صورة  
ان يكون ذا صورة كما تقدم فالحق ان الاشتراط ليس  
على المصراط من الله عليّ فرايت عن القاضي عياض  
الاجماع على ان رايته تعالى منا ما يجاوزه وان كان  
بوصف لا يليق به تعالى فاقتضيه المراد وان هو اراد  
الاجماع المذهبي اذ المطلق ممتنع لما تقدم والله اعلم  
ولما كانت الرواية منقولة عند اهل السنة الى صادق  
البيت والى غيرها اخذ يتكلم في ذلك فقال **وروي**

خالق

خالق وكذا روي **بني** من حيث هما مع قطع النظر عما  
يكون فيهما من كلام ونحوه ولا فرق بين ان يرى على  
حقيقته صلى الله عليه وسلم المعلوم بالاتفاق او على  
غيرها على ما هو الحق واما المولى سبحانه فعلى ما قالوه  
فذلك لا شتر اطمع عدم التكيف والتحديد والمقابل على  
ما ذكرت ففيه تفصيل ان كانت بلاكيف فذلك وان به  
فمختلف والفاوق لا يخفى على ذي بصيرة **هامدق** اي  
حق البتة لا ارنيا فيهما لما مر ان اياه تعالى بلا تمثيل وتكييف  
وذلك هو ما اقتضته حقيقة ولقوله صلى الله عليه وسلم  
من راني في المنام فقد راني فان الشيطان لا يمثلي وفي  
رواية فقد راني الحق فان الشيطان لا يتر اياي وانما  
قلت من حيث هما مع قطع النظر ان لا يكون فيهما  
من مخاطبات ونحوها فليس بمفكوح به كما قالوا لونه امر  
زايد ا على ما اقتضاه الدليل واذا علمت ان رواياتها صدق  
وحق **فيا** هنيئا وفوزا **لك** بها **من الخطاب** اي من امر  
طيب حصل لك وخزنته ففهم فيه بلك وشاهد له بلك  
فانه الخاية القصوى والسعادة الكبرى فالزم لها واجتهد  
في مثلها واعلم انه لا خلاف بين الحفاظ في جواز روية  
صلى الله عليه وسلم يقظة وهما وانما الخلاف في للرئ  
ذاتة الشريعة حقيقة او مثالا فذهب الى الاول  
جماعة عات والى الثاني الغزالي والقزافي واليا فصح  
واخرون اجمع الاولون بانه سراج الهداية ونور الهدى  
وشمس المعارف فكما يرى النور والسراج والشمس من بعد  
والرؤية جرم الشمس باعراسه وخواصه فذلك الجسم



الكثير من فلا يلزم مفارقة الروضة الشريفة ولا خلو  
الفرج منه بل يخرج الله المحجب والموانع للرأي حتى يراه  
وهو في مكانه وعلى هذا فيمكن ان يراه جماعات في اقطار  
مختلفة ورده البعض بان محل النزاع بان يراه كل منهم  
في بيته من قطره لا ان يرويه في محله فان الشمس انما  
يرى في البيت شعاعها الا هي اذ هي في مكانها ولو  
حصر ما ثبت الرأي لا يمنع رويها في بيت غيره فوجب  
القول بالمثال سواء وافق صورة الحقيقة الحقيقية او لا لان  
المريء على خلافها انما هو صورة الرأي المنطبقة في مثاله  
صلى الله عليه وسلم اذ هو كالمرأة للصورة والذي جزم  
به القرافي ان رايه مناهما اذ لا يرى جزء لم تحله افة  
النوم من القلب ويواظف قوله غيره احوال الراي  
بالنسبة اليه مختلفة اذ هي عين بصيره لا عين بصر  
وروي البصيره لا تستدعي حصر المريء بل يرى شرقا  
وغربا وسماء وارضا كما ترى الصورة في مرآة قابلتها  
وليس جرمها منتقلا لجرم المرآة فاختلاف رويته  
كأن كان يراه انسان شيئا واخر شيئا في حالة  
واحدة كاختلاف الصورة الواحدة في مريأ مختلفة  
الاشكال والمقادير وبهذا علم جواز روية جماعة له  
في ان واحد من اقطار متباعدة باوصاف مختلفة  
وتوسم البعض فقال رويها على صورة وصفته  
الحقيقية لا تحتاج الى تغيير ورويها على غيرهما روي  
يحتاج الى التعبير وهي حقيقة في الوجهين لا ان  
لا تلبس فيها من الشيطان باتفاق لعموم قاصد

الشيطان

٧٥  
الشيطان لا يمثل بي فالصحيح ان رويته صلى الله عليه  
وسلم حق على كل حال وانما يغير صفته لان تقصور  
تلك الصورة من قبل الله تعالى فاعلم انه صلى الله عليه  
وسلم ان رويها بصورة كانت له في حياته في  
العصر او الشباب او الرجولة او الكهولة او الكبر لا يحتاج  
الى تغيير ذلك والا احتيج الى تغيير يتعلق بالرأي ومن  
ثم قال بعض علماء التعبير من رآه شيئا فهو غاية سلم  
ومن رآه شابا فهو غاية حرب ومن رآه متبسا فهو متمسك  
بصفته وقال بعضهم من رآه على حاله وهيئته كان  
دليلا على صلاح الرأي وكما جاهد وفقره من عباداته  
ومن رآه متغير الحال عابسا مثلا كان دليلا على سوء  
حال رأي حتى ان الموحيد رآه حسنا والمجيد رآه قبيحا  
قال ابن ابي جمره رويها في صورة حسنة عسكن في  
دين الرأي ومع شين او نقص في بعض بدنه خلل في  
دين الرأي لانه كالمرأة الثقيلة ينطبع فيها ما قابلتها وان  
كانت ذاتها على اجن حال واكمله وهذه هي الغاية  
الكبرى في رويته اذ بها يعرف حال الرأي اقول  
ويمكن ان يقال هذا اذا كان الرأي معتدل الطبيعة  
اما اذا كان على خلاف ذلك فلا تدل على شيء من ذلك  
لان اختلافها يوجب اختلاف المريء فتأمل هذا ولم  
يذكر الناظم رويته صلى الله عليه وسلم يقفلة وتقدم  
شراحنا بطريقه باتفاق بالواقعة ايضا كروي النوم  
وان كانت اكثر منها فقد حكى ابن ابي جمره والبارزعي  
والياقيني وغيرهم عن كثير من الصالحين النعم والمبني  
صلى الله عليه وسلم يقفله وذكر ابن ابي جمره عن جمع ائمة



حملوا على ذلك رواية من راي منا ما ضير ابي في يقظه  
 وانهم راره نوما فزاروه بعد ذلك يقظه وسالوه عن  
 تشوشهم من اشيافا خبرهم بوجوه نظريتها فكانت  
 كذلك بلان زيادة ولا نقص قال ومنكر ذلك ان كان ممن  
 يكذب بكرايات الاوليا فلا بحث معه لانه كاذب بما  
 اثبتته السنة والا فخذ منفا اذ يكش لهم بخرق العادة  
 عن اشيافا في العالم العلوي والسفلي وحكيته رويته  
 صلى الله عليه وسلم كذلك عن اماثل كالا امام عبد القادر  
 الجيلاني كما في عوارف المعارف والا امام ابي الحسن الشاذلي  
 كما حكاها عنه التاج بن عطاء الله وكها حبه ابي العباس  
 المرسي والا امام علي الوفاي والقطب القسطلاني  
 والسيد نور الدين الابجي ومن لا يحصى وجري على ذلك  
 الغزالي فقال في كتاب المنقذ من الضلال وهم يعني  
 ارباب الغلو في يقضيتهم يشاهدون الملايكه وارواح  
 الانبياء وسمعون منهم اصواتا وحسوسا ويقينون  
 منهم فوايد وقوله ارواح الانبياء مبني على روية المثال  
 دون الذات كما قال اللقاني ولما اروه وقوع رويته  
 تعالى النبي صلى الله عليه وسلم يقظة وله وغيره  
 منا ما شيا من علم حقيقته تعالى وكان ذلك محتاجا  
 للبيان اخذ في بيانه فقال **وليس** النبي للجواز عقلا  
 والوقوع ايضا **حقيقة** هي والكنه والماهية والذات  
 مترادفات وان كان لا يجوز اطلاق الماهية عليه تعالى  
 وهو مبالغة من المن وهو الانعام والتفضل ومعناه  
 المعطى ابتداء بغير سبب او من المن الذي هو ذكر  
 المعروف لمن منحه له وهو وان كان لا يجوز في حق

الجيل

المخلوق

في المخلوق فلا مانع منه في حقته تعالى كونه اهلا  
 لذلك لتحقيقه فيه فمما بخلاف الغير فاعنا هو واسطة  
 مع كون القرآن معلوما بذلك بل الله بين عليكم الم شرح  
 لك صدرك الم لخلقكم من ماء مهين الله الذي خلقكم ثم  
 رزقكم الى غير ذلك من الايات واذا كان النبي للجواز  
 العقلي والوقوع فالمعنى ولا يجوز عقلا ان **تدري** اي  
 تعلم حقيقة الله تعالى ولا يقع العلم بها الا بالاول  
 فهو مذهب كثير من اهل السنة كالغزالي وامام الحرمين  
 وغيرهم والفلاسفة وكلام الصوفية والاكثر مستعربا  
 ومنهم من توقف كالمقامي ابي بكر ومنار بن عمرو واما  
 الثاني وهو نفي الوقوع فعليه جمهور المحققين من الفرق  
 الاسلاميه وغيرهم وخالف فيه كثير من المتكلمين من  
 اهل السنة والمعتزلة كما في المواقف وشرحه وساق  
 الدليل فيه على المذهب المخارثم قال احتج الخصم بانه  
 لو لم تكن ذات متصورا معلوما لا متنع الحكم عليها بانها غير  
 متصورة وامتنع الحكم عليها بالصفات الاخر والجواب  
 ظاهر وهو ان التصديق لا يتوقف على التصور بالكنه بل  
 بل وجه ما انتهى يقول الحقير كان الله له والذي ادين  
 الله به ان القول الاول من المستلثين هو الحق كيف لا وهو  
 مذهب المحققين واولياء الله العارفين فقد قال سيدي  
 عبد الوهاب الشعراوي افان الله عليه من مدد السماء  
 اخذ علينا المهودان لا نكلى احدا من اخواننا من الخواص  
 في ذات الله تعالى لا من طريق الفهم ولا من طريق  
 الكسوف فان ذلك من اعلا طبقات سوء الادب وهو  
 باب مسدود علمه عن جميع الخلايق حتى ان الشيخ محي الدين



بن العربي رضي الله عنه انكر على الغزالي وغيره الخوض  
 في ذلك وقال ليس للغزالي عندنا علة اكبر من هذا  
 انتهى وما انصق احد مثل ما انصف الشيخ ابو سعيد  
 الخزاز رضي الله عنه في قوله والله لا يعرف الله الا الله  
 انتهى كلام الشعراوي كيف لا وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا وفي رواية  
 تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدر و  
 قدره وفي اخرى تفكروا في الآلهة ولا تفكروا في الله  
 وفي غيرها تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله  
 فان بين السماء السابعة الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو  
 فوق ذلك والروايات من الجامع الصغير وقد قال تعالى  
 وما قدر والله حق قدره ويكفي ذلك العقل قول الجليل  
 العظيم ويحذركم الله نفسه ولقد اجاد عظيم الامجاد  
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه في قوله  
 كيفية المرء ليس المرء يدركها فكيف يمكن كيفية الجبارة المقدم  
 هو الذي انشا الاشياء مقدما فكيف يدركه مستحدث النظم  
 ورحم الله بعض العارفين حيث قال  
 قل لا مرء رام ادراك الخالق العجز عن ذكر الادراك ادراك  
 من دان بالحيرة الغرافموني لغاية العلم بالرحمن ذكره  
 واي شئ من ابي الا تحققة فان غايته حمد واشراك  
 فالعجز عن ذكر التحقيق ثم حيا جرت بها فوق جوارح الشك فلاك  
 والذي ينبغي اعتقاده في هذا المقام ما اجاب به سبيل  
 سلك بن عبد الله السائل عن ذات الله وهو ما قال ذات  
 موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة ولا مرئية بالابصار  
 في دار الدنيا موجودة بمغايب الايمان من غير حد ولا احاطة

ولا حلول

ولا حلول وتراه العيون في العقبى ظاهرا في ملكه وقدرته  
 ينظر اليه المومنون بالابصار من غير احاطة ولا ادراك  
 نهاية والحل من ذلك ما اجاب به الحسين بن علي رضي الله  
 عنهما السائل عن وصف الآلهة بقوله بعد كلام امسك لك  
 الهي بما وصف به نفسه واعرفه بما عرف به نفسه لا يدرك  
 بالحواس ولا يقاس بالقياس قريب غير ملتصق بعبد غير  
 منتقم يؤخذ ولا يبعث معروف بالآيات موصوف بالعلامات  
 لا آله الا هو الكبير المتعال مع كونه الحق نقي الجواز وسلب  
 امكان الوقوع **لم يثبت** ايضا **وقوع** العلم بحقيقته تعالى  
 لاحد من العلماء الراشدين والاوليا العارفين **في الصواب**  
 اذ لو ثبت لنقل بل الثابت عنهم العجز عن ذلك والجهل به  
 فها يتهم رجوعهم الى بدايتهم وغايتهم غمورهم في جهل  
 لتهم فساروا ورجعوا ولم يميزوا الورود من الصدور ولقد  
 احسن العارف السودي حيث قال

ليس عند الله لخلق من خبر عنك يا غلوطة الفكر  
 تاهت الالباب فيك وما ميزت وردا من الصدر  
 حيرت عمت فأي فتي رام عرفانا ولم يجر  
 عميت ابناؤك على كل من في البدن والحضر  
 وغدا يسأل بعضهم عنك بمعنا على من خبر  
 فانتشوا والله ما وقعوا لا على عين ولا اثر  
 بل عظيم القوم مطلبه شدة التخيير والمحصر  
 وكأنه اشار بقوله بل عظيم القوم الخ اليه صلى الله عليه  
 وسلم حيث قال رب زدني فيك تخيرا او كل عظيم من العارفين  
 ومنه قوله سلطان العشاق سيدي عمر بن الفارسي امده الله  
 بمدد الغايبين وما احترت حتى اخترت حبك مذهب

كتبه جيب الخلق عن مرقاة  
 كنهه ذاته وادله عليه باياته  
 قالوا لا تعرفه والعقول  
 لا تدركه مع



**فواحي** التي انزلت على نبيك **خير** من **الوحي** الذي انزل على نبيك  
 الخيرة مقام عظيم ومشهد نعيم تقيم به الارواح وتكثر  
 الافراح وتذهب بها العقول ويحصل الاموال فاستألف  
 سبحانه ان يخرني فيها بغيض فمئل وان لا يعزنيها  
 بقسط عدله ولما فرغ من الالهيات شرع في النبوات  
 فقال **وارسال** هو امر الله بالابلاغ الى من ارسله اليه  
**الرسول** بمعنى الرسل ولم يات فعول بمعنى مفعول الا نادرا  
 فيه لاستغراق الجنس واشتقاقه من الرسالة وهي سفارة  
 العبد بين الله وبين ذوي الالباب من عباده ينزح بها  
 عليهم ويفيد بها ما قهرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا  
 والاخرة والارسال بمعنى التتابع ومنه جاء الناس ارسالا  
 اذا تبع بعضهم بعضا فكل من اذن تكرر التبليغ او الزمت  
 الامة اتباعه وهو انسان حر ذكر بالغ سالم مما يتفرق  
 من بني آدم اوحي اليه بشرع وامر بتبليغه معه كتاب  
 ام لا ولذا كثرت الرسل مع قلة الكتب اذ هم ثلثاياه وثلاثة  
 عشرين والكتب ماية واربعة واختلف في الرسول والنبي  
 هل هما مترادفان ام لا فقال بالاول جماعة واستدلوا  
 بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي  
 فقد اثبت لهما معا الارسال فكانا بمعنى وقال  
 بالثاني جماعة مستدلين بالاية نفسها بالتفريق بينهما  
 ولو كانا شيئا واحد الما حسن تكرارهما في الكلام البليغ  
 ثم اختلفوا فيها فقول الرسول من بعث لتبليغ الاحكام  
 وقيل وانزل عليه كتاب وقيل من جاء بشرع مبتدأ وينسخ  
 بعض احكام شريعة من قبله وقيل هو الذي اوحي اليه  
 اليه يجبريل عليه السلام او قال له الله تعالى ارسلتك

او بلغهم عني ونحوه والنبي من اوحي اليه بشرع ولم  
 يومر بتبليغه وقيل اوامر وقيل انزل عليه كتاب ام لا  
 فانه اعم كذا في الكشاف وقيل هو الذي اوحي اليه بملك غير  
 جبريل او روي في المنام او بصوت او بشئ من الالهيات او  
 بالسمع من وراء حجاب او بكونه حافظا لشيعة غيره كهارون  
 مع موسى عليهما السلام والامح من الاقوال ما قدمته فيهما  
 وعليه فالنبي اعم مطلقا فكل رسول نبي ولا عكس وهذا  
 هو الذي عليه اجماع الغير فكل رسول درجة النبوة والرسالة  
 والنبي درجة النبوة فقط فالرسول اخص ومنه هب  
 فان المراد منه العموم والطلاق النبي على الكل حقيقة واطلاق  
 الرسول مجازا ثم بالنظر الى الملايكة الرسول اعم لانه يكون  
 منهم ومن البشر بخلاف النبي وفي التنزيل انه يهبط في من  
 من الملايكة رسلا ومن الناس **محقق** اي كايين بخالص **فقط**  
 اي عطاء وكرم لا بوجوبه عليه كما قالت الفلاسفة والمعتزلة  
 فهو امر ممكن في نفسه عند اهل الحق وان مرر بعض المنغية  
 بالوجوب اذ ليس مرادهم منه الا التحقق والنبوت كما قال  
 ذلك بعض محققهم لما انه قد سبق به العلم واقتضت الحكمة  
 الالهية فالخلاف لغوي والاحسن ان يقال كما قال الاشاعرة  
 انه جابر عقل واجبا شرعا وسمعا وعلى كل فهو رد على من  
 استحال له كالمسنية ومن انكر افادته كالبراهمة اذ هو من  
 فضل الحكيم علينا ليس لنا طريق الهدى والنجاة في الاخرة  
 لانه العقل لا يهتدي الى تمييز الادوية المفيدة للصحة من  
 السموات الا بالطبيب فالنبي كالحاجة الى الرسول كالحاجة اليه  
 لانه لا يستقل بالكل ويتردد في البعض فما استقل به عنده  
 واكدته وما قهر عنه كقبح صوم يوم كذا وحسن صوم يوم كذا



كذا بينك وما تتردد فيه وان غلب فلن حسنه قطع مزاحمة  
الوهم فيه للعقل ولان العقول يوم تتفاوت فالمتفويض  
اليها يؤدي الى فساد الخرابه والتقاتل وما يجئ به الرسول  
يختم هذه الماده وما قيل انه يتوقف على علم المبعوث  
بان الباعث هو الله ولا سبيل اليه فمنوع اذ قد ينصب له  
دليلا او يخلق له علم اخر ورياء بذلك هذا وتفصيل محاسن  
الارسل وفوائده تطول وظهرها لا ينبغي على ذوق  
الالباب والعقول وفي كل ذي لب ما يخرج منها فوق الحصر  
ثم لاشك ان انواع المرسل اليهم ثلاثه شتى وجن وملا  
يكة وقال ابن جاعه في شرحه على بدء الامالي فذهب بعض  
القدماء الى ان في كل جنس من الحيوان نذيرا ونبيا من القرده  
والخنزير والدواب والدود محتجا بقوله تعالى وان  
من امة الا اخطى فيها نذيرا وقد كفر القاضي عياض القايل  
بذلك لاني فيه من الازدراء بمنصب النبوة ما فيه مع اجماع  
المسلمين على خلافه وتكذيب قاييله وقال الشيخ العارف  
عبد الوهاب الشعراوي ذهب بعض اهل الكشف الى ان  
جميع الحيوان لهم تكليف الهي برسول منهم في ذواتهم  
لا يشعرون به الا من كشف عن بصره فان الله الحجة على  
خلقه فلا يجذب احدا الا جزاء فلا اشكال في ايلام الدواب  
واقوال سيجي ان رسالته منلى الله عليه وسلم عامة لسائر  
الخلق حتى الحيوانات والجمادات وعليه فلا اشكال في  
ايلامهم واما ما انكشف لبعضهم من ان لهم رسولا منهم  
فقد قصر دركه لذلك وانما هو بطريق النباه عنه صلى الله  
عليه وسلم لارشادهم الى ما كلفوا به فالكشف صحيح  
لكن الدرك صحيح وهذا ما يظهر وفوق كل ذي علم

عليهم **واجب** بالسكون للوزن ايه فرض **حقه** الثابت  
له عقلا وشعرا **فا علم لباب** يجذب الضير للضوء اي فاعلم  
لبابه يعني انه يجب عليك ان تعلم لباب الواجب له صلى الله  
عليه وسلم كما يجب ذلك في حق الرب لانه الركن الثاني من  
الايمان فتعلم الواجب العقلي في محقه **فمنه** بالاشباع للوزن  
وهو للبيان **عممه** هي لغة المنع اصطلاحا ان لا يخلق  
الله تعالى في المكلف الذنب مع بقاء قدرته عليه واختياره  
وهو معنى قولهم هي لطف من الله تعالى بحمله على فعل الخير  
ويزجره عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للابتلاء ولذا قال  
الاستاذ ابو منصور رحمه الله تعالى العصمة لا تزيل المحنة  
وبعد اظهر فساد قول القايل انها خاصية في نفس الشخص  
او في بدنه ممتنع بسببها مدور الذنب عنه كيف ولو كان  
الذنب ممتنعا لما صح تكليفه بتركه ولما استحق الثواب بذلك  
والمراد العصمة من الكبائر والصغائر وسياتي تفصيلها وهي  
من خواص الانبياء والملائكة واما اطلاقها على غيرهم فلفظة  
لا اصطلاحا ولذا قالوا الانبياء معصومون والاولياء  
محفوظون ومعنى الحفظ منع الله لهم عن المعاصي لا بطريق  
اللزوم بل ان وقعوا وفقهم للاستدراك بالتوبة **مدق**  
بحذف حرف الصلف للنظم وهو مطابقة حكم الخبر للواقع  
ايجابا او سلبا وهو واجب عقلي في حق كل رسول  
لا يتصور عده اذ لو تصور لما قبل منهم شئ مما جاءوا به  
ولا يفر لو جاز عليهم الكذب لجاز في خيره تعالى لتقصده  
اياهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله تعالى صدق عبيدي  
في كل ما يبلغ عني وتصدق الكاذب من العالم بكذبه محقق  
الكذب وهو عليه تعالى محال فلزومه وهو جواز الكذب



عليهم كذلك مع نص قوله تعالى وصدق الله ورسوله  
وما ينطق عن الفؤاد وقد جاءكم الرسول بالحق من  
ربكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما ينهاكم عنه فأنهوا  
وقد اجمعت الأئمة فيما طريقه البلاغ انه معصوم فيه  
من الاخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لاحق واهم  
ولا سهوا وغلطا على تفصيل في البصير واما حديث  
تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لشر حتى بطرقه  
واختلاف رواياته فلم يخرج احد من اهل الصحة ولا  
رواه ثقة بسند متصل واقره طريق شعبة  
وضعفه البزار مع ما فيه من الشك وقد اختلف في  
تاويله على وجوه والخامس انه مخالف للقوامع ووهما  
نته ظاهرة عقله ونقله واجماع مع نص قوله تعالى ولو  
نقول علينا بعض الاقاييل لاخذنا منه باليمين وقوله  
اذ لا ذنبا لك ضيق الحياة وضعف البهائم وتام الكلام  
في هذا في الشفا ونحوه واما قول يونس عليه السلام ان  
العذاب مصيبيكم وقت كذا وكذا فلما تابوا كشف عنهم  
فقال لا ارجع اليهم كذا ابا ابد فليس يخلق اذ قد صبرهم  
حتى روي في الاخبار انهم راوا دلايله ومخايله وانما لم  
يقع بهم لتوبتهم مع انه لم يخبر بوقوعه البتة واما  
ذكر المرتدين اذ نهى صلى الله عليه وسلم في كتب القرآن  
على حسب مرادهم فذلك فيما يقتل وجوهها من القرآن  
والكتاب مع كونهم مرتدين وما في رواياتهم من الكلام  
واما كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة في الحديث  
انها كذب بالثلاث المنصومة في القرآن منها اثنتان  
قوله اي سقيم وبل فعله كبيرهم هذا وقوله للملك

عن رويته انما اخفى فالكمل خارج عن الكذب في المقصد  
وغيره وذاغل في باب المعارض التي فيها مندوحة عن  
الكذب اما الاولى فاختلف في معناها فقال الحسن وغيره  
معناه ساسقم اي اي معرض لذلك فاعتذر لقومه  
عن الخروج معهم الى عيدهم بهذا الى غير ذلك من الأقوال  
واما الثانية فانه على خبره بشرط نطقه كانه قال ان  
كان ينطق فهو مخطئ على طريق التاكيد لقومه واما  
الثالثة فقد بينت في الحديث فقيه قال فانك اخفى في  
الاسلام وقد قال تعالى انما المؤمنون اخوة فالكمل صدق  
واما تسميته صلى الله عليه وسلم كذا كذبات فمعناه انه  
يتكلم بكلام على صورة الكذب مع مع حقيقة في الباطن الا  
هذه واشفاق ابراهيم عليه السلام منهن يوم القيامة  
لكون صدورهن من على خلاف مقتضى مقامه واما  
حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد غزوة ورى  
بغيرها فليس بمعناه انه يقول بجهنم والى غزوة كذا  
ووجهنا الى موضع كذا او اغا المراد ستر مقصده لئلا ياخذ  
العدو حذره وذلك بان يسألهم عن موضع كذا ويبحت عن  
خبره واما قول موسى عليه السلام وقد سئل اي الناس  
اعلم فقال انا اعلم وفيه قال بل عبد لنا يجمع البحرين  
اعلم منك فقد وقع في بعض طرقه المصيبة عن ابن عباس  
هل تعلم احد اعلم منك فاذا اجوابه على علمه فهو صدق  
وحق وعلى الطريق الاخر فيعمل على ظنه ومعتقده لان حاله  
يقضي ذلك او يكون المعنى انا اعلم بما يقتضيه وظايق  
النبوه واما قوله عليه الصلاة والسلام لو تركوها الصلحت



اي الخذل ففعلوا فشاصت فليس من باب الاخبار المحض  
المعروض للمصدق والكذب وانما هو من باب انشا الراي  
واما قوله تعالى ليس من اهلك بعد قول نوح عليه  
السلام ان ابني من اهلي فذلك من اختلاف القصد بين  
اي من عمله غير صالح لا يعد من آل النبي واما قوله صلى الله  
عليه وسلم كل ذلك لم يكن لما قاله ذو اليمين حين سلم  
على راس الركعتين من العصر فمرت الصلاة ام نسيت فلعلنا  
عن ذلك اجوبه والا قرب منها ان يكون تيمم ذلك ليست  
اوانه باعتبار اعتقاده او تحزنا عما ذكره بقوله بئس ما  
لا حدكم ان يقول نسيت اية كذا وكذا ولكنه نسيت وكل ما  
يشكل في هذا المقام فبوابه في الشقا وخوه من شروع الحديث  
ثم ما تقدم من الاجماع فيما مرقة البلاغ واحا ما ليس كذلك  
من الاخبار التي لا ترجع الى الاحكام ولا اخبار العادة والاتفاق  
الى وحي بل من امور الدنيا واحوال نفسه فقد مشى القاصي  
عياض على تنزيهه صلى الله عليه وسلم عن ان يقع خبره في  
شيء من ذلك بخلاف خبره مطلقا وانه معصوم من ذلك  
في حال زمانه وسخطه ومجده ومزجه وصحته ومرسته  
واستدل على ذلك باتفاق السلف واجماعهم وبني ذلك  
وحقيقه **امانه** هي لغة ضد الخيانة واصطلاحا نقصا  
فهم بحفظ الله سبحانه ظواهرهم وبواطنهم ولو في  
حال صغرهم من التلبس بمنهى عنه ولو في كراهة  
اي لا يتصور عقلا ان يكونوا الا كذلك اذ لو جاز ان  
يكونوا الله تعالى بفعله محرم او مكروه لجاز ان يكون ذلك  
ما موراه تعالى امرنا بالتابعهم في احوالهم وافعالهم  
واحوالهم من غير تفصيل وهو لا يامرهم بمنهى عنه فلا

تكون افعالهم محرمة ولا مكروهة ولا خلاف الاول  
لان كمال قدرهم ياتي وقوع ذلك منهم ولو تنزيها على  
غير وجه التشريع المكروه الذي مما يجب عند توقف  
البيان عليه مثل وصوئه عليه الصلاة والسلام مرتين  
مرتين ثم في ثبوت هذه القسم نزاع لبعض المحققين  
والظاهر الثبوت وانه دخلت في العممة لان الامانة  
اعتبرت من حيث محلها ومن قامت به والعممة اعتبار  
فيها مضمونها ومعطيا فتكون الاضافة الى الله تعالى  
معتبرة في مفهومها وادان الامانة هذا وقد قال تعالى  
مطاع ثم امين اكثر المفسرين على انه هو صلى الله عليه  
وسلم وقد كان يسمى قبل نبوته بالامين وفي الحديث  
عنه صلى الله عليه وسلم ما لمست يده يد امرأة قط الا  
يملك رقها والنقل في هذا البشير **وتبليغ** لجميع ما جاء به  
من عند الله وامروا بتبليغه للعباد اعتقادا كما كان او  
عمليا فيجب ان يعتقد انهم موالق الله عليهم ياغوا من  
الله ما امروا بتبليغه ولم يلقوا منه شيئا ولو في قوت  
الخوف لقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم ولا يكون التمام  
الا بتبليغ جميع المرام لقوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما  
انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت مع الاجماع  
على عمومهم من كتمان شيء من الرسالة وقد قالت عائشة  
رضي الله عنها لو كان محمد صلى الله عليه وسلم كائما الشيء  
لكتم وتخفي في نفسك ما الله مبدي وتختفي الناس والله  
اعلم ان تخشاه وقالت ايضا ثلاث من حديثك بهن فقد  
كذب وعدت منها عن زعم انه صلى الله عليه وسلم كتم شيئا  
من الوحي ثم قرأته يا ايها الرسول بلغ ما انزل الاليه وقد



بلغ عيسى وتولى ان جاءه الاعمى الاليه وقد قال تعالى  
رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون على الله حجة بعد  
الرسال ولا شك ان الكتمان ولو لبعض مفوت الحجة  
بالكسوف **فطامة** اي حذافه وتغطين وتيقظ لا لزوم  
المقصود واجماهم وبيان طرق دعاويهم الباطلة وذلك  
ثابت بالكتاب والسنة والاجماع ومن عدها من شروط  
النبوة السعد وغيره والمظاهر اختصاصها بالرسول  
لقوله تعالى وتلك حجتنا اتيانها ابراهيم على قومه وجادلهم  
بالحق هي احسن يا نوح قد جادلتنا والابله المغفل لا تمكنه  
اقامة الحجج وكونهم شهداء الله على عباده والشاهد  
لا يكون مغفلا **في الجناح** اي في جناب الرسول ثم هذه  
الحجج لا تداخل بينها على ما هو الحق ثم هي واجبة  
بالاعتقالات لا يتصور ان يكونوا على خلافها وبالشرع  
ايضا واما ما يجب لهم من شرا وعادة فما اخذ في بيانه  
بقوله **ذكورة** اي يجب شرا وعادة ان يكون النبي  
ذكرا لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا ولا ان  
المراة لا يمكنها التبليغ على الوجه المقصود بل يختم  
بتدبيرها الوجود لنقصان عقلها وضعف رايها  
فكانت نبوتها محالة عادة وما ورد عنه صلى الله عليه  
وسلم من قوله جاءت قبلي اربع من النبيات ام موسى  
وام عيسى وامراة فرعون وهوان وجة ادم فممن  
اخبار الاحاد بل غير صحيح مخالفة لنص القرآن ولم يجعل  
احد موسى ابي الحسن الا شعري فلم يجوز القول عليه  
في الباب ولو كان ثابتا لكان من النبوة وهي الرفع  
اي مرفوعات في الدرجة على نساء العالمين لا من

النباء يعنى الخبر عن الله تعالى واما قوله تعالى واذا ذكر  
في الكتاب مريم وذكرها في عدد الانبياء وانزال جبريل  
عليها بقوله فارسلنا اليها روحنا وقول جبريل امانا  
رسول ربك فليس في ذلك دليل لما تقدم من المحصر في  
الايه والاحتياج بالوحي يبطل بقوله وارجى ربك الى  
المخل وتلك ابن الملقن في شرح العمدة واختلفوا في نبوة  
نست من النساء موى وآساره وآسيه وهاجر ومريم وام  
موسى انتهى وتلك بعضهم والاسلم ان يقال ان مع الخبر  
فقد اصاب جميع الرسول والانبياء ذكر كان او انثى والافلا  
نومن بنو نين والظاهر ان المختل ملحق بالانثى على ما  
قاله بعضهم **والنراه** اي التباعد **في الكتاب** لكل ما  
ينفرد نداء الصنعة كالحجامة وكل ما يجلب بكلمة البعثة  
كالساهر في المشروع وذلك لان الكل يوجب عدم الاد  
تباع وتغفر الطباع فتتفرع عنهم عن ذلك واجب **ذات**  
عطف على الكتاب اي والنراه في ذاته ايضا شرط  
للنبوة وذلك بان لا يكون به برص او جذام او عي او  
يخون او قسوة او عيب او نحو ذلك فاما عقدة السيد  
موسى فقبل الارسال وقد ان يلبث بدعوة عنده بقوله  
واحل عقده من لسانى واما بلا ايوب فقد كان موخرا  
والشرط ما يكون مقدما وكذلك عي يعقوب مع انه  
قيل لم يعم بل كان به عشاوة شديدة ومثله شعيب  
**والنراه** ايضا في **المروه** هي الانسانية والمشملة  
وتلك بان لا ياكل على الطريق ونحوه **والنساب** اي  
ويشترط ايضا النزاهة في النسب وهي السلامة من  
دناءة الاباء وعمه الامهات واما سلامتهم من الكفر



وإنه ليس بشرط كما في الرزق ونحوه ثم من جملة الشروط  
الشرعية الحادية الحريه والبشرية واختلفوا في  
اشتراط البلوغ مع الاتفاق على جواز إرسال النبي  
عملا فنه الفخر الرازي مسئلة الأبي يحيى وعيسى  
وهو ظاهر كلام السعد واشتراط ابن العربي واخرون وتناولوا  
الآيتين بأنها اخبار عما سيحصل لهما لا عما حصل بالفعل  
نعم بعث نبيا صلى الله عليه وسلم كانت على رأس أربعين  
عاما قال الأبي وهو الاسم الأغلب وإرسال الرسل  
إلى أجهلهم عند بلوغها للاشد وهو الأربعون ومن الشروط  
أيضا كونه أعلم من جميع من بعث إليهم بأحكام الشرع  
الذي بعث به أصليه وفرعيه ولم يتعلم موسى من الخضر  
شيء من ذلك وأما ما يتعلق بمصر الأمور الدنيا فلا يفرض  
عدم علمه بذلك على طريقه أهلها ولكن لا يجوز أن  
يقال أنهم لا يعلمون شيئا من أمور الدنيا ليلا يتوهم  
بهم الغفلة والبلادة اللذين يجب تنزيههم عنهما  
واشتراطوا أيضا أن يكون أكل أهل زمانه وقال  
ابن القيم وقوله أكل أهل زمانه أن عمل على ظاهره  
استلزم عدم جواز تبين في عمر واحد وهو مستحق  
بنحو يوشع وموسى وهارون عليهم الصلاة والسلام  
فيجب أن المراد من ليس نبيا ثم أعلم أن سائر الأنبياء  
نبيا صلوات الله وسلامه عليهم بأقرب بعد موتهم  
على حكم الرسالة عند الأشعري وعلى حقيقتها عند غيره  
وهو الحق لأنهم أحياء في قبورهم مع كونها وصفا كالأد  
يضاف وصف لا يزول بالموت ولا نحوه ولا اشتراك لأحد  
مع نبيا صلى الله عليه وسلم في النبوة كما يزعم بعد

الرافضة وما هو من هذا **استحيل** عقلا وشعرا لعدم  
العصمة والكذب والخيانة وكتمان شيء مما أمروا بتبليغه  
والبله والغفلة عن طرق الحاجة وشعرا وعادة كالانوثية  
والدناءة في الاكتساب والذات والبررة والانتساب والرق  
وعدم البشريه والمقبا على قول الجمهور وعدم علميته من  
جميع من بعث إليهم وعدم الحملية على غيره سوى بني  
مثلهم ووجه استحالة عقلا أو عادة فمنهم من تقدم  
ثم مما يستحيل في حقهم السهو والخلط في الأخبار البلاء فيه  
والأقوال الدينية بالاتفاق وأما غير ذلك فهم فيه كغيرهم  
من البشر على ما عليه الأكثر من الفقهاء والمتكلمين وذهبت  
طائفة إلى منع السهو والسيان والغفلات والفترات في  
حقه عليه الصلاة والسلام جملة وهو مذهب المتصوفة  
وبعض المتكلمين وقال ابن القيم والأصح جواز السهو في  
الأمور عليه قال صلى الله عليه وسلم إنما أنا بشر أنسى  
كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وظاهر قوله إنما أنسى  
لا شيء أنه يورد عليه الشيان فيتصفا به إلا أنه لا يغفل عليه  
فيما هو أمر ديني بل ينبه الزمان ثم الشيان محتج في البلاء  
غيات قبل تبليغها قوليه أو فعليه وأما بعده فيجوز  
سيان ذلك لمغفلة بعد التبليغ ووجوب منبسطه على المبلغ  
ليعمل به ويبلغه وهذا في غير المنشوخ أما هو فيجوز نسيان  
مطلقا ومما يمنع عليهم العلم بالغيب لا ما أعلمهم الله به  
أحيانا لا تفرداه تعالى به كما قال تعالى قل لا أعلم من في  
السموات والأرض الغيب إلا الله وقوله فلا يظهر على غيبه  
أحد إلا من ارتضى من رسول حتى يصرف بعض الخفية  
بتكفير من يعتقد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب



لما حارضة لآله و ذكر السيوطي في انودج البليبي في خصائص  
الحبيب انه صلى الله عليه وسلم اني علم على كل شئ الا الجنى  
التي في اية ان الله عنده علم الساعة وقيل انه او تيمها  
ايضا وقال الشيخ ابراهيم اللقاني في بحث الروح من هداية  
المريد والحق ما قاله جمع ان الله تعالى لم يقبضه عليه الصلاة  
والسلام حتى اطلعه على كل ما ابحر عنه الا انه امر بكنه بعض  
والا علم ببعض اقوال - وما يدل على ذلك ما روى ابو داود  
عن حذيفة رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مقاما فارتك شيئا يكون في قيامه ذلك الى قيام  
الساعة الا حدثه حفظه من حفظه ونبيه من نبيه الحديث  
وما قال ابو ذر رضي الله عنه لقد تركنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وما يجرنا طائر جناحيه في السماء الا ذكرنا منه  
علما ثم اعلم ان الاوليا رحمهم الله تعالى لهم النقيب الوافق  
من ورائته انبياءهم فيجوز ان يعلموا من الغيب ما علمهم  
الله به بطريق الامعاء وهو ان يكون موافقا لاصول  
الثلاث الكتاب والسنة والاجماع وما خرج عن ذلك فمن الشيطان  
قال تعالى ان من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من  
ربه وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة الموت فانه  
ينظر بيتور الله وقال ان الله عباد يعرفون الناس بالنوسم  
وقال ان في الامم محدثين الحديث وهذا الحديث هو الاء  
لهم الى غير ذلك من الاحاديث والاثار والاختيار الدالة  
على صحة ذلك وقوعه منهم وهذا مذهب سائر اهل السنة  
لانزاع فيه لاحد منهم ولما فرغ من الاستحليل اخذ في بيان الجائز  
فتوال **وجائز** في حقهم عقلا وشرا وعادة **كل** امر معتاد  
**مثنى** اي كل شئ اجري الله عادته بالاثابة بسببه من كل

منه

منه بشري ليس محرما ولا مكروها ولا مباحا مزيلا ولا  
مرييا ولا مباحا تقاضه الانفس او يودي الى النفرة سواء  
كان من فوائد الصحة وغير مستغنى عنه عادة كالاكل  
والشراب والاعمال كالجماع الحلال فدخل في ذلك الامراض والسر  
والعين والاعمال والنوم وسائر الشهوات المباحات لامكات  
صيرور فلهذا سببا للثواب بالنسبة وخروج المحرم والمكروه ونحوهما  
لعدم صلاحيتها لذلك وسبب ذلك انهم لما كانوا من البشر  
كانت ظواهرهم خالصة للبشرية يجوز عليها من المحن والتغير  
ما يجوز على البشر وقد وقع بهم ذلك ولا نفيصة فيه واما  
بواطنهم فمفرجة عن الياعنة معصومة منه متعلقة بمولاهم  
والملاء الاعلى لا خذها عنهم وتلقاها الوحي منهم ثم لا  
لا يتلا فيهم حكم كثيرة ولو لم يكن الا ما يظهر من الاحكام  
الشريعة لكان **تيسر** قال القاضي عياض في الشفا واما  
يجب على المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وما لا  
يجوز والذكر من حالاته ما قدمناه في الفصل قبل هذا على  
طريق المناكحة والتعليم ان يلتزم في كلامه عند ذكره عليه  
السلام وذكر تلك الاموال الواجب من توقيه وتعظيمه  
ويراقب حال السائل ولا يجعله ويظهر عليه علامات الادب  
عند ذكره فاذا ذكر ما قاما من الشدايد فله عليه الاشفاق  
والارتماض والخيف على عدوه ومودة الحد النبي صلى  
الله عليه وسلم لو قد رعليه والنورة له لو امكنه واذا اخذ  
في ابواب العصمة وتكلم على مجاري اعماله واخواله عليه  
السلام تحرى احسن اللفظ وادنى العبارة ما امكنه واجتنب  
بشيء ذلك وهجر من العبارة ما يفتح كلفه الجمل والكذب  
والعصية فاذا تكلم في الاحوال قال هل يجوز عليه الخلف



في القول والاعتقاد بخلاف ما وقع سهوا او غلطا ونحوه  
من العبارة ويتجنب لفظ الكذب جملة واحدة واذا تكلم  
على العلم قال هل يجوز ان لا يعلم ما علم وهل يكت ان  
لا يكون عند علم من بعض الانبياء حتى يوحى اليه ولا  
يقول بجهل لفظ وشاعته واذا تكلم في الافعال  
قال هل يجوز ان يعصى او يذنب او يفعل كذا وكذا من انواع  
المعاصي الى ان قال فاما ما اوردته على جهة التقي عنه  
والترجيح فلا يخرج في تفسير العبارة ونقدها فيه كقوله  
لا يجوز عليه الكذب ولا اتيان الكبار بوجه ولا الجور  
في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب ظهور توقيده وتعليقه  
وتعزيزه عند ذكره مجردا فكيف عند ذكر مثل هذا وقد  
كان السلف تفلح عليهم حالات شديدة عند مجرد ذكره  
وكان بعضهم يلزم مثل ذلك عند تلاوة آية من القرآن  
حكى الله فيها مقال عداه ومن كفر بما يأتى من الله على الله  
الكذب فكان ينفض بها صوته اعظاما لربه واجلالا له  
وإشفاقا من المنكرين كفره ثم ليس هذا غاصبا به صلى  
الله عليه وسلم بل جميع الانبياء كذلك فاذا عرفت ذلك  
فاعلم ان ما سبق مما بين الفهم فهو اما غفل باللفظ او تقصير  
مني ليس بمرمى لي ولا ينكر في النقص من صفاتي بل عين  
ذاتي واسأل الله السماح والمغفرة والنجاح ثم لا ذكر  
تفصيل ما يجب اعتقاده من حق الله ورسوله اخذ في  
بيان ما يجمع ذلك بطريق الاجمال فقال **وجامع ما تقدم**  
**هنا** ورسوله **في الشهادة** الواحدة وهي لفظ ان لا اله  
الا الله وذلك من معناه لا كمال الا الله وليس ذلك الا  
باستحقاق ما يجب له والترجيح عما يستحيل عليه والجواز

فيما يكت ومن الجواز ارسال الرسل واجاب الايمان بهم  
ووصفهم بما يجب لهم ويجوز عليهم وتنزيهم عما ينتفع فتفقدت  
الشهادة الواحدة ما يجب معرفته من حق الله ورسوله  
ولهذا التقي بها في التلخيص كما قال صلى الله عليه وسلم  
لقتوا امواتكم لا اله الا الله وقال من كان اخر كلامه لا اله  
الا الله دخل الجنة وانما لم يكتفي بها في الايمان لما فيها من  
قوي الاجمال الغير الدال على طلب الوصال وهذا من فتح  
الله على عبده عبد الله **واذا كان الواحد شاملة لذلك**  
**ففي الاثنين** اي الشهادتين **ذلك** اي جمع ما تقدم داخل فيها  
**بلا رتب** اي بلا شك وريضة في ذلك وبيان ذلك ان الاولى  
اثبتت الالهية له تعالى ونفيها عما سواه والاله لا يكون  
الامن يجب له ما تقدم من الصفات ويستحيل عليه مندها  
ويجوز له ما اكمل بجميع تفاصيل ذلك وما يترتب عليه  
والثانية وهي واشهد ان محمدا رسول الله اثبتت له الرسالة  
وجوب الايمان به والرسول لا يكون الا من يجب له ما تقدم  
من الصفات ويمتنع عليه مندها ويجوز عليه ما يجري على  
ظواهر البشر من غير الملام ووجوب الايمان بالرسول والا  
نبيا والملايكة والكتب واليوم الآخر وجميع ما جاء به ولجميعها  
لذلك جعلها الشارع ترجمة عما في القلب من الايمان ودليلا  
على الانقياد الظاهري للاسلام ولم يقبل من احد الايمان  
مع قدرتهما عليهما الا بهما وقد نفى العلماء على انه لا بد من فهم  
معناها ولو اجمال والا لم ينتفع الناطق بهما في الخلاص من  
الخلود في النار ثم من نفى على جميعها لذلك القامني عيانا  
والسنوسي واللقاني وغيرهم وهذا هو الحق ولا عبرة للمجادل  
فيه ثم هما لهما فضل عظيم وثواب جسيم واسرار هنية وانوار

في القول والاعتقاد بخلاف ما وقع سهوا او غلطا ونحوه  
من العبارة ويتجنب لفظ الكذب جملة واحدة واذا تكلم  
على العلم قال هل يجوز ان لا يعلم ما علم وهل يكت ان  
لا يكون عند علم من بعض الانبياء حتى يوحى اليه ولا  
يقول بجهل لفظ وشاعته واذا تكلم في الافعال  
قال هل يجوز ان يعصى او يذنب او يفعل كذا وكذا من انواع  
المعاصي الى ان قال فاما ما اوردته على جهة التقي عنه  
والترجيح فلا يخرج في تفسير العبارة ونقدها فيه كقوله  
لا يجوز عليه الكذب ولا اتيان الكبار بوجه ولا الجور  
في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب ظهور توقيده وتعليقه  
وتعزيزه عند ذكره مجردا فكيف عند ذكر مثل هذا وقد  
كان السلف تفلح عليهم حالات شديدة عند مجرد ذكره  
وكان بعضهم يلزم مثل ذلك عند تلاوة آية من القرآن  
حكى الله فيها مقال عداه ومن كفر بما يأتى من الله على الله  
الكذب فكان ينفض بها صوته اعظاما لربه واجلالا له  
وإشفاقا من المنكرين كفره ثم ليس هذا غاصبا به صلى  
الله عليه وسلم بل جميع الانبياء كذلك فاذا عرفت ذلك  
فاعلم ان ما سبق مما بين الفهم فهو اما غفل باللفظ او تقصير  
مني ليس بمرمى لي ولا ينكر في النقص من صفاتي بل عين  
ذاتي واسأل الله السماح والمغفرة والنجاح ثم لا ذكر  
تفصيل ما يجب اعتقاده من حق الله ورسوله اخذ في  
بيان ما يجمع ذلك بطريق الاجمال فقال **وجامع ما تقدم**  
**هنا** ورسوله **في الشهادة** الواحدة وهي لفظ ان لا اله  
الا الله وذلك من معناه لا كمال الا الله وليس ذلك الا  
باستحقاق ما يجب له والترجيح عما يستحيل عليه والجواز

في بيان  
الايمان



ربانية فالواجبة عليهما من اكل السعادات وسلب المنيل  
المرادات ومن اراد الاطلاع على اسرارها وما يتخلق بهما  
فعليه بكتنا بنا جواز ذنب القلوب لذكر علام الغيوب فان  
فيه عالم يوجد في غير من كتاب والمدة سه الكريم الوهاب  
**وعصمة الانبياء من كل ذنب** اي انهم **امح** عند المحققين من  
العلماء والمعارفين واعلم ان الذنب على اربع مراتب اكبر  
وكبير وصغير وذل فالأكبر وهو الكفر معصومون منه  
بالاجماع قبل البعثه وبعد ما وان جوزة القافي قبلها عقلا  
فقط اذ لو جاز ذلك لما تبهم احد ولتفر الخلق منهم والاد  
دلة كثيرة غير هذا فان قيل فعلى القليلي فما معنى قوله  
تعالى ووجدك منالا فهدى وقوله وقال الذين كفروا  
لو سلمهم لنخرجنكم من الجنة ارضا اولتعودن في ملتنا ثم قال  
بعد عن الرسل قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم  
بعد اذ نجانا الله منها وقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا  
الايمان وقوله وان كنت من قبله لمن الخافلين وقول  
ابراهيم في الكوكب والقم والشمس هذاري وقوله اني لم  
يهدني ربي لاكونن من القوم الخالفين وعلى البعدي  
فما معنى قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك  
الايتين وقول ابراهيم بلى ولكن ليطمئن قلبي وقول  
نبينا صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم  
وقوله انه ليقان على قلبي فاستغفر الله كل يوم مائة  
مرة وفي رواية في اليوم اكثر من سبعين مرة وقوله  
تعالى حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم كاذبون  
قد كذبوا بقرائة التخييف وقوله شان يونس اذ ذهب  
مخافيا فظن ان لن نقدر عليه وقوله لمجد صلى الله عليه

٨٦  
وسلم وعليهم ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن  
من الجاهلين وقوله لنوع فلا تسألني ما ليس لك به علم  
اني اعطاك ان تكونن من الجاهلين فاعلم ان كلاهما ذكر  
قد اوله المفسرون بوجوه وبينوا ذلك فلنذكر نورا من ذلك  
فاما الآية الاولى فقد فسرت بوجوه ومفاهوم وذكرنا لا  
عن مشيختك فهداك اليها وضالا بين مكة والمدينة فهداك  
الى المدينة او ضالا اي محبا في انك لفي ضلالك القديم واما  
الثانية فلغظة العود بمعنى الميرورة كما في حديث الجمهوريين  
عادوا جميعا ولم يكونوا كذلك ومنه قول الشاعر  
**تلك المكارم لا تعبان من لبن** شيبا جاء فعاد اجد ابوالا  
واما الثالثة فقال السمرقندي ما كنت تدري قبل الوحي  
ان تقر القران ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان واما الرابع  
فليس بمعنى والذين هم عن ايماننا غافلون بل معناه لمن  
الخافلين عن قصة يوسف اذ لم تعلمها الا بوحينا كما حكى  
ذلك ابو عبد الله الهروي واما الخامسة فقول ابراهيم  
ذكر على طريق التبكيت لقومه وقيل معناه الاستفهام  
وقيل غير ذلك وقوله اني يهدني ايه ان لم يوليدي معو  
نة اكن مثلكم على طريق الاشفاق والخوف والا فهو معصوم  
واما ما اورد على البعدي فليحذر ان يعتقد في الآية  
الاولى من اثبات الشك له صلى الله عليه وسلم وانه من  
المبشر كما ذكر ذلك بعض المفسرين عن ابن عباس رضي الله  
عنهما بل قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يشك ونحوه عن ابن جبير والحسن وحكى قتادة ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ما اشك ولا اسأل وعامة المفسرين  
على هذا وان اختلفوا في معنى الآية فقل المراد قل يا محمد



لشك ان كنت في شك الاله قالوا في السورة نفسها ما دل  
على هذا التاويل قوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في شك  
من ديني وقيل المراد بالخطاب العرب وغيره صلى الله عليه  
وسلم كما قال لئن اشركت ليحبط عملك الاله الخطاب له  
والمراد غيره وقيل غير هذا و ابراهيم لم يشك وانما اراد  
الطمانينة وترك المنازعة بمشاهدة الاحياء وقوله صلى الله  
عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم نفي للشك عن ابراهيم  
وابعاد للخواطر الضعيفة ان تظن به ذلك اي نحن موقنون  
بالبعث و احياء الله الموتى فلو شك ابراهيم لكان اولي بذلك  
منه اما على طريق الادب او ارادة الله واما قوله انه  
ليغان على قلبي فليحذر ان يظن ان ذلك وسوسه ونحوها  
بل ما يغيب القلب من امر الالفه والاهتمام بشايقهم ونحو ذلك  
مما يشغل عن ذكر الله ومشاهدته وقوله تعالى وظنوا  
الاله هو كما قالوا تعالى ثم رمي الله عنها معاذ الله ان تظن  
الرسول بريها وانما معنى ذلك ان الرسل لما استياسوا ظنوا  
ان من وعدهم النقص من انبأهم كذبهم على ما عليه اكثر  
المفسرين واما قوله اذهب مغاضبا فالمعجم مغاضبا  
لقومه كغفرهم على ما عليه ابن عباس والفتحك وغيرهم  
او قوله فظن الخ اي لا يضييق عليه مسلكه وقيل حسن ظنه  
بمولاه انه لا يقضي عليه بالعقوبة وقيل غير ذلك واما آية  
الجهل فالمقصود منها وعظمتهم ان لا يشبهوا بسماوات  
الجاهليين في امورهم ولا في جهل ذلك محال عليهم وقيل  
الخطاب للامة ثم كل ما ورد من هذا الباب يقاس على  
ما ذكر ويرجع فيه الى مظانها واما الكبر ففيه اختلاف  
كثير وسياتي انشاء الله تعالى والجمهور على انهم معصومون

عن الكبار عمد اخلاف العشوية وانما اختلفوا هل ذلك  
بدليل السمع ام العقل والاول هو الراجح عند جمهور المحققين  
والله ذهب القامي ابو بكر والثاني قول الكافة وهو مذهب  
ابي اسحق واما سهل فحوزة الاكثر من على ما قال السعد  
وغيره والحق على ما ذهب اليه المحققون منهم القامي  
عياض والسعد في شرح المواثق امتناعه واما الصغير ففي  
حده اختلاف ايضا وقد حوزة منهم عمدا جماعة من السلف  
وغيرهم كاتلم الترمذي وابي جعفر الطبري وغيره من  
الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ومذهب طائفة من محققهم  
الى امتناعه اصلا واما سهل فاخذار المحققان السيد الشريف  
والسعد حوزاه بل حكيا عليه الاتفاق الا ما دل بحجة  
كسرة الحجة والتطبيق بحجة لكن اشترط ان يثبتوا  
عليه فينتهوا عنه والحق وفاقا لا استاد ابي اسحق  
وابي الفتح الشهرستاني والقامي عياض والشيخ وابنه  
وغيرهم بامتناعه لانهم اكرم على الله فلو كان يفسد منهم  
ذنب ولا تمام امورهم ولا يتابعهم مطلقا فلو جاز ذلك  
لا لبس الامر واما الزلة التي هي عبارة عن خلاف  
الاولى او مخالفة الامر سهوا او بان يكون القصد الى  
مباح فيلزم معصية كوكز موسى عليه السلام كما في  
تحرير ابن الحمام ثم قال فكانت شبهة عمد ولم يسموه خطأ  
ولو اطلقوه لم يمتنع وكان السبب من الاسم المستكره  
فجوزها الكثير من الحنفية وغيرهم استدلالا بقصة ادم  
ونحوها والحق على ما عليه المحققون تنزيههم عن ذلك  
كله وهذا فيما بعد المعيشة واما قبلها ففيه خلاف ايضا  
والحق العمدة من الجهل بالله تعالى وما له مع ان لا يحكم



قبلها نعم من كان متعبدا بشرع من قبله فقام بعصيته ايضا  
 من الكبار لما في صدور ذلك من التفسير وقد نظم ذلك  
 العارف بالله تعالى ليدي على الايجور ع ما يتعلق بهذا الحق فقال  
 مقال على الذي يوحى اليه به السهو فيه باجماع الوراء متعنا  
 كان يمدح عن يوم القيام وما يفيد احكام شرع الله فاستمعنا  
 وان يكن باجتهاد حيث قيل له **وانه فيه يخطئ السهو ما وقعنا**  
 وما عدا اذا فقيه السهو الذي جمهورهم وعياض فيه قد منعنا  
 كذا المعظمهم والقاضي حوزة **وعياض ما احدث فيه له تنبعا**  
 فعل الكبيرة عمدته ممنوع **ومعنا بطريق السهو ما منعنا**  
 هذا اكثرهم كذا يخالف ال **مختار عند ذوي التحقيق فالتبعا**  
 مختار الخسنة تمنع فعلها **وما سواه اجزه تبقى متبعا**  
 لكن تجوزها سهوا وتذكره **لما قد اختار اهل الحق يا ورعا**  
 كذا كذا منع صدور الكبيرة **سهوا وسعده بهذا القول قد**  
 وكل ذا بعد ما في وقبل اجزه **مفعل الكبيرة والجمهور ما منعنا**  
 وهذا المرافق **من النور** صغيره قبل ما تبني وما التبعنا  
**وما يرا لا نبيا في ادراكهم** **من غير طرق** فكن للعالم خير وعنا  
 واذا علمت ذلك فاعلم ان كلاما ورد مما يخالفه الكتاب او السنة  
 الصحيحة فهو روف عن ظاهره **ومحمول على خلاف الاولى**  
 وتفصيل ذلك في الكتب المبسوطة ثم اعلم ان من لا  
 اعاطة له بالاحكام المتعلقة بالانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام يجرم عليه الافتاء بشئ من ذلك والاستنباط  
 من احوالهم والخوض في سيرهم وقصصهم **لانهم لا يامني**  
 ان يعتقد الكمال نقما وعكسه لا سيما في هذا الزمان الذي  
 غلب فيه الجهل وانحى فيه العلم وهجر وليت شعري  
 من ينتفع بهذا التاليف او ينفع به قد ذهب العلم

وطوي بساطه ولم يبق الا رسوم فقد بها السمع فلا يبع  
 الله انما تتبعه فاستل الله الخلاص والاخلاص وان يجعلني  
 من ذوي الاختصاص ثم لما خرج من موجبات النبوة شرع  
 يبين انما هل تنال بالكسب ام لا فقال **وما نبوة** فعوله  
 من النبوة بمعنى الرفعة او من النبوة معنى الخبر وشعرا ليجاء  
 الله تعالى لا انسان عاقل هو ذكر يحكم شرعي تكليفى سوا  
 امرأة بنبيغاه ام لا كان معه كتاب ام لا له شرع مجددا ام  
 لا ناسخ لشرع من قبله او بعضه ام لا ومثلها الرسالة الا  
 انه يشترط فيها التبليغ والمراد ان النبوة عند اهل السنة  
 وسائر المسلمين لا تنال **بالكسب** اي بجهد واجتهاد ومباشرة  
 السباب معلومة كما تقول الفلاسفة بل بعض الفضل من  
 الله تعالى بخلاف الولاية على قول اذ لو كانت تنال بالكسب  
 لادى ذلك الى خلل عظيم وخراب جسيم وان يكون مع نبينا  
 غيره وهو تكذيب الكتاب الله وسنته رسوله وذلك باطل  
 بدیهه فان قيل لا شك ان جميع الامور لا تنال به بل لا بد  
 من سبق العلم به والارادة والالم تنل حق ارباب المتاجر  
 فما الخسوسية للنبوة **اجيب** القصد التخصيص بالورد على  
 المخالف ثم هي لا تزول بذنب ولا موت خلافا للمعتنفة قال  
 تعالى كل امن بالله ولا يكتنه وكتبه ورسوله لا نفرق بين  
 احدهم ورسوله ثم هي لا تزول بالنوم بالاتفاق فالموست  
 اخوه ولا يبالون التبه لا ختل النظام ولم يعرف حال  
 الا نام **تتميم** **اختلاف الفضل** في افضلية الرسالة  
 على النبوة وعكسه ومحل ذلك اتحاد محلها وقيا مهمما  
 بشخص واحد اما اذا تعدد المحل فلا خلاف في افضلية



الرسالة وماك ابن عبد السلام الى افضلية النبوة  
وهو بناء على افضلية الفعل اللازم على المتعدي كما  
قال صلى الله عليه وسلم سيد التابعين رجل يقال له  
اوليس القرني وهو خلاف ما عليه الجمهور من افضلية  
المتعدي على اللازم **اقول** والحق ان كلامنا له افضلية  
على الاخر باختلاف الهيئته فمن حيث المعاملة معه تعالى  
خاصة فاللازم ومنه النبوة ومن حيث نفع الغير فالمتعدي  
ومنه الرسالة وعلى هذا نبوة النبي وولايته واما واية  
غيره فسياتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى **وربي قد**  
**جهاهم** اي وهبهم **معجزات** هي لغة ما اعجز به الخصم  
عند المتعدي والها للمبالغة واسناد الاعجاز اليها مجاز  
اذ الفاعل المحقق هو الله تعالى وعرفا امر خارق للعادة  
مقرون بالمتعدي مع عدم المعارضة والمتعدي دعوى  
الرسالة وقيل طلب المعارضة لشاهد الدعوى وتبريها  
بما ذكر شامل للقيود السبعة التي اشترطها المحققون  
فيها وهي ان تكون فعلا او ما يقوم مقامه من الترك  
ليتصور التصديق منه تعالى **اللاتي** به الذي هو المقصود  
منها وذلك انه كالقائم بين يدي الملك مقبلا على قوم  
يدعي انه رسول الملك اليهم فانه اذا قال الملك انت  
كنت صادقا فيما نقلت عنك فقم على شريك على خلاف  
عادتك ففعل حصل للجائز في علم قطعي بانه صدقه  
بمنزله قوله صدقت فالفعل كاحياء الموتى له صلى الله  
عليه وسلم والترك كعدم احراق النار ابراهيم عليه السلام  
وان يكون خارقا للعادة اذا لا اعجاز لا يكون بسواه  
وان يكون ظهوره على يد مدعي النبوة ليعلم انه تصديق له

وان يقارن للدعوى حقيقة او حكما لكونه شهادة وهي  
لا تكون قبل الدعوى وان يوافقها فالخالف لا يبرده  
نقد يوافقك البر عند قول مدعي الرسالة معجزتي فهو  
فلق البحر وان لا يكتفي به ان كان ممن لا يعتبر تكذيبه كقوله  
معجزتي نطق هذا الجبل فنطق بانه مفتر كذا به بخلاف  
ما لو قال نطق هذا الانسان الميت او اميا وه فنطق بانه  
مفتر كذا اب بخلان **طوطي** لانه المعجزه مجرد النطق  
او الاشارة وهو ممكن فمختار معه فربما اختار الغرويات  
باعتدال معارضة الامين بني مثله كما هو حقيقة الاعجاز  
وان لا يكون الخارق واقعا في زمان خرق المعجزة كما  
عند قرب الساعة وهذا ما من زاد بعضهم ولا يستلزم  
تعيين الخارق ولا نفي قدرة الغير عليه ولا المتعدي  
بالفعل مع كل فرد من افراده بل قد ذكر بعضهم انه نبينا  
صلى الله عليه وسلم مع كثرة معجزاته لم يتجدد الا بالقرآن  
وتبني الموت ولو وقته لم يمان ياتي مع الا انه لا يلزم شي  
من التخليق قبلها لا فتفاء المصدق وهذا اذا كانت مسو  
تسمه اما المؤكده فيلزم وذا هو كلامهم جواز وقوعها  
من بني غير رسول ويجوز ظهور الخارق على يد الكاذب  
المثاله للقطع بكذبهم كما في امر الرجال بخلاف الكاذب  
المتبني لاكتساب الحال ثم يستفاد من المنظم جواز وقوع  
المعجزات عادي ام عقلي ذهب جماعة منهم القامي  
واختاره السعد الى الاول وماك الاستاد واخرون  
الى الثاني ثم المعجزات كثيرة فمن معجزات نوع عليه  
السلام طول عمره وما اصابه من قومه فمهر الى سنة  
وقيل ون ياده خمسين وقيل بعث وهو ابن مائتين

وهو صريح ومبرر وانما انما غايته  
وعلى ذلك وشبهه الوهم وهل الظاهر  
بالعجز



وخمسين سنة ومكث يدعوه قومه لشعائيه وخمسين  
 وعاشي بعده الملو فان عاشت وخمسين سنة فكان  
 عمره الملو اربعماية وخمسين عاما ومع ذلك فلم تنقص  
 له سن ولم يشابه له شعر ولم تصف له قوة ولم يصير  
 احد على اذى قومه ما مبر بملوك عمره وكان ابا البشر  
 كادهم قال تعالى وجعلنا ذريتهم الباقيين والباقيين  
 واول من عذب الله بدعوتهم ومن معجزاته صالح عليه  
 السلام دعاوه لله ان يخرجهم من الصخرة ثاقفة عشرا  
 جوفاء وبراحما وصغوا لا يعلم ما بين جنبها عظم الا الله  
 تعالى ثم نجت ولد امثلها في العظم ومن معجزاته ابراهيم  
 عليه السلام عدم احراق النار له مع لقدة وهجره روي  
 انهم جمعوا له اصلا به الحطب من اصناف الخشب مدة  
 وقيل شهرا واوقدوا عليها سبعة ايام حتى انهم لم  
 يعلموا كيف يلقونه فجاء ابليس فعلمهم الخيق فملوه  
 ومن معجزات موسى عليه السلام العصا واليد البيضا  
 وغيرهما من الايات الشيع المذكورة في القرآن ومن  
 معجزات عيسى عليه السلام ابر الائمة والارض وخلق  
 الطير وحياء الموتى ونزول المائدة وغير ذلك واما معجزات  
 نبينا صلى الله عليه وسلم فنباتي ذكرها ثم اعلم ان  
 الخارق للعادة اما ان يكون معه تخدي ام لا فالاول  
 ان قاربه الخدي فمعجزة او تقدمه فارهاص اعي  
 تاسيس النبوة ومنه ارمست الحايط اذا السسته  
 او تاخر عنه بما يخرج من المقارنة عرفا فمعجزة على  
 الاظهر والثاني الذي لا تخدي معه فان ظهر على  
 يدولي فكرامه او على يد غيره فان تخليصا لمؤمن

من العوام من شدة ونحوها فمونة وان الفاسق على  
 وفق مراده فما استدراج وان ممن يستعين في تحصيله بالالات  
 والادوية وخفة اليد والتحيل فتعبده وهي حرام لما فيها  
 من التلبس والتدليس او بالاشياطين فمحر واختلفوا  
 فيه هل هو حقيقة او تحيل والاول عليه الجمهور من اهل  
 السنة والحق انه يختلف وهو من الكباير يكفر معتقد حله  
 او تاثيره استقلاله ويقتل حد الا عند الشافعي ولا تقبل  
 توثيقه عندنا لكن لا يقتل حتى يقرب بالاجماع اذ لا طريق  
 لمعرفة الا من جمته وفي الولولجية والمصيح انه يستتاب  
 وهو الا حوط وفيه تفصيل محله كتب الفقه وهو محرم بجميع  
 انواعه ضارا كان او نافع كالمجمع بينهما في الحبة والتفريق  
 والتفريق بين الزوجين وبين الفسنيين من المؤمنين  
 وتفريق الكفرة والكذب لطرد الطيور من الزرع ونحوه  
 على قول الجمهور لا على قول من يرى جوازها لمصلحة  
 او لامتناع ولا نافع كالمشي على الماء والهوى او ارادة  
 قطع عنق ونحوه وسوا كان بالتدخين والرقى والعقد  
 والنفث وذبح الحيوان والتضرع بالصيام وترك الشهوات  
 والذات او بطريق الجن بالرقى التي من اسماء الله تعالى  
 حتى يخبرونه بالغيب من الحبيبات والمسروقات او بالادوية  
 والشعوذة او بطريق السمية والسمية **واذهب** اي اعطى  
**كلها** اي جميعها او مثل **كلها** **الباب** اي خلاصة  
 الخلاصة يعني به نبينا صلى الله عليه وسلم كما سيبينه  
 اما وجه اعطاء جميعها له فهو انه اصل الكل وسيدهم  
 وهم نوابه واتباعه فجميع ما ظهر على ايديهم فهو له  
 وببركته اذ هو مقصود الله من جميع الوجود وعيني مرام



حضرت المعبود وله ذرا لا بوصيري عيت قال  
• وكل اية اتي الرسل المكرام بها • فانما انقلت من نوره بهم •  
• فانه شمس فضلهم كواكبها • يظهر انوارها للناس في الظلم •  
واما كونه قد اعطي مثل كلها فقد قال بعض العلماء ما  
اوتي بني اية الا واتي بنينا مثل تلك الاية وفضل على  
غيره بايات مثل اشتقاق القمر بشارته وحنين الجذع  
على مفارقتة وتسليم الحجر والشجر عليه وكلام البهايم  
والشهادة برسالة ونبع الماء من بين اصابعه وغير ذلك  
من المعجزات والايات التي لا تحصى واظهر بها القرآن الذي  
عجز اهل السموات والارض عن الاتيان بمثله والحاصل  
انه صلى الله عليه وسلم اعطي مثل ما اعطي غيره من المعجزات  
وزيادات لا تحصى ومن اراد تفصيلها فعليه بشرح نظم  
شعب الايمان لابن كساب فان فيه العجب العجيب ولقد  
اجاد بعضهم في ذكر نزر منها في نظم فقال  
• ان كان ادم صفوة من خلقة • فقد امطفا زجبه وهراكا •  
• او كان نوح قد نجى بسفينته • فن العدا في الغار قد نجى كا •  
• او كان ابراهيم اعطي خلة • فقد اجلك الله اذ نادا كا •  
• او كان اسماعيل جاء له الفداء • من ربه فكما فداه قد اكا •  
• او كان موسى للاله مناجيا • فلبيلة المعراج قد ناجا كا •  
• او كان عيسى نال قبله نبة • فمراتب المجموع قد اعطا كا •  
• فعليك يا خير الانام تحية • نالتك بالاقبال من موكلا •  
ثم اعلم ان ما اظهره الله تعالى ثلاثة امور اعظمها القرآن  
ثم حاله صلى الله عليه وسلم في نفسه من الاستقامة  
في جميع الامور وهو اعظم الكرامات بعد القرآن ولذا قال  
بعض العارفين ذرة استقامته خير من الف كرامات

ما ظهر على يديه من الخوارق كاشتقاق القمر وتسليم الحجر  
وسعي الشجر وحنين الجذع الى اخرها ذكر في مظانه مما  
لا يحصى فاما القرآن فهو المعجزة العقلية الباقية على ممر  
الدهر الذي اعيا كل بليغ بجزالته وغرابة اسلوبه وبلا  
غته لا بالاولين فقط كقول القافي ولا بالمصنف عن التوجه  
الى معارضته وسلبهم القدر عند ذلك خلافا للمرتضى  
وغيره والا كان الا نسب ترك بلاغته فانه اذا كان غير  
بليغ ولم يقدر واعلى معارضته كان اظهر في خرق العادة به  
واما حاله فما استمر عليه من الاداب الكريمة والاخلاق  
الشريعة التي لو افنى العمر في تهذيب النفس لم تقصر كذلك  
ككمال الحلم وتمام التواضع للضعفاء مع تمام الرفعة وانقياد  
الخلق له والصبر والعفو مع الاقتدار على المسيء ومقابلة  
السيء بالحسن والجود وتمام الزهد في الدنيا والخوف من  
الله حتى انه ليظهر عليه ذلك اذا عصفت الريح ونحوه  
ودوام الشكر والتجديد التوبة والانابة في اليوم سبعين  
مرة وما به والكر كلما بد له من جلال الله وكبريائه قدر  
فيستنقى بنفوره اليه ما هو فيه من القيام بشكره وطاعته  
والغراغ عن هوى النفس وحفظها مما لا يقع الا لمن  
الله استولت عليه معرفة الله وحبته حتى زهد في نفسه  
ولم يقتصر لها مقصدا قط الا ان تنتهك حرم الله تعالى  
وما حير بين شيئين الاختار ايسرهما ولايم الله ان من راه  
طالبا للحق لم يحج عند شهود وجهه الكريم الى غيره  
لظهور شهادة طلعه المباركة بصدق لهجة وصفاء سريرة  
كما قال مريد الحق فاهو الا ان رايت وجهه علمت انه  
ليس بوجه كذاب وله در الحق ابن الهمام في قوله من قصيدة



التي امتدحه بها اذا انحطت لما خلك منه وجها ونازلت  
 الهوى بعني النزال شهد الصدق والاخلام على  
 و مجموع الفضائل في مثال هذا كله مع كونه امانا  
 بين قوم لا يعلمون علما ولا اذ بايرون الفخر ويقرها كون  
 عليه والاعجاب ويتغالون فيه معبوداتهم طفولا النفوس  
 ولم يوتر عنه انه خرج عنهم الى جبر ترده اليه ولا حكم  
 عقول عليه بل استمر بين اظهرهم الى ان ظهر عظم علمه و  
 وحكمة بالغه مع بقاءه على اميته لا يكتب ولا يقرأ واخبر  
 عن مغيبات ما منبه وامم خاليه لا يطالع عليها الا من  
 مارس الكتب مع خلق احد هم بالسير الكاين عنده واموك  
 مستقبله مثل قوله تعالى وهم من بعد غلبهم سيخلبون  
 في يضع سنين فكل هذا دل على صدق دعواه النبوة  
 واذا ثبتت نبوة صلى الله عليه وسلم ثبتت نبوه ساير  
 الانبياء لانه مما اخبر به وبهذا يتبين ان سيدنا ومولانا  
 ونبينا محمدا علم منقول من اسم مفعول حمد بالتشديد  
 وهذا ما اشتهر وقيل منقول من المصدر لانه هذه المصيبة  
 كما تكون اسم مفعول كما هو الكثير تكون مصدر كما في  
 قوله تعالى ومزقناهم كل ممزق وقيل انه مر تل ومشي  
 عليه ابن معطي بل مرجح الزجاجة بان الاعلام كلها مرتجلة  
 خلا فالسبيوية في كونها كلها منقولة لان النقل خلاف  
 الاصل فلا يثبت الا بدليل ولا دليل على قصده اذ لا يثبت  
 الا بالتمسك من الواضع ولم يثبت عنه نفي قول  
 هذا الا يتم في اسم محمد وان تم في غيره لان دليل قصد النقل  
 من الواضع موجود وهو قول عبد المطلب المتقدم وفي  
 شرح الهادي محمد مفعول من الحمد والتكرير فيه للتكثير

لا يجوز ان يكون اسم  
 لا يجوز ان يكون اسم  
 لا يجوز ان يكون اسم

منقول من الصفة على سبيل التناول واخطا من قال انه  
 من اجل النزل وهو يويد ما قلته الى اخر كلام الحموي  
 وسمي به صلى الله عليه وسلم لكثرة خصاله الحمودة و  
 والحمد له اهل السموات وكون لواء الحمد بيده يوم القيمة  
 والاشهاد به بصفة الحمد في عرشه لانه يبعث الله موقاما  
 محمودا كما وعد به يحمده فيه الاولون والآخرين ويفتح  
 عليه فيه من المهاد ما لم يفتح على غيره ولتسمية اهله  
 في الكتب المنزلة بالحمداءين فكان جديرا بتسميته به  
 قال حسان رضي الله عنه  
 وشق له من اسمه ليحمله فذوالعرش محمود وهذا الحمد  
 وقيل ان الله سماه قبل الخلق بالفي عام وهو اشهر  
 اسمائه الشريفة وهي الف او ثلثا يه او تسعة وتسعون  
 على خلاف وافضلها على الامم ومن عظم شأن هذا الا  
 سم انه لم يسم به احد قبله الا ثمانية او ما قاربها كما في  
 الشفا وفي تحاشية الاشياء للحموي وقيل لم يسم به احد  
 قبله الا خمسة عشر كما بينه بحفنه وكان ذلك قبيل ولادته  
 لما شاع ان نبيا ليحدث اسمه محمد رجاء ان يكون هو والله  
 اعلم حيث يجعل رسالته مع انه لم يدع احدا منهم النبوة  
 ولا اذ عيت له وذلك من لطف الله بعباده ليلا يقع اللبس  
 والشك ومن فضله انه مكتوب على العرش وفي لوح الكثر  
 وعلى باب الجنة وعلى الحجاره القديمة بقلم المقدس وكذا على  
 بعض من ولد من الادميين والسمك بل والورد وما  
 يشبه اللون وغير ذلك ومن ذلك ما روي عن جعفر بن محمد  
 رضي الله عنهما عن ابيه اذا كان يوقى القيامة نادى مناد  
 الا ليقيم من اسمه محمد فليدخل الجنة كرامة اسمه صلى الله



عليه وسلم وعن مالك رضي الله عنه سمعت اهل مكة  
يقولون ما من بيت فيه اسم محمد الا غي وورثوا وعنه  
صلى الله عليه وسلم ما من احدكم ان يكون بيته محمد  
ومحمدان وثلاثه **والحاصل** ان فضله منيف وسره  
شريف وقد افرد به بعض العلماء بالتأليف ومن بركا  
اسمه ما حواه لعدد الرسل بطريق الجمل الكبير فانك  
اذ بسطت مائة قلت ميم وعدتها تسعون فيحصل من  
الثلاث مائتان وسبعون واذ بسطت الحاصل منها  
تسعة وبسط الال خمسة وثلاثون فالجمله ثلثمائة واربع  
تتش وهم كذلك على قول ففيه اشارة الى ان جميع كمالات  
الرسول موجوده فيه بل وزيادة على واحد على القول  
بانهم ثلثمائة وثلاثة عشر **اقول** وهذا الواحد الحقيقي  
على الذي لا ينبغي ان يكون غيره ولا يتحقق الا فيه وكما  
سواء بالنسبة اليه كلاسني وبهذا ايضا ظهر انه هو **الذي**  
**قد فاق كلاً** اي تميز وانفرد واعتلا على كل الانبياء  
صلوات الله وسلامه عليه وعليهم والملائكة والانس  
والجن والشياطين دنيا واخرى **على الاطلاق** في الذات  
والصفات والاقوال والاعمال والاحوال **من غير اغتراب**  
اي بلا استغراب في ذلك لما حواه من الكمالات وانفرد به  
من الجلال والجلال ولقوله تعالى كنتم خرافة اشرجت  
للناس ولا شك ان خيريتها تابع لخيرية بينها لانه لم  
يكن لها ذلك الا باتباعها له لقوله صلى الله عليه وسلم  
انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر ولقوله  
عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى قسم الخلق قسمين  
فجعلني من خيرهم قسما فذلك قوله تعالى اصحاب اليمين

واصحاب الشمال فانما من اليمين وانا خير اصحاب اليمين  
الحديث الى ان قال فانما انتقي ولدا دما واكرمهم على  
الله ولا فخر ولقوله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد  
ادم ولا فخر والمراد بولد ادم بنو ادم لا منى لانه  
كالعلم له فلا يعم قول بعضهم ان الاستدلال به  
لا يتم لعدم شموله لادم مع شامل لاولي العزم وهم  
خير من ادم كما انه شامل لمن هم خير من العالمين  
اجمع المذكورين في قوله تعالى ان الله اصطفى ادم  
ونوحا وابراهيم وال عمران على العالمين الى غير ذلك  
من الاحاديث المفيدة متواتر القدر والمشارك بينهما  
ولا جماع المسلمين على ذلك ولا عبرة بمخالفة الرافضيين  
ولا بما في شرح الرازي من قوله واما مشايخنا فانهم اختلفوا  
وقال بعضهم ادم افضل من محمد عليهما السلام وقال  
بعضهم محمد افضل وهو الاصح وقال بعضهم السكون افضل  
فيهما الحرمه الابوه وهو مستثنى من الخلاف في التفضيل  
بين الملائكة والبشر بالاجماع وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما انه قال ان الله فضل محمد على اهل السماء وعلى  
الملائكة الانبياء قالوا فما فضله على اهل السما قال ان  
الله تعالى قال لا اهل السما ومن يقل منهم اني اكرم  
دون الله الاية وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم انا فتينا  
لك فتحا مبينا الاية قالوا فما فضله على الانبياء قال ان  
الله تعالى قال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قوم  
وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم وما ارسلناك الا كافة  
للناس ولانه تعالى لم يخاطبه الانبياء بها النبي ياها  
الرسول ونحوه بخلاف غيره فانه خاطبهم باسمائهم

وال

الملك



كيا داود يا ابراهيم يا موسى يا ادم يا نوح يا يوسف  
 وهذا ادالى على افضليته ولا فائدة بهم ليلة المعراج  
 ولقوله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل فقال  
 قلبت مشارقة الارض ومغار بها فلم ارجل افضل مني  
 محمد ولم ارجل ابي افضل مني هاشم واذا ثبت افضليته  
 صلى الله عليه وسلم فلا يعارضها ما ورد من قوله صلى  
 الله عليه وسلم لمن قال له يا خير البرية ذاك ابراهيم  
 وقوله ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن  
 متى وفي رواية لا تخبروني على يونس وفي اخرى  
 من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقوله  
 لا تفضلوني بيني والا بنيا ونحو ذلك مما يقتضي الامساك  
 عن التفضيل اذ قد اجلب عنه العلماء باجوبة افلها  
 انه متى عن تفضيل يودي الى تنقيصه وذلك كفر والعياذ  
 بالله تعالى ثانياً انما قال ذلك قبل علمه بالا فضليه  
 ثالثاً قال ذلك تاديباً وتواضعاً راجعاً الى ما منع من  
 التفضيل في نفس النبوة والرسالة لا في ذواتهم وخصاً  
 فيهم وعموم رسالتهم وقيل غير ذلك وحينئذ فان  
 الواجب على كل مؤمن ان يعتقد ان نبياً محمداً صلى  
 الله عليه وسلم سيد العالمين وافضل الخلايق اجمعين  
 فمن اعتقد خلاف هذا فهو عاص ومبتدع فقال  
**تنبيه** ذكر الناظم اسمه صلى الله عليه وسلم  
 ولم يذكر كنيته ولنيه لكونه مستغنياً عن التعريف وقد  
 ذكر وان له الخ اسم كما مولاه واما كنيته فابو القاسم  
 وابو الطيب وابو الطاهر وابو ابراهيم واما نبيه فهو  
 محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد

مناف بن قيس بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي  
 بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة  
 بن خزيمه بن مدركة بن الياسر بن مضر بن نزار  
 بن معد بن عدنان الى هذا الصحيح المجمع عليه  
 وما وراه مختلف فيه مع الاتفاق ان عدنان من ولد  
 اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام وصح انه صلى الله  
 عليه وسلم كان اذ بلغ عدنان امسك ونجا كذب  
 القسابون قال تعالى وقرونا بعد ذلك كثيرا وقالت  
 عائشة رضي الله عنها ما وجدنا احدا يعرف ما ورا  
 ذلك عدنان وقحطان الا تخروفاً ونحوه عن عمر وعكرمة  
 وغير واحد وقد تعلم كيدي ابراهيم بن عبد الجبار  
 الصنفي المتفق عليه بتبني وجعل اوكل كلمة علامة على اسم  
 علقته شقيقاً هال علقى قرانه كتاب مبين كسب لب غرائبه  
 قد امعش نفسي كرام غلامته ملا الغم خذيل مجد عواقبه  
 وايضا من الدليل على افضليته انه **سري** من المسجد  
 الحرام او بيت امهاني على الخلاف الى بيت المقدس  
 وبيته اذ اخل المسجد الحرام اذ المراد به الحرم فلا  
 خلاف اذ هو ثابت بالكتاب والسنة واجماع القرن  
 الثاني من الامة واما الخلاف انه هل كان بروحه  
 او جسده مناما او نقطة قبل الوحي او بعده فذهب  
 قوم الى انه اسرا بالروح مناما مع الاتفاق على ان  
 روي الا بنياً عليهم السلام حق ووحى وهو مذهب  
 معاوية وحكى عن الحسن واليه اشار ابن اسحاق  
 ودليلهم قوله تعالى وما جعلنا الرويا التي ارياك  
 الا فتنة للناس وقول عائشة رضي الله عنها ما فقدت



جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله عليه السلام  
 بئنا انا ناييم وقول الله وقولنا في المسجد الحرام  
 وذكر القصة ثم قال في آخرها فاستيقضت وانابا للمجد  
 الحرام وذهب جمهور السلف والخلف والمسلمين الى انه اسرا  
 بالجسد يقفه الى حيث شاء الله وهو قول ابن عباس  
 وجابر وانس وحذيفة وعمر وابي هريرة وابن المسيب  
 وابن شهاب وابن زيد والحسن وابراهيم ومسروق  
 ومجاهد وعكرمة وابن جريح ومنوان الله عليهم اجمعين  
 وقالت طائفة بالجسد الى المسجد الاقصى ومنه الى السما  
 بالروح وقال السهيلي وذهبت طائفة منهم شيخنا  
 القاسمي ابو بكر الى تصحيح الحديث وان الاسرا كان مرتين  
 احدهما في نومه فوطئته له وتيسر عليه كما كان يدور  
 نبوته المرويا الصادقة ليسهل عليه امر النبوة فانه  
 امر عظيم تضعف عنه القوى البشرية وكذلك الاسرا  
 سهل عليه بالمرؤيا لان موله عظيم وقد حكى المصنف  
 هذا في شرح البخاري انه قد حكى هذا القول عن طائفة  
 من العلماء وانهم قالوا ان الاسرا مرتان مرة في نومه  
 ومرة في يقظته بيدنه صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا  
 هو الحق ان شاء الله تعالى وعليه فلا حاجة الى الكلام  
 على التعارض بين الاحاديث مع انه قد اجاب عنه اهل  
 الحق وفي المواهب وقد اختلف العلماء في الاسرا هل  
 بروحه وبدنه يقفه ومرة مناما او يقظه بروحه  
 وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثم مناما  
 من المسجد الاقصى الى العرش او هي اربع اسرات **دو**  
**الجلال** اية العظمة والكبريا وهذا الاسم مما قيل انه الاسم

هذا الحديث في نسخة  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى

كان

الاعظم الذي

الذي اذ ادعي به اجاب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
 انظروا بياذا الجلال والاکرام واختاره هذا لانه المقصد  
 من الاسرا جلالة وتعظيمه **به ليما يريد ان** سبحانه  
**ادنى** اي بطريق الدنو والقرب بمقدار **قاب** هو ما  
 بين المقبض والسيئر ولكل قوس قايان والمقدار كالقريب  
 كذا في القاموس وهذا اقتباس من قوله تعالى ثم دنف  
 فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى وهو جازي لعملة العلماء  
 والعارفين وقد نقل الجلال في رسالة كتب نصوصي هذا  
 هب على جوار بشرط رعاية حسن الادب ثم هذه الشارة  
 الى المعراج من بيت المقدس الى حيث شاء الله تعالى وقد  
 اختلف في انتهاءه فيقال الى الجنة وقيل الى العرش وقيل  
 الى ما فوقه وقيل الى طرف العالم واحد قد مبه على طرفه  
 والاخر في العدم وقيل بل نقل الى وراء العالم في العدم  
 وليس كل ذلك محال اذا العالم كله اخرج من العدم في العدم  
 فالواحد اولى ثم هو الى السما ثابت بالاحاديث المشهورة  
 وما بعدها الى حيث شاء الله بخبر الاحاد وما اخبر به  
 الرسول فهو حق اذ هو المصدق المصدق مع كونه  
 امرا ممكنا لجواز الخرق والالتسام لتمام الالاجسام فيجوز  
 فرق السموات كالارميين والماء على خلاف ما يقول  
 الفلاسفة ولا مكان قطع المسافة الطويلة للا انسان  
 كما كانا للطير والريح ولكونه القدره متلحه لذلك مع انه  
 لا يلزم وقوعه محال ولا يقال لو كان كذلك لما نكره الله  
 العقلا وكذبوه حتى ارتد كثير منهم بسببه لاننا نقول  
 ذلك لتصور نظرهم في الالهيات ووقوفهم مع العاديات  
 والا فني علم الهيئة ان قرص الشمس ضعف ما بين كرة

الاربعين



الارض من تسعا وستين مرة وان طرفها الاسفل يصل الى  
موضع طرفها الاعلى في اقل من ثمانية واذا كان كذلك  
فلا بد ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة لسيد الكائنة  
او لمن يحمله بل لبعض اتباعه كما وقع كثير من الاوليا  
حق بلغ مبلغ القطع فاستحالة ذلك ليس الا من قبيل  
انكار المحسوس وهي معاندة من غشاء النفوس ثم منكر  
الاسرا الى بيت المقدس كما فر بالاجماع لتكذيبه الكتاب  
وجا حدا وراى ذلك متبذع منال بلا نزاع ومن قال  
لم يعرج به الى السما او انه منام لا يكفر ثم بيان كيفية  
الاسرا في كتب الحديث وقد افرد بها كثير من العلماء بالتالين  
فمنها الطويل ومنها القصير ومنها المتين ومنها الغث  
والسمين فينبغي لطالب الاعتقاد ان يتبع تاليف المحققين  
الا محاد ويترك تخاريف من لاله انتقاد ايضا من البرهان  
على افضلية صلى الله عليه وسلم ان الله قد **عم بعثه**  
اي ارسله بالرسالة **للخلق** اي المخلوقات كلها **طراه**  
اي جميعا فشمّل الانسان والجن والملائكة والانبيا والاهم  
السابقه والحيوانات والجمادات ونفسه الشريفة صلى الله  
عليه وسلم لدخول الكل تحت قوله صلى الله عليه وسلم  
بعثت الى الاحمر والاسود وقوله بعثت الى الناس  
كافة وقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس  
اذ المراد به الخلق كما دل عليه قوله سبحانه تبارك  
الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ولم  
يعكس لدلالة الحديث الاول اما الانسان والجن فالاجماع على  
شمولهم خلافا لمن وهم ويلزمهما سائر التكليف واما الملائكة  
فدخولهم على قول السبكي والجلال السيوطي وابن مفلح

الحنبلي وابن حامد وابن تيمية وقال انه لا نزاع بين العلماء  
في جسد تكليفهم بالامر والنهي ونحوه لعبد الحق من  
ايمه المالكية ونقل ابن حجر في تحفته الاجماع على ذلك  
وجزم الحليمي والبيهقي من الشافعية ومحمود بن حمزة  
الكرماني من الحنفية في كتاب العجايب والغرائب انه لم  
يرسل اليهم ونقل البرهان النسفي والفخر الرازي في  
تفسيريهما الاجماع عليه وجزم به العراقي في نكته على  
ابن الصلاح والمجلي في شرح جمع الجوامع **اقول** والحق  
ان شاء الله تعالى هو الاول لعموم الحديث الاول ولذا كرر  
اسمه ورسالته صلى الله عليه وسلم فقط مع مولاه في  
العرش والكرسي واللوح والجنة وغير ذلك وما ذاك الا  
لانه الرسول الحقيقي والكل نايبوه فلذا لم يذكر وامن  
كون الكل تحت لوائه يوم القيامة ودخلون في شفاعته  
العظمى ولذا قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا  
لما وسعه الا اتباعي وهذا من حيث الظاهر واما من  
حيث الباطن فن كشف له شيء من ذلك لم يشك في ان  
الكل تابعوه نعم ايمانهم من وري فتكليفهم تشريفي لا لهم  
تكليفنا واما الحيوانات والجمادات فزادها البارزعي  
واستدل على ذلك بشهادة الصب والحجر والشجر له با  
الرسالة مع ان الحديث الاول يشملهم نعم تكليفهم  
بحسب حالهم من ذكر وتبسيم ونحوها واما الى نفسه فقد  
زاده السيوطي وحققه وتبعه على ذلك كثير من المتأخرين  
فبهذا اظهر عموم بعثته صلى الله عليه وسلم لكافة الخلق  
وبطل قول العيسوي بتخصيص رسالته الى العرب وبه  
تبين انه خاتم النبيين واولهم في النبوة اذ الكل خلفوه



ونوابه وبعد ظهور الامل لا حكم للتع مع قوله  
 تعالى وخاتم النبيين فمن اعتقد خلافة فهو كافرا جماع  
 المسلمين ولا عبرة بقول العيسوي بخلافه لانه منكر  
 من القول ومن وزر من الحجة ايضا على الفضلية انه تعالى  
**صيراي جعل شرعه** صلى الله عليه وسلم وهو لغة البيان  
 والاطهار يقال شرع الله كذا اي جعله طريقا ظاهرا  
 ومنه المشرع وهي مورد الشارع والشارع وهو الطريق  
 الاعظم الظاهر وعرفا بمعنى الدين وهو وضع الهي سائق  
 لذوي العقول باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم  
 بالذات ويقرب منه قول بعضهم هو طريق الهي من الدين  
 يتعرف منه العباد احكام عقايدهم وانعماهم واقوالهم  
 وقد يطلق ويراد به الشارع كما يقال حكم الشرع بكذا  
 والشارع هو الله المهيمن احكام الشريعة المسلموك في الدين  
 ويقال هي بيان الوصول الى الله تعالى والمشرع ما  
 اظهره الشرع من الاحكام والمعنى وجعل دينه ومشرعه  
**لا انقلاب** اي لا تبدل وتغيير وهو المراد بالنسخ لغة  
 واما اصطلاحا فهو ان يرد دليل شرعي متراخيا عن مثله  
 مقتضيا خلاف حكمه فينتهي به حكم الاول وهذا مذهبنا  
 وقال المالكية وغيرهم هو رفع حكم شرعي بدليل اخر  
 شرعي اي لا ينسخ ولا يتبدل الى يوم القيمة لقوله تعالى  
 وخاتم النبيين ان الدين عند الله الاسلام ومن ينسخ غير  
 الاسلام ديننا فلن يقبل منه ولقوله صلى الله عليه وسلم  
 انا العاقب الذي ليس بعدي نبي وقوله انا الحاش الذي  
 يشر الناس على قدمي وعلى عقبي وقوله ولن تزال هذه  
 الامة قائمه على امر الله يعني الذين الحق لا يفرهم من

خالفهم

خالفهم حتى ياتي امر الله اي القيامه الى غير ذلك من الاول  
 عاديث والاجماع فان قيل قد ورد ان عيسى عليه السلام  
 انزل يقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويرفع له  
 الجزية عن الكفار ولا يقبل الا الاسلام فيكون ناسخا  
 لشرعنا وان بعده يبطل التقرير فعمل عيسى بعد ذلك عمل  
 بشريته صلى الله عليه وسلم لانه هو كلمها اذ ذاك كما لقي  
 عليه العلماء وانعقد عليه الاجماع فيكون خليفة للنبي  
 صلى الله عليه وسلم وتابعا فانه من اصحابه وامته ومن  
 الدليل على افضليته ايضا ان الله **ابطل شرع** من الانبياء  
 السالفة **بالتساخ** له بشرعه صلى الله عليه وسلم بمعنى ان  
 الخطايات الواردة في شرعه ناسخه لسائر الخطايات  
 الواردة في شرع غيره من الانبياء والجنسها بناء على ان  
 شرع من قبلنا ليس شرعنا ولو لم يرد ناسخ كما هو  
 مختار الشافعي او على ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد  
 ناسخ كما هو مذهبنا والمالكية وذلك بالكتاب والسنة  
 والاجماع اما الكتاب فقال تعالى ومن يتبع غير الاسلام  
 ديننا فلن يقبل منه واما السنة فقد بلغ من احادها مبلغ  
 التواتر واما الاجماع فقد انعقد عليه المسلمون وذكر لانه  
 جازع عقلا وواجب سمعا ووقع باجماع المسلمين خلافا  
 لابي مسلم المعتزلي المستغني الملقب بابن الجاحظ وفي  
 التنقيح وقد انكره بعض المسلمين ايضا وهذا لا يتصور  
 من مسلم اثنان واخترق اليهود على ثلاث فرق كما قال  
 ابن بريهان والامدي وغيرهما فالشيعونية منهم منعه  
 عقلا وسمعا والعنانية منعه سمعا فقط والعيسوية جوزوه  
 وقالوا بوقوعه وبني القايلان بالمنع ذلك على ان شرعه

في قوله تعالى  
 ان الله عليم  
 الخبير  
 ان الله عليم  
 الخبير  
 ان الله عليم  
 الخبير



صلى الله عليه وسلم لم ينسخ شرع موسى عليه السلام وانه  
 اما بعث الى بني اسماعيل غامه دون بني اسرائيل اذ لو  
 بعث اليهم لزم نسخ شريعة موسى وذلك باطل لبطلان  
 النسخ لتاديبه الى كون الشيء ما موراه ومنهيا عنه فيكون  
 حسنا وقبيحا ولانه يودي الى الجهل بالعواقب ولما في التوراة  
 تمسكوا بما سلبت ما دامت السموات والارض ولما يدعون النقل  
 عن موسى ان لا نسخ لشريعته وكل من هذه الوجوه باطل  
 من ورة اما الاول فلما ثبت من عموم رسالته صلى الله عليه  
 وسلم واما الثاني فالانتفاق على نسخ نكاح الاخت الذي  
 كان حلالا بشريعة ادم مع انه لا ضرر في ان يكون الشيء ما  
 موراه ومنهيا عنه في اثنين بحسب اختلاف المصالح  
 والاعوجاج فرب غدا ودداء يصلح في الشك والضعف  
 ولم يردون زيد فاختلف قبحه وحسنه باعتبارين وبذلك  
 انتفى لزوم الجهل بعاقبته واما ما نقلوه عن التوراة وعن  
 موسى فهو افتراء وكذب ولو صح ذلك لما ظهرت المعجزات  
 على يد عيسى وحمد صلى الله عليه وسلم لانها تظهر على يد  
 المتبني الكاذب مع امكان حمل قول موسى على التوحيد  
 ولا نسخ فيه على التأييد لو صح مع انه لم يبع ولو ثبت  
 لظهور وانتشار وتواتر واشتهار به هو مختلف من تلقينات  
 بن الراوندي لهم ولما ذكر ان شرعه صلى الله عليه وسلم  
 نسخ سائر الشرايع قبله شرع يذكر نسخ بعضه لبعض فقل  
**والنسخ** اي انقضى الله حكم **بعضه** اي بعض شرعه صلى الله  
 عليه وسلم **بالبعض** الاخر منه في حقه وبديل حكم البعض  
 بالبعض في حقنا اذ النسخ انقضاء الحكم الاول في حقه تعالى  
 وتبديل في حقنا ثم هو ثابت بالكتاب قال تعالى ما ننسخ

من اية او ننسخها نيات بخير منها او مثلها او بالسنة ايضا والا  
 جماع والعقل اذ فيه من المصالح ما لا يحصى على كل ذي لب  
 فهو اذ من تمام النسخ ولذا قال **حاجي** هو حال من منير  
 النسخ العايد الى الله سبحانه والمعنى انسخ بعضه ببعض  
 حالة كونه في نسخ حاجته اي معطيا متغضلا به وهو  
 منصوب بفتح مقدر على قول من يلزم المحتل حالة واحدة  
 ثم البعض في النظم شمل الكتاب بالكتاب والذين  
 يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهن متاعا  
 الى الحول الاية بحكم والذين يتوفون منكم ويذرون  
 ازواجا يتربصن بايهم من اربعة اشهر وعشر اخرها  
 نزولا وان تعدت تلاوة ونسخ السنة بالسنة كقول  
 صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها  
 والسنة بالكتاب كنسخ استقبال بيت المقدس الثابت بالكتاب  
 بالسنة الفعلية بوجوب استقبال الكعبة الثابت بقوله  
 قول وجعلك شطر المسجد الحرام والكتاب والسنة المتواترة  
 او المشهورة على قول المنفعية واشترط كثير من المحققين  
 التواتر وجميع اخرون ولو احاد او مثاله صلاة على الله عليه  
 وسلم الى الكعبة بركة قبل استقباله بيت المقدس واما التمثيل  
 باية الوصية للوالدين وحديثهما فقد ابطله مدر الشريعة  
 في تغنيته وشمل ايضا ما نسخت تلاوته وحكمه جميعا كعشر  
 رمضان محرمات وما نسخ حكمه فقط كاية والذين يتوفون  
 منكم المتقدمه وما نسخ تلاوته فقط نحو النسخ والشهادة  
 اذ ان نيا فارجموها اليه نكالا من الله والله عزيز حكيم  
 وقراءة ابن مسعود في الله عنه ثلاثة ايام متتابعات  
 كما شمل البعض النسخ الاشق وغيره عندنا كصيرورة

من الحكم



في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قد اقر بالاعتقاد  
 في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قد اقر بالاعتقاد

المصيام حتى على من عليه يحد ان كانت محيرا في ابتداء الاء  
 سلام فقدموا بين يديه بخواكم مدقة نسخ بلا بدل  
 والحق انه هذا القسم لم يقع وفاقا للشاخي رضي الله  
 عنه وان البدل فيه الجواز المطلقا وشمل النسخ قبل العمل  
 وبعده عندنا خلافا للمعتزلة كسبح ما زاد على الجنس صلوات  
 ليلة المعراج بعدما امر بها قبل العمل لان المقصود الاء  
 عقاد فقط او هو العمل جميعا وفي هذا الاعتقاد اقوى  
 لصلاحه للقربة كما في التشابه ثم اتفقوا على عدم ثبوت  
 الحكم النسخ قبل ان يبلغه خبريل الى النبي عليه الصلاة  
 والسلام واختلفوا في ثبوته بعد الرسول قبل تبليغه  
 اياه والمختار عنده نسخ ان الحكم اما ان لا يشمل  
 النسخ في نفسه كالاحكام العقلية وما يجري مجراها واما  
 ان يشملها كالشرعية ثم هو ان الحق ثابتا كقوله  
 تعالى وجعل الذين اتبعوك الاية وقوله عليه السلام  
 الجهاد ما من اليوم القيمة ولا نسخ او دلالة كالاشرايع  
 التي قبض عليها صلى الله عليه وسلم فهو مؤيد لكونه ثابتا  
 النبيين ولا نسخ بعده او لحقه توقفت فان النسخ قبله  
 كذا ويكون الحكم مطلقا عنهما فالذي يجري فيه هذا  
 فقط ثم النسخ جائز مطلقا عقلا لجميع التكاليف وبعضها  
 معرفة وتحريم كفر وغيرها خلافا للفرابي والمعتزلة  
 والاشاعرة على امتناعهم وقوع نسخ الجميع كذا في هداية  
 المريد للقائي بغير العبارة ولم اقف الا على غيره وهو  
 محل بحث فليجرب فاني قلت هذا الفن محله علم الامول  
 فلما ذال التطويل فيه قلت هو وان كان كذلك كلفه له  
 تعلق بالاعتقاد فذكرت منه ما ينبغي اعتقاده **وعد**

اي عهد

اي عدد الانبياء **فاستبر منه** اي تبرأ منه ولا تعتقد حمم  
 عليه لانه لا يوم من ان يدخل فيهم ما ليس منهم ويخرج عنهم  
 ما هو منهم مع نفس قوله تعالى منهم من قصصنا عليهم ومنهم  
 من لم نقصص عليك ولا جماع المحققين على ذلك لعدم القاطع  
 بعدهم **وحينئذ ان** اي لفظ ناسى **الى** اي جاء عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم **فمستتر** اي فيه رتبة لا يفيد الا  
 غنا كونه من الاحاد والظن لا يعتبر في باب الاعتقاد  
 وايضا فالروايات مضطربة مع كون اكثرها واهيا فروي  
 ان عددهم مائة الف واربعه وعشرون وفي رواية وطبيعة **في**  
 وعشرون الفا وفي رواية مائة الف واربعه وعشرون الفا  
 وقيل الف ومائة الف وخمسة وعشرون الفا وفي رواية  
 بعث الله ثمانية الاف نبي الى بني اسرائيل اربعة الاف  
 واربعه الاف الى سائر الناس وفي اخرى كان من خلا من اخواني  
 من الانبياء ثمانية الاف نبي ثم كان عيسى ثم كنت واضطربت  
 الروايات ايضا في الرسل منهم فروي انهم ثلثمائة وبضعة  
 عشر وفي رواية وثلاثة عشر وفي اخرى واربعه عشر وفي  
 غيرها وخمسة عشر وفي كل منها كلام فهداه الوهن والاضطراب  
 يوجب ان لا يعتد على هذا الباب فالواجب اعتقاده الا ان  
 بابنياء الله ورسوله من غير عدد ولا تعيين نعم المذكورون  
 في القرآن ثمانية وعشرون ادم وادريس ونوح وهود  
 وصالح وابراهيم واسماعيل وداود وسليمان والياس واليسع  
 وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد صلى الله عليه وسلم  
 عليهم اجمعين وذو القرنين وعزير ولقيان على القول  
 بشوئهم وفي معالم التنزيل يقال ان الله تعالى لم يبعث  
 نبيا بعد ابراهيم الا من نسله وفيه ايضا قال ابن عباس

كان نصي

وهو موسى وهارون وشعبي وكرى  
 واسحق ويعقوب ويوسف ولوط  
 وادم وعيسى



كل الانبياء من بني اسرائيل الا عشرة نوح وهود وصالح  
وشعيب ولوط وابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب  
ومحمد عليهم الصلاة والسلام قيل وادم وشيث وادريس  
وكلهم من العجم الا خمسة محمد واسماعيل وهود وصالح  
وشعيبا وجميع اسمائهم العجمية الا ادم وصالح وشعيبا ومحمد  
صلوات الله عليهم اجمعين وفي ادم خلقت ايضا والسننتهم  
ثلاثة سريانية وهم نوح ولوط وابراهيم ويونس وعبرانية  
وهم بنو اسرائيل وعربية وهم محمد وهود وصالح وشيث  
واسماعيل والوحي الي جميعهم كان منها الا اولى العزم  
الخمسة فانه كان يخطه ومناجاة وقد ورد كما ذكر الحافظ الد  
يلمى ان جبريل نزل على ادم اثني عشرة مرة وعلى ادريس اربعا  
وعلى نوح خمسين وعلى يعقوب اربعا وعلى ابراهيم اربعين  
مرة وعلى موسى اربعمائة مرة وعلى ايوب ثلاثا وعلى عيسى  
مئتين وعلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اربعة وعشرين الف  
مرة ولما تكلم على ان عدد الانبياء لا يعتد به في الاعتقاد  
ازاد ان يتكلم على من اختلف في نبوته ليعلم الحق من ذلك  
فيعتقد وقد اختلف العلماء في نبوة خمسة من المذكور اما  
الاول فما ذكره بقوله **وذا** اي صاحب **القرنين** وهو  
المذكور في اخر سورة الكهف واسمه عبد الله على قول  
ابن عباس رضي الله عنهما او مزيان على قول ابن اسحق  
وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه اسمه اسكندر وسن  
وكان روميا والمسيح انه اسكندر بن فليفوس او قيلوف  
وكان من اهل مصر من ولد يونان بن يافت بن نوح عليه  
السلام وكان ولد عجوز ليس لها غيره ومعنى لا سكندر  
بلغة اليونان الشديد الباس واما لقب بذي القرنين

لانه طاف قرني الدنيا اي جانبيها من القرن وهو الناجية  
كما روي عنه صلى الله عليه وسلم او لكونه له منفيقان  
في راسه والصغيرة تسمى قرنا او لانه كان له مثل قرني  
البقر تواربهما العمامة او لكونه كريم الطرفين من قبل ابيه  
وامه او لانه ضرب على جانبي راسه حين جاهد في سبيل  
الله كما قال علي رضي الله عنه او لكونه بقي في ملكه حتى  
مضى عليه قرنان من الناس او لانه ملك الروم وفارس  
اول دخوله في النور والظلمة او لما قيل انه راي في المنام  
كانه امتد من السماء الى الارض واخذ بقرني الشمس فقص  
ذلك على قومه فسموه ذا القرنين او لما روي انه لما دعا  
قومه الى الله من بوه على قرنة الايمن فمات فاحياه الله  
ثم دعاهم ثانيا فضر بوه على قرنة الايسر فمات فاحياه الله  
وعاش الف واستمايه سنة وملك الدنيا كلها قال مجاهد  
ملك الدنيا موفنان اسكندر ذو القرنين وسليمان وكافران  
التمرود وبخت نصر قالوا ويسمونها خامس وهو للهدى واختلف  
في زمانه ف قيل كان في زمن ابراهيم عليه السلام وعليه الا  
كثرو قيل في زمن ثمود وقيل بعد التمرود وقال وهب  
كان في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وبه  
جزم عبد الحق في تفسيره وقال ابن ابي قتيبة كان قبل  
الهجرة باربعماية سنة وكان الخضر عليه السلام ابن خالته  
ووثني يره وكان رجلا صالحا وملك اعدا لقي ابراهيم عليه  
السلام ووصل الى المشرق والمغرب وطلب ماء الحيا هو والخضر  
ودخل في الظلمة فوجد الخضر ولم يجده هو الخيلولة  
الظلمة وصل الى ياجوج وماجوج فسد الجبل ليلا يخرجوا  
الى الدنيا ثم توفي وعن وهب بن منبه قال اشرف



ذو القرنين على جبل قاف ثم اعلم ان الاسكندر اثنان  
رومي وهو صاحب النصر وهو المراد هنا ويوناني  
وهو صاحب ارسطو وذو القرنين لقب للمذربن ماء  
السما المغيرتين كانا في قرني راسه وعلي ابن ابي طالب  
كرم الله وجهه لقوله صلى الله عليه وسلم ان لك في الجنة  
بيتا ويروي كثر وانك لذو قرنيها اي ذو طرفي الجنة  
وملكها الا عظم تمسك مسلك جميع الجنة كما سلك ذو القرنين  
جميع الارض او ذو قرني الامة فامتدت وان لم يتقدم ذكرها  
او ذو وجيلها للمعنى والعسني او ذو شجنتين في قرني راسه  
احدهما من عمرو بن ود والثانية من ابن ملجم لعنه الله وهذا  
الصحيح اما الثاني فابينه بقوله **مع القمان** بتنا عوربت  
يا خور بن تارح وهو ابن ربة اخت ايوب عليه السلام  
او خالته وكان من النوب وقيل كان عبدا بجشيا تلمذ  
لأبي بني وكان كثير الفكر والصمت وحسن التفريع حب الله  
فاحبه الله واعطاه الحكمة روي انه لقيه رجل وهو يتكلم  
بالحكمة فقال الست فلانا الراعي فم بلغته ما بلغت قال  
بصدق الحديث واداء الامانة وترك ما لا يعني وكان  
في من داود وسليمان عليهما السلام وكان خياطا وقيل  
نجارا وقيل راعي غنم وعاش الف سنة **ليسا نبين** باسباع  
النون للون ن على القول الصواب اما ذو القرنين فذهب  
مقاتل والفتحاك وغيرهما الى نبوته لقوله تعالى قلنا يا ذا  
القرنين ومثل هذا الخطاب يقال في حق الانبياء والكثيرين على  
انه ولي من الملوك العادلة لما روي انه صلى الله عليه وسلم  
سئل عنه فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن عبدا حب الله فاحبه  
الله والمراد من قلنا في قوله تعالى قلنا يا ذا القرنين الهام

منام كما قاله الديلمي في تفسيره مع انه لم يدع النبوة  
ولم تقهر المجزء على يده ولو كان نبيا لادعاهها وانما كان  
رجلا صالحا واما القمان فقال عكرمة والسجني والسدي  
انه بني اسد لا لا بقوله تعالى ولقد اتينا القمان بالحكمة  
اذ المراد بها النبوة واكثر العلماء على انه غير بني لما روي  
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان القمان لم يكن  
نبيا ولا ملكا بل كان عبدا راعيا اسودى رقه الله الحكمة  
والفتوة والعقل وروى يومئذ لابنه ففسر امره في  
كتابه ولانه كان عبدا او العبد لا يصلح للنبوة وما قالوه  
بعيد ولم يقل به احد غيرهم بل حمل الجمهور الحكمة على  
الفهم والعقل او العلم والعمل **جعا بين الادلة** وهذا ما  
ذكره الناطق من الحكمة وهو اثنان واما الثالث فهو الحسن  
كلثوم وسدر وهذا لقبه لقوله عليه السلام انه جلس  
على فروة بيضا فاذا هي تحترق من الجوارح البغوي  
والغزوة وجه الارض اولانه اذ اصلى اخضر ما حوله  
واسمه بليبا بفتح الموحدة وسكون اللام وبالفتح وقيل  
كليان بالكان اوله وقيل بليبا وقيل ارميا وقيل اوربا  
وقيل احمد ولا يصح ابن ملكان بفتح الميم وسكون اللام  
وكنيته ابو العباس فقد اضطربت اقوال العلماء فيه  
اضطرابا عظيما فنقل الحافظ ابن حجر وابو حيان  
والشهاب الرحلي الجمهور على نبوته حتى قال الرملي  
وان خالف بعضهم فقال لم يكن المحضر نبيا عند اكثر اهل  
العلم وقال ابن الصلاح اتفق العلماء على نبوته وقال  
التعليبي بني على جميع الاقوال معرجين عن الابطال  
وفيها نظر وقال التلمساني في حاشيته على الشفا اختلاف



هل كان نبيا وهو الصواب او وليا والقايلون بانه نبي  
اختلفوا هل كان رسولا وهو الظاهر على مذهب اهل  
السنة او لا ونقل البغوي الخلاف في ثبوتة وعزى عمومها  
لاكثر العلماء قال النووي في شرح المذهب فليس ببني  
بل ولي كما عليه الاكثرون وقال التادلي في كتاب الشوق  
قال قوم ان الخضر بنى لقوله تعالى وما فعلته عن امري  
وقال قوم انه ولي وليس لاحد من الفريقين دليل قاطع  
وهو كما قال الله تعالى في قصة موسى وفتاه فوجد اعبدا  
من عبادنا اتيناهم رحمة من عندنا وعلماهم من لدنا علما  
انتم اجمع الاولون بالاثنتين وبقوله انا اعلم من موسى  
ولا يكون الولي اعلم من النبي وقال بعضهم في الدليل  
قال الائمة بعث الانبياء ليكوا بالظاهر وبعث الخضر ليحكم  
بالباطن وظاهرهم ومن قال بعدم نبوتة قال  
يحق ان فعله بامر بني اخو ورد بانه لم يكن في زمن  
موسى بنى غيره الا اخاه هارون ولم ينقل عنه ذلك  
شيء وعلى معنى قوله تعالى واتيناهم رحمة اتيناها  
الولاية وعلى ان قوله اعلم ليس على العموم بل في  
الامور الباطنية وقال بعضهم انما المجئ موسى اليه  
للتاذيب والمرجح عند اكثر العارفين انه ولي وان مقامه  
مقام المقربه فوق مقام الصديقية ودون مقام النبوة  
واليه مال السيد عم البهرية وقال لان كثيرا من القايلين  
به قد اجتمع بالخضر فهو بحاله ادري والله اعلم  
بحقيقة الحال وقال العارف الشرعوي والحق ان  
الخضر عليه السلام مقامه فوق مقام الصديقين ودون  
مقام النبوة كما صرح بذلك عن نفسه وبه صرح الشيخ

محيي الدين في الفتوحات النورية ثم اختلفوا في حياته  
وموته فقال ابن الصلاح هو حي عند جماهير العلماء  
والصالحين والعامه وقال البخاري وطائفة منهم ابو بكر  
بن العربي انه مات قبل انقضاء الماية لقوله صلى الله عليه  
وسلم اريكم ليلتكم هذه فانه على رأس الماية لا يبقى  
من هو على ظهر الارض من احواله قال الشافعي والجواب ان هذا  
الحديث لما رواه مسلم من حديث الجساسه الدال على وجود  
الرجال في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بقاياه الى  
من مات فمعه مع ان مسلم يروي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
ان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم على رأس مائة لا يبقى  
من هو على ظهر الارض احد المحرام ذلك القرن واستدلوا ايضا  
بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد وليس فيه  
دليل قاطع كيقا وقد اطبق الصالحون على التحدث بروية  
والحديث معه ونقل ذلك علماء المسلمين وايضا قال  
السبيلي في كتاب التعريف والاعلام ان الخضر وجد  
عين الحيا فشر به منها فهو حي الى ان يخرج الرجال فانه  
الذي يقتله الرجال ثم يحييه الله وعين الحيا مذكورة  
في صحيح البخاري والترمذي فيكون لها اصل كما قيل وقال  
الحافظ ابن حجر كنى لم يثبت ذلك مرفوعا ثم هو واليائين  
عليهما السلام لا يزالان حييين مادام القرات فاذا رفع  
ماتا وهما في الارض كما ان عيسى وادريس عليهما السلام  
حيان في السما وخرج الحارث ابن اسامة عن النبي بن مالك  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخضر في  
البحر والياس في البر ويحتمل ان كل ليلة عند الرمد الذي  
بناه ذو القرنين بين الناس وبين ياجوج وما يروج

هذا الحديث  
منه في هذا الحديث  
منه في هذا الحديث  
منه في هذا الحديث



ويجيمان في كل عام ويشربان من نهر م شربة تكفيهما الى  
قابل وطعامهما الكرفس وقد نقلوا ان الخضر والياس  
يكونتا بببيت المقدس شهر رمضان فيصومانه ويحتمان  
يوم عرفة وفي التهيد واجمعوا انه ليس بصاحب الشريعة  
ولا بصاحب الكتاب وقال النبي السبي الذي بعث به الخضر  
شريعة له والله تعالى اعلم قال واما نبينا فانه امر اول  
ان يحكم بالظاهر دون ما اطلع عليه من بواطن الامور  
ثم ان الله زاد شرفا فاذن له ان يحكم بالباطن فيجمع له  
ما كان للانبيا والخضر خصوصية فصار الله بهاداما الرابع  
فدوا الكفل وهو الياس وقيل زكريا وقيل نبي بعث  
لرجل واحد وقيل غير ذلك فالأكثر من على نبوته وقيل  
لرجل صالح ليس بنبي وسمي ذوا الكفل اي ذوا الحظ  
من الله تعالى اولاه تكفل لليسع او لغيره بالقيام  
بالامر اولاه كفل مائة نبي فزواله من القتل اولاه  
تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله اولاه كفل  
ان يصلي كل ليلة مائة ركعة او لغير ذلك واما الخامس  
فمن يوفيه خلاف ايضا اقوال والذي ادين الله به  
في هذا المقام المختلف فيه كلمة الوقوف والامساك  
واعتقادهم انهم من اخيار عباد الله من غير تعرض  
لشيء والاثبات فانه مقام معيب وليس يجب علينا  
تعيين احد بالنبوة الا من قطع نبوته وتعيينه واجمع  
عليه وهو محل قولهم يجب الايمان بهم تفصيلا فيمت  
علم منهم بالتفصيل واجمالا فمن علم اجمالا **وفصل** هو  
لغة مطلق الزيادة وهذا الزيادة في الشرف وعلوه  
الشان وبالرسالة **الانبيا حق** هو ضد الباطل ومعناه

بالايمان

مطابقة الحكم الواقع **علي** من اي الذي **سمى** من التسمية  
**ملك** واحد الملايك والاملاك والملايكه وقيل ان الاخير  
جمع ملايك كشمائل جمع شمال والتا لتأكيد تانيث الجمع  
على خلاف القياس وهو لغة مصدر بمعنى المفعول وصفه  
مشبهة فانه مفعول او فعل من اللوكة وهي الرسالة او  
فعل من الملك لانها ملك لما امره الاول اولى والمراد بالنبس  
هنا يشمل الكل وعرفا كما اقتضاه ظاهر الكتاب والسنة  
اجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل باشكال مختلفة  
ذووا جنحة مثني وثلاث ورباع ونطق وحياة ممدثة  
داروا مخلوقة يموتون ويحيون بعد الموت كاملة العلم  
والقدرة على الانحال الشاقة شائها الطاعات وسكنها  
السماوات كذا قالوا وهو لا يشمل السفلية منهم واخلصت  
الجنة والنار الا ان باذن تعالى هم ورسول الله الى انبيائه  
وامناؤه على وجه ليسوا باولاده ولا يتعسفون  
بذكورته ولا بانوثة بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول  
وهم بامرهم يعملون يسبحون الليل والنهار لا يفترون لا يعصون  
الله ما امرهم ويفعلون ما يومرون لا يستكبرون عن عبادته  
ولا يستخسرون كرام برره مطهرون عما ابتلي به الاثنى من  
انواع الشهوات والافات والتناسل وغيرهما غلغلتهم الله  
تعالى كما يشاء وارسل بعضهم الى من شاء واقام بعضهم على  
طاعته وذكره وبعضهم رقيبا على بني ادم وكاتبوا لعماله  
كالذين يكتبون الحسنات والسيات والذين واحد منهم عن  
امام الانسان يلقيه الجنات وواحد عن ورايه يدفع عنه  
المكروهات واخر عن ناميته يكتب ويبلغ الصلاة كالستين  
او المائتين والستين والحافظين لكل واحد من المؤمنين والمؤمنات

مطابقة



وكاملو كلين على اقامة مصالح الخلق فلكل منهم شأن  
معلوم ومقام مفهوم وعبادة معلومة وموقوفون بال  
الكثرة التي لا يعلمها الا الله تعالى وبالغظم الذي من وراء  
طور العقل وبامثال التسبيح في الحديث اطمئنت السماء  
وحق لها ان تنفط والذبي تنفس بيده ما فيها اربع اصابع  
الا وفيها ملك يسجد لله وفي رواية وملك واضع جبينه  
ساجدا لله وورد انه صلى الله عليه وسلم راي جبريل عليه  
السلام في صورة له ست مائة جناح كل جناح منها يغطي  
ما بين المشرق والمغرب وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
حملته العرش ما بين كعب احداهم الى اسفل قدميه مسيرة  
خمسمائة عام ويروى ان اقدامهم في تخوم الارضين  
والارضون والسماوات الى حجزهم وهم يقولون سبحان ذي  
الكرية والجبروت سبحان ذي الملك والملكوت سبحان الحي  
الذي لا يموت تسبح قدوس رب الملائكة والروح وقال  
ميسرة بن عروة ارسلهم في الارض السفلى ورسولهم قد  
خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد  
خوفا من اهل السماء السابعة واهل السماء السابعة اشد  
خوفا من اهل السماء التي تليها والتي تليها اشد خوفا من  
الذي تليها وروى ابن المنكر عن جابر رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لي ان احدث  
عن ملك من حملة العرش ما بين شجرة اذنه الى عاتقه  
سبعماية عام وقال وهب بن منبه ان حول العرش سبعون  
الف صف من الملائكة صف خلف صف يعطون بالعرش يقبل  
هولاء ويدبر هولاء من ورايهم سبعون الف صف قتيام  
ايدى يهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم في ملائكة

سمعوا بتكبير اوليك وتغليلهم رفعوا اصواتهم فقالوا  
سبحانك وبحمدك ما عظمك واجلك انت الله لا اله الا انت  
الأكبر الخلق كلهم هار جوك ومن وراء هولاء الملائكة  
مائة الف صف من الملائكة وقد وضعوا ايديهم على اليسرى ليس  
منهم الا وهو يسبح بتمجيد لا يسبحه الا خرمابين جناحي ادم  
مسيرة ثلاثماية عام وما بين شجرة اذنه الى عاتقه اربعماية  
عام الى ان قال وكل واحد من حملة العرش ومن حوله اربعة  
وجوه وجه ثور ووجه اسد ووجه نمر ووجه انسان  
وكل منهم اربعة اجنحة اما جناحان على وجهه مخافة ان  
ينظر الى العرش فيضعق واما جناحان فيفرون بهما ليس  
لهم كلام الا الشيع والتكبير والتحميد وقال  
شهر بن حوشب حملة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون  
سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك واربعه منهم  
يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد  
قدرتك وكانهم يرون ذنوب بني ادم وقال الشيخ  
ابو العباس الرسي رحمه الله تعالى ان لله ملكا يلا ثلث  
الكون وان لله ملكا يلا ثلثي الكون وان لله ملكا يلا ثلث  
الكون كله وان لله ملكا لو وضع قدمه في الارض لم يجد  
ان يضع الثانية ثم قال يقول القائل اذا كان ملكا يلا  
الكون فاني الذي يلا ثلث الكون ولين الذي يلا ثلثي الكون  
قال فالجواب عن ذلك ان للطايف لا تتراحم كمثل سراج  
او خلة بينا فلاء البيت نوره ولو اتيت بعد ذلك بالف  
سراج لو سع ذلك البيت انوارها وقال زبدة المتورعيني  
محمد بن محمد الحافظ البخاري في تفسيره ان بني ادم عش الجن  
وكلاهما عش حيوانات البر والكل عشر حيوانات البحر والكل



عشر ملائكة الارض والكل عشر ملائكة سماء الدنيا وعلى هذا  
الى السماء السابعة والكل قليل في مقابلة ملائكة الكرسي  
والكل عشر ملائكة سرادقة واحد من ستمائة الف  
سرادقات العرش والكل مثل قطرة من البحر في مقابلة  
ما يطوفون حول العرش يجب على كل مؤمن الايمان بهم  
والتصديق بما اخبروا به عن الله تعالى فرضا لازما ومن  
كلام السعدي وقد قال اهل العلم رضي الله عنهم في حجة  
الملائكة انها ليست كما يتوهم من اجنة الطير وانما هي صفات  
ملكية لا تغرم الا بالمعانية واحتجوا بقوله تعالى اولي الجنة  
مثنى وثلاث ورباع فكيف تكون كاجنة الطير ولم يزل  
طائر له ثلاثة اجنحة ولا رجة فكيف بستمائة جناح كما جاء  
في صفة جبريل عليه السلام فدل على انها صفات لا تنضب  
كيفية الفكر واذا علمت ذلك فاعلم انه قد اختلف العلماء  
في تفصيل جنس الانس على الملك وفي فضل الانبياء على الملائكة  
عليهم الصلاة والسلام فذهب ابو اسحق والقاضي والحلي  
وابو عبد الله الحاكم والامام الرازي وابو نعيم وغيرهم  
من المتأخرين والمعتزلة والفلاسفة الى تفصيل الملائكة وذهب  
وذهب كثير الى تفصيل جنس الانس عليهم كما ذهب الجمهور  
من الاشاعرة والمتأيدية الى تفصيل الانبياء عليهم واليه  
رجع الامام ابو حنيفة وتوقف طائفة منهم ابو حنيفة  
لتعارض الأدلة وقال القاضي تاج الدين ابن السكيت ليس  
تفصيل البشر على الملك مما يجب اعتقاده ويضر الجمل به ولو  
لقي الله خاليا سادجا من المسئلة بالكلية لم يكن عليه اسم  
فما هي مما كان الناس بعرفته والسلامة في السكوت عن هذه  
المسئلة والدخول في التفصيل بين هذين الصنفين الكريمين

على الله تعالى من غير ورود دليل قاطع دخول فيه  
خطر عظيم وحكم في مكان لسناء الحكم فيه وقد ورد  
ما يمنع من الدخول في ذلك كقوله عليه السلام لا تغفلوني  
على يوسف بن متى اذ المراد به لا تدخلوا في امره بعينكم والا  
فغفلوا فاعلموا بان الله افضل يوسف عليه السلام والذي  
يلتزم له الصدر وينسج له الخاطر اطلاق القول بان  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم غير الخلق اجمعين من  
ملك وجبر وخير الناس بعد الانبياء والملائكة ابو بكر ثم  
عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم انهم فاعلم في المسئلة  
خمس اقوال وهذا في غير نبينا صلى الله عليه وسلم اما  
هو فمستثنى من ذلك الاجماع على افضليته كما سلف  
واحتج الاولون بوجوه نقلية وعقلية من الاول  
ما تقدم في محترم من الايات التي اوجبت لهم الكرامة  
المطلقة والخشية والامتنان وعدم الاستكبار المشعرات  
بان غيرهم ليس كذلك ومنها قوله تعالى قل لا اقول  
لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم اني  
ملك وقوله تعالى حكاية عن قول ابيليس لادم وحو  
ما نكأركما عن هذه الشجرة الا ان تكونا حاكمتي وقوله ان  
يستألف المسيح ان يكون عبد الله ولا للملائكة المقربون  
ونحو ذلك كقوله عليه السلام شديد القوي نزل به الروح الامني  
فالعلم افضل من المتعلم وتقدمهم في الكتاب والسنة وغير  
ذلك وعن العقليين انهم ارواح مجردة متطرفة بالهيكل  
العلوي مبراة عن ظلمة المادة والشهوة والغضب اللذين  
هما مصادر الشر ومتصفين بالحالات العلمية والعملية  
بالفعل مع عدم شوائب الجمل والنقص والخروج من



من القول الى الفعل على سبيل التدرج ومن احتمالات  
الخلط قوية على الاشغال العجيبة واحداث السحب  
والزلازل وامثالها مطلقا على اسرار الغيب فاضربها  
وايتها سابقا الى الخيرات ومنها كثرة اعمالهم ومولز ما يحتم  
الموجبات كثرة التواب مع عدم الشواغل وكمال الطوم  
وكثرة تفاعع كونهم يشاهدون اللوح المحفوظ المنتقش  
بصور الكائنات واسرار المغيبات واحتمل الآخرون بآلة  
نقلية وعقلية فمن الاولى قوله تعالى واذا قلنا للملائكة  
اسجدوا لادم اي سجدوا تعظم وخدمة وتكريم لا سجود  
عبادة اذ هو لا يكون الا لله تعالى بدليل قوله حكاية عن  
ابليس ارايتك هذا الذي كرمته علي وانا خير منه خلقتني  
من نار ونقل الكواشي عن جماعة من السلف كقتاده انه  
كان ركوعا والتمسعي ومنع الجبهة على الارض لا يكون الا  
لله تعالى واقرب الجلال ومقتضى فعل الحكيم ان لا يامر الا  
على بالسجود للادنى بل العكس ومنها قوله تعالى وعلم  
ادم الاسماء كلها مع قوله حكاية فقال انبثوني باسماء  
هؤلاء وحكاية عنهم قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما  
علمتنا فهذا يفهم ان المقصد منه تفضيل ادم وبيان قو  
علمه واستحقاقه التحفيم والتكريم ومنها قوله ان الله  
اصطفى ادم ونوحا الابه وهم من جملة العالمين وقد خص  
منها بالاجماع تفضيل عامة البشر على رسل الملائكة فبقي  
الحكم فيما وراء ذلك على حاله فلا تخصيص لهم منه ولا  
وجه لتفسير العالمين بالكثير من المخلوقات وغير ذلك من  
الايات ينو وكلا فضلنا على العالمين وفضلناهم على العالمين  
بعد ذكرهم ومن الثانية ان بني ادم لا يحصلون الفضائل

والكالات الاطعم الشواغل والعوايق والموانع من الشهوة  
والغضب وعرو من الشدايد والمحن وغفوى الطبايع ولا شك  
ان من كان امره اشغل فهو بالافضل عليه الحق كما قال  
صلى الله عليه وسلم افضل الاتعاب احزها ايم اشقها كيف  
وهو مكرور في الشهوات ومجبور على الذمات في الغنة  
لها من اجل المعذبات والتم الكرامات وكذا قالوا ركب  
الملائكة من عقل بلا شهوة والعالم بعكسها وبني ادم  
من كليهما فمن رجع عقله على شهوته فهو خير من الملائكة  
ومن كان بالعكس فهو شر من البهايم كما قال تعالى اؤليلك  
كالانعام بل هم اضل ولجا يوانع الايالت للتقدم بانها  
تدل على فقيلتهم دون افضليتهم ولو سلم فاما تدل على  
كونهم افضل ممن لم تكن فيه تلك الصفات لا على من كانت  
فيه لاسيما الانبياء المطهرين والرسول المرمي وعن الباقي  
بان ذلك تقوية من الشيطان وتجهيل لما يشاهده الملك من  
عسى المصورة وعظم الخلقة وكمال القدرة ولو تنزل مغايتها  
تفضيلهم على ادم وقت غيابة واذ ذاك لم يكن نبيا كما يدل  
عليه قوله ثم اجتباهم ربه فتابع عليه وهدى والنزاع فيها  
بعدها وبانه انما امر ان يقول ولا اقول لكم اني ملك لما  
استجلبت قريش من العذاب الذي اوعدهم به بقوله  
والذين كذبوا باياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون  
والمعنى لست بملك حتى تكون في القدرة والقوة على انزال  
العذاب كما في الملائكة والتفاوت في القوة لا يستلزم الا  
الافضل عليه ولان ذكرهم بعد المسيح انما هو للاستحقاقهم  
المسيح من حيث انه ابن لاب له وقادر على انزال الامه  
والابرص واحياء الموتى بخلاف غيره من بني ادم فقال



لتستأنف المسيح انه يكون عبده ولا الملائكة الذين  
 لا ابيه لهم ولا ام القادرون باذن الله تعالى افعال  
 اقوى واعجب من افعال المسيح فالترقي بحسب ذلك  
 وبان التعليم من الله والملائكة ميلعون وبان تقديمهم  
 لتقدمهم في الوجود او لكون وجودهم اخفى فقدموا  
 اهتماما ومن العقلية بان الاول مبنى على قواعد الفلسفة  
 والثاني لا يلزم منه ان يكونوا اكثر ثبوتا بامم الانبياء  
 صلوات الله وسلامه عليهم لوجه اخر من تحمل المشاق  
 والمتاعب والمضار والمساغب مع ان ذلك يترتب على قوة  
 الحب لله والود له مع ان تفليبه واحد من عارف توفى  
 عمل الشقلين مع ما عهد الله لهم في الازمان ويعطوي لهم  
 الفاذا فقد حكى عن الشيخ ابا علي السدرائي رحمه الله تعالى  
 كان يقرأ كل يوم وليلة سبعين الف ختم وحكي عن الشيخ  
 با مجرمه الله وسع له سائر المعص بقدرة تلك بين الف  
 سنة فاذا كان هذا لا يتبع فما بال المتبعون واما كثرة  
 العلوم فادم عليه السلام اكثر علوما منهم على ان المزيان  
 لا تقتضى الا فضليات كما قال صلى الله عليه وسلم ما  
 فضلكم ابوبكر بكثير بكثره صلاة وسيام وصدقة ولكن  
 فضلكم بشئ وقر في قلبه ثم اختلفوا في اعتبار الاء  
 فضليه انه من اي حيثية ففي قول القاضي بكثره الشوا  
 والعمل وفي كلام السعد فيه وسائر الكمالات وقال  
 ابن ابي الميرزا ذهب اهل السنة ان الرسول افضل  
 من الملك باعتبار الرساله لا باعتبار عموم الاموصاف  
 البشرية ولو كانت مجردة ما افضل من الملائكة لكانت  
 كل بشرا افضل من الملائكة معاذ الله تعالى اقول

والظاهر انه باعتبار الرساله وقوة المحبة والقرب ونحوها  
 ثم ظاهرا اطلاقهم للخلاف يشمل العلوية والسفلية وخصه  
 الرانبي والبقيتي بالعلوية والمراد بهم سكان السموات  
 كما ان السفلية سكان الارض واختلفوا هل اعتقادها  
 واجب ام لا والوقف اسلم وفي التقييد وجميع الملائكة في  
 درجة النبوة والرساله بدليل قوله تعالى توفته رسلنا  
 وقوله سفره كرام بره الى اخر كلامه وعندي فيه نظر  
 اذ يلزم من ان يكونوا افضل من غير الانبياء من صالحى البشر  
 وهو خلاف ما عليه جماهير العلماء ويجوز لغير الانبياء من البشر  
 ان يروا الملائكة وفي كلام القرافي ان المختص بالانبياء اغا  
 هو تكليم الملائكة على وجه التشرية وهو مفيد جواز التكليم  
 ايضا وقد وقع ذلك لكثير من العارفين **تممة** الحسن  
 اجسام لطيفة هو انية تتشكى باشكال مختلفة كحيات وطيور  
 وغيرهما قادره على افعال عجيبة وتأثيرات غريبة بقدرة  
 الله تعالى مزيلة للعقول والاستقامه والسياطين اجسام  
 ناريه شأنها القاء الناس في الفساد وترك الاستقامه  
 تجري من ابن ادم مجرى الدم ويتوسوس في الصدور من  
 غير دخول في بال من الانسان عند المحققين وانما هو بطريق  
 النفخ والنفث كما في فعل الملائكة كما قال صلى الله عليه  
 وسلم اذا انتاب احدكم فليكلم فيه ما استطاع ولا يقول  
 هاهنا فان الشيطان يدخل من فيه ويخرج من دبره وقوله  
 ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم وغير ذلك  
 واختلفوا فيهم فصيل انهم نوع من الجن وقيل جنس اخر  
 ثم اعلم ان العناصر اربعة ماء وتراب ونار وهواء  
 ففيل ان تركيب الانواع الثلاثة منها كن من غلب عليه

ان الله تعالى  
 لا يخلق الا  
 ما يشاء  
 وما يريد  
 وما يوسع  
 له ما يشاء  
 وما يوسع  
 له ما يشاء



أخذها نسب إليه إلا أن النار إذا أخذت وذهب  
كدرها صارت نورا ولما كان التراب مظلوما جدد فيهم  
كانوا في غاية اللطافة والشفافة بحيث يمكنهم دخول  
المنافذ والمضائق حتى أجواف الإنسان ولا يرمون بحمد  
البصر إلا إذا اكتسبوا من الغناصم الآخر حتى أنهم ليعاوون  
الناس كالمغلبه على الأعداء والطيران في الهواء والمشي  
على الماء لا سيما المضطربين والسياطين والجن بين الملوك  
بعض الأئمة ويعاونونهم على السحر والطمساة ونحوهما  
وقال النووي الجن موجودون وقديراهم بعض الأديين  
وأما قوله تعالى أنه يرأكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم  
فمحمول على الغالب ولو كانت رؤيتهم مما قال  
صلى الله عليه وسلم في القيامة الذي تغلت عليه في  
صلاته لقد هممت أن أربطه حتى تصبحوا تنظرون إليه  
كلكم وتلقب به أولاد المدينة لكني ذكرت دعوة أخى  
سليمان فأطلقته وقال القاضي عياض مثله قيل رؤيتهم  
على خلقهم وصورتهم الأصلية محتجزة بظاهر الآية إلا  
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومن حرقت له العادة  
وأما إبراهيم بن آدم في صورة غير صورهم كما جاء في الآثار  
قلت هذه دعوى مجرده فإن لم يعم لها مستند فهي  
مردودة انتهى كلام النووي وبه جزم شيخ الإسلام ثم هي  
ثلاثة أصناف صنفي يطيرون وهم الروحانيون وصنفي  
ياكلون ويشربون وهم الأرضيون وصنفي في صورة الحيات  
والعقارب وخشاش الأرض وفي شرح الرانج الشياطين خلقوا  
للسحر الواحد منهم قد أسلم لما لقى النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو هامة ابن هيم بن الأقيس بن إبليس فعلمه النبي

صلى الله عليه وسلم سورة الواقعة والمرسلات وعسم  
وكورت والكافرون والاخلأص والمعوذتين فإنه مخصوص  
من بينهم ثم الأيمان بالملائكة والجن والشياطين من غير  
حصص وكيفية فرض لا تزم لثبوتهم بالكتاب والسنة والأ  
جماع فنكرهم إذا حدتهم كافر **وأعمهم بالكتاب** أي بما اقتضا  
ظاهر الكتاب كما تقدم منه كثير من الآيات وقد أجمع المسلمون  
على أنهم مومنون فضلا واتفقوا على أن حكمهم حكم  
حكم النبيين في العصمة والبلاغ والأمن على الوحي والتمثلوا  
فيما عداهم فذهب قوم إلى جواز خلافه مستدلين بقوله  
تعالى يجعل فيهما من يغسد فيها الآية لما فيها من وجوه  
المعامي من الغيبة وتركية النفس والمحب والغلظ السيئ  
وغير ذلك وبأن إبليس منهم لا يستثنى منهم في كثير من  
آي وكذلك هاروت وماروت وذهب الجمهور إلى عصمتهم  
كلهم لما سلف من الآي وأشار بعضهم إلى أن لا حاجة  
إلى الكلام في ذلك والحق الذي عليه الجمهور واجيب  
عن الآية بأنها استفسار لوجه الحكمة وإن الغيبة  
أظهرت مآل المقتاب وذلك إنما يتصور لمن لا يعلمه  
وكذلك التركيب وانهم قد علموا شأنهم بتعليم الله وغيره  
وبأن إبليس لم يكن من الملائكة عند الأكثر بل كان من  
الجن ففسق عن أمر ربه والله أبو الجن كما أن آدم أبو  
الأنس كما قال الحسن وقتاده وابن زيد وقال شهر  
بن حوشب كان من الجن الذين طردتهم الملائكة في الأرض  
حين أفسدوا واستثنى منهم لكونه على صفتهم من العبادة  
وعلى الدرجة ومحمورة فيهم لوحدة على أن الاستثنا  
من غير الجنس شايع في كلام العرب وسايخ وأما هاروت



و ما روت فما يذكر فيهما من الاخبار من وقوعهما بالزهرة  
ومسكنها وغير ذلك لم يرد فيه صحيح ولا سقيم وانما هو  
من كتب اليهود واقترايهم والذي منه في القرآن اختلف  
فيه المفسرون وانكر قول بعضهم فيه كثير من السلف فقل  
هما ملكان وقيل السيان وهل هما المراد بالملكين ام لا  
وهل القراءة ملكية وملكية وهل ما في الآية نافية او  
موجبة فالأكثر على ان الله تعالى امتحن الناس بهما  
لتعليم السحر وتبيينه فمن تعلمه كفر ومن تركه امن مع  
النار هما بذلك بقولهما انما نحن فتنة فلا تكفر وسبب  
ذلك انه لما كثرت السحر واستنباط الامور الغريبة ودمغة  
النبوة بعثهما الله ليعلمانه الناس ابواب السحر حتى  
يتمكنوا من معارضة السحر والكفرة كما في العقائد الجلالية  
وفي التمهيد ولان الناس يتعلمون منهما العلم مقدار ما  
يفهمون السحر ومعلوم ان تعليم بعض السحر حلال ولكن  
العمل به حرام فهما يعظان الخلق عن العمل به واستحلال  
ذلك بسبب الفتنة والضرورة وعليه ففعلهما طامح وليس  
بمعصية وتعذيبهما على وجه المعاتبة كما يعاتب الانبياء  
على الزلزال والسهو على انه روي عن خالد بن ابي عمران  
انه ذكر عنده ما روت وماروت وانهما يعلمان السحر فقال  
نحن ننزلهما عن هذا ففتر بعضهم وما انزل على الملكين  
فقال لم ينزل عليهما وهو على معنى ان ما نال فيه وهو قول  
ابن عباس رضي الله عنهما قال وحكي وتقدير الكلام وما  
كفر سليمان يريد به السحر الذي افتعلته عليه الشياطين  
واتبعته في ذلك اليهود وما انزل على الملكين قال وحكي  
جبرائيل وميكائيل ادعى اليهود عليهما الجحى به كما ادعوا

١٠٩  
سليمان فاكد بهم الله في ذلك فقال ولكن الشياطين  
كفروا ويعطون الناس السحر والحاميل ان الاصل انهما  
ملكان مبران عن النقاين ثم اعلم ان فقد النافهم  
بذكر الملايكة والكتاب بعد الانبياء في بيت الاشارة الى  
وجوب الايمان بالثلاث الثابت بقوله تعالى يا ايها  
الذين امنوا امنوا يا سوري سوله الاية ونحوها التي  
الكلام على قسمين قد تقدم وبقي على الثالث وهو الكتاب  
والمراد به الجنس فيشمل جميع كتبهم تعالى فالإيمان بها  
واجب بلا حصر وان ورد العدد ففي الحديث ان ابا ذر  
رضي الله عنه طالب يا رسول الله كم كتاب انزل الله فقال  
مائة كتاب واربعة كتب انزل الله على شيت خبيث  
صحيفة وعلى اخنوخ وهو ادرى بثلاثين صحيفة وعلى  
ابراهيم عشر صحيفة وعلى موسى قبل التوراة عشر صحايف  
وانزل التوراة والابجيل والزيور والفرقان وفي تفسير  
النسفي قيل كتب المنزلة من السماء اربع مائة واربعة  
صحف شيت ستون وصحف ابراهيم ثلاثون وصحف موسى  
قبل التوراة عشره والتوراة والابجيل والزيور والفرقان  
ومعاني الكل مجموعة في القرآن ثم صحف ابراهيم كانت  
كلها امثالا وصحف موسى عبر او الزبور لاد وفيه  
التمجيد والتوبيخ على الله سبحانه وكلها كلام الله تعالى  
لا تفاوت فيه وانما هو في النظم المقر بحسب حصول  
الاقتداء به والقرب كان الا فضل القرآن ثم التوراة  
والابجيل والزيور بحسب القراءة والكتابة فضل بعض  
السور على بعض الزيادة النفع وشموله على الذر  
وغير ذلك ثم الكل قد نسخ بالقرآن ثلاثا وكتابة وبعض



أحكامه **ففضل البعق** من الأنبياء والملائكة **نوف**  
**البعق** منهما أيضا **ثالث** قال تعالى تلك الرسل  
فضلنا بعضهم على بعض وقال الله المصطفى من الملائكة  
رسلا ومن الناس ولأن الله تعالى اجري عادته  
بتفاضل المخلوقات حتى أنه لم يترمتسايا من كل وجه  
شيء والمراد أنه يجب الاعتقاد بالتفصيل والاحمال  
بتفضيل بعض الأنبياء على بعض وكذا الملائكة فافضل  
الأنبياء أولوا العزم وهم خمسة عند الجمهور شملهم قوله  
ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وقوله  
يشرع لكم من الدين ولعنهم هذا البيت  
محمد إبراهيم موسى كليمه فمضى فنوح أولوا العزم فاعلم  
ونادى الرخشي داود وإيوب ويعقوب ويوسف  
والحق بنا على أنه الذبيح منهم عشرة والحق الأول  
أذليه المعول وأفضل أولي العزم محمد صلى الله عليه  
وسلم وعليهم واختل فيمن يليه واختار الحافظ ابن حجر  
والسيوطي أنه إبراهيم بل قال الجلال ونقل بعضهم فيه  
الاجماع ولم يتفقا على نقل في الباقي وقال الأول إلى  
الحاق موسى ثم عيسى ثم نوح فصار ذلك على ترتيبهم  
في البيت ثم يليهم الرسل ثم الأنبياء ثم هم متفانون  
وأفضل الملائكة رؤسائهم جبريل المبلغ للوحي وملقي  
العلوم وميكائيل الموكل بالأملاك وإسرافيل النافخ في  
الصور للموت والشور وعزرائيل القابض للأرواح  
وأفضلهم جبريل ثم ميكائيل ثم الباقين ثم الياقون  
متفانون كذا قالوا والاحسن عندي التفضيل اجلا  
كما في النظم الأمن علم فضليته قطعاً أو ظناً فيقطع

أوتين بحسب ذلك وإيضاً الفضل ثابت **بني ملايك**  
**وذي** أي أصحاب **الخطاب** على السنن البيايهم وهم  
الأنس المومنون وهو عام أريد به الخصوص وذكرهم  
الجن لم يدخلوا فيه والأنبياء تقدم الكلام عليهم فبقى الموء  
ثمون البشغير الأنبياء واختلغوا فيهم مع الملائكة فذهب  
الاشاعره إلى تفضيل الملائكة مطلقاً عليهم وفصل المسا  
ترتيبهم ومحققوا الاشاعره بل جمهور متأخريهم  
بان خواص البشر كالأنبياء أفضل من جملة الملائكة وخواص  
الملائكة كجبريل أفضل من عوام البشر كإبي بكر وعمر  
وعوام البشر أفضل من عامة الملائكة وهم غير رسلهم  
كجملة العرش والكر واليدين وهذا هو المشهور في النقل  
عنهم وفي منبج الأصوليين لليلقيني والختار عند المنجية  
أن خواص البشر وهم الرسل أفضل من جملة الملائكة والملا  
يك أفضل من الأنبياء غير المرسلين والأنبياء المرسلين أفضل  
من غير الخواص من الملائكة قال ومنهم من وقف في  
تفضيل بني صالح البشر والملائكة انتهى فقوله والختار  
مختار بل ما سلف هو المختار **وأفضل مومنين** أي  
معشر هذه الأمة المجدي فلم يدخل الأنبياء ولا يرد  
غيرهم من الأمم لأن امتنا خير منهم وخير الخلق خير  
بالأولى **بطله** هو من اسمائه صلى الله عليه وسلم **أبو بكر**  
كنيته لا بتكراه الأماوس الصالحه واسمه قبل الإسلام  
عبد الكعبة فلما أسلم سماه صلى الله عليه وسلم عبد  
الله وقيل عتيق وقيل هو لقبه ومن القاب الصديق  
والأواه وذو الخلخال وأبى السالكين وهو ابن أبي قحافة  
واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم



قِيمَ بن مره اسلم بن كعب بن لوي القرشي التيمي المصا  
 حب في الخار والرفيق في الاسفار المديني بمناقب  
 المصدر والفجيع له في القبر وآمه ام الخير سلمى نذرت  
 من بن عامر بن كعب ابن سعد بن تيم بن مره اسلم  
 ابواه واولاده جميعا وادرك النبي صلى الله عليه وسلم  
 هو وابواه واولاده وولد ولده ابو عتيق بن عبد الرحمن  
 ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة وسبب ذلك انه دعى  
 في ابتداء امره بقوله من هو اذن عني ان اشكر الى قوله  
 واصلي لي في ذريتي فاجابه الله تعالى وكافاه بقوله  
 اولئك الذين يتقبل الله عنهم الاله وهو اول من  
 اسلم من الرجال واعز الله به دينه واسلم على يديه  
 جمع قال عبد الله بن مسعود مني الله عنه اول  
 من افهم الاسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم  
 وابوبكر وكان خفيًا خفيًا العارفين معروق الوجه  
 ناتي الجبهة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وثبت معه يوم احد وخيبر  
 ورفع له الراية العظمى بتبوك وكان احزم الناس  
 رايًا واعلمهم لتعبير الرويا واكمل الصحابة عقلًا واتمهم  
 صوابًا قولًا وفعلًا وكفاه شرفا قول المصطفى صلى  
 الله عليه وسلم ان الله يكره فوق سمائه ان يخطا ابو  
 بكر الصديق وكان اعلم الناس بالله واخوفهم له حتى  
 كان يخرج من جوفه ربح الكبد المشوي وشرب من  
 كسب عبده لبنًا ثم ساله فقال تكهنت لقوم فاعطوني  
 فادخل يده في فيه وتقايا حتى ظن ان نفسه ستخرج  
 ثم قال اللهم اني اعتذر اليك مما حملت العروق وخالط

الامعا وكان يطوي ستة ايام وياخذ بطرف لسانه  
 ويقول هذا الذي اوردني الموارد وله في الاسلام  
 المواقف العلية منها ثبته عند قصة الاسل وتهيئة  
 حتى سمي الصديق وجوابه الكفار في ذلك وهجرته  
 مع الرسول تارك المال والعيال والاموال وفداؤه  
 بنفسه في الخار وكلامه يوم بدر والحديبية وثبته عند  
 المصيبة العظمى التي خرس عندها فحول الرجال ولذا قال  
 بعض اهل الكمال انه اشجع الصحابة في الاقوال والافعال  
 فانه لما مات الحبيب صلى الله عليه وسلم خرس من خرس  
 وذهل من ذهل واقعد من اقعد وقال عمر وقد سئل  
 سيفه من قال ان نبينا مات مذبذب عنقه بسيفي هذا  
 فبعد المبر وقال اما بعد فمن كان يعبد محمدا فان محمدا  
 قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وما  
 محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الاله وفننا  
 يله اكثر من ان تحصى ومناقبه ان تستقصى ويكفي طلب  
 ربه رضاه وذكره له في كتابه فعن ابن عمر رضي الله  
 عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وعند ابوبكر رضي الله عنه عليه عباة قد خلتها في  
 صدره بخلال فنزل عليه جبريل فقال يا محمد مالي اراي  
 ابوبكر عليه عباة قد خلتها في صدره بخلال فقال انفق  
 علي ما لك قبل الفتح قال فان الله يقول اقرا عليه السلام  
 وقل له ارا من انت عني في فقر هذا ام ساخط فقال  
 ابوبكر السخط علي رضي عز وجل اني عن ربي راض اني  
 عن ربي راض وقال تعالى الا تنصروه فقد نصره الله اذا  
 خرج الذين كفروا ثاني اثنين الاله قال الشعبي







فقال عمر انت احق بذلك وعن قيس بن عباد قال  
قال علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مرض لياليه واياما ينادي بالصلاة يقول  
مروا يا بكر فليصل بالناس فلما قبض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نظرت فاذا الصلاة علم الانسان  
وقوام الدين فرمينا الدنيا من رومية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا يبتنا فبايعنا ابا بكر وقال ابو بكر بن  
عباس سمعت ابا حمزة يقول ما ولد بعد النبي مولود  
افضل من ابي بكر لقد قام مقام بني من الانبياء في قتال  
اهل الردة وقال ابو هريرة والله لو لا ابا بكر استخلف  
ما عبد الله يحلف على ذلك ثلاث مرات وقبل عمر راسه  
لما فرغ من قتل اهل الردة وقال له انفاذك ولو لا  
انت لمكنا ولما ايد الله به الدين واستقام امر المسلمين  
احتجب عن الناس ثلاثا يشرف عليهم كل يوم يقول  
قد اقلتكم بيعتي فبايعوا من شئتم فيقوم عمر وعلي  
وجماعة من الصحابة فيقولون والله لا نقتلك ولا  
نستغيبك قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الصلاة وفي ضيق الدين اظفناك لذي النسيان  
والخامس اصل انه الاحاديث والاثار في اخلاصه  
لا يخفى ويكفي قول سيدنا عمر في شأن بلال ابو بكر  
سيدنا واعتق سيدنا وسياي شي من ذلك ايها  
والله ذر حسنا حيث قال  
• اذا تذكرت شجوا من اخ ثقة • فاذا ذكر اهل ابا بكر ما فعلوا •  
• خير البرية انقاها واعدها • بعد النبي ووافها ما جلا •  
• والثاني التالي المحمود مشهده • واول الناس منهم صدق الرساله •  
• عمر بالسكون المورث • ويحذف العاطف الذي هو الواو

وهذا

وهذا اسمه جاهلية واسلا ما وكناه صلى الله عليه  
وسلم ابا حفص وسماه الفاروق لفرقة بين الحق والباطل  
وهو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح  
بن عبد الله بن قريط بن رزاع بن عدي بن كعب بن  
لوي واهل حنيفة بنت هشام ابن المغيرة المخزومي اخت  
ابي جهل كان رجلا طويلا جسيما ابلج اصلع شديد حمرة  
العينين خفيف العارضين صفته في التواة قرن حديد  
لا تأخذه في الله لومة لائم واختلفوا في لونه والاكثر  
على انه ادم شديد الادمه وبعضهم يرى انه امهق  
وقيل كان ابيض تعلوه حمرة وانما صار اسمر في عام  
الرمادة حين اكل الثمن اكل الزيت توسعة على الناس  
ايام الغلاء وحلف ان لا ياكل اذ ما غيره حتى يوسع  
الله على المسلمين فهو امير المؤمنين الذي اظهر الله به  
الدين واستبشر باسلامه اهل سماء رب العالمين  
واستجاب له فيه دعوة سيد المرسلين فكل به الا يتوبى  
وانزل فيه يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المو  
منني استدعاه المصطفى يوم مات قال اذن يا عمر فدنا  
فقال قد كنت شديد الشوق علينا ابا حفص فدعوت  
الله ان يعزبك الدين او يا اي جهل فكنتم احيهما  
الى الله فانت معي في الجنة ثالث ثلاثة وقال ابن  
مسعود ما زلنا بعثة منذ اسلم عمر وقال ايضا كان  
اسلام عمر فتحا وهجرة تكل وامارة حجة اورايتنا  
وما نستطيع ان نضلي بالبيت حتى اسلم عمر فلما اسلم عمر  
قاتلهم حتى تركونا فضليا اسلم وهو بيت وعشيت  
سنة وماها جراحه الا مختفيا الا هو فانه لما هم بالهجرة

١٢ جلد ١

٢ نضوا



تقلد بسيفه وتكس قوسه وانتفى بيده اسهما واتى  
الكعبة واشراف قرينيه بغنائها فطاف وصلى ثم اناهم  
حلقة حلقة وقال شامت الوجوه من اراد ان تشكله  
امه ويؤتم ولده وتزمل في وجته فليتبعن خلف  
هذا الوادي فما تبعه احد وكان المهاجرين الاولين ممن  
مضى الى القيلتين وشهد بدرا والحديبه وبيعة الرضوان  
وسائر المشاهد ومما اول من كتب التاريخ للمسلمين من  
الحجرة واول من حضر على جمع القرآن واول من جمع الناس  
لقيام رمضان واول من عسى وحمل الذرة وادب بها  
ورفع الخراج وقصر الامصار واستقضى القضا ودون  
الدواوين وعرض الاعطيه واول من سمي بامير المؤمنين  
وفتح الله على يديه في خلافة دمشق ثم الروم ثم القا  
وسيه ثم انتهى الفتح الى حصن الرقة وحران وراس  
الحين والخابور ونصيبين وميقاتين وطرابلس وما يليها  
من الساحل وبيت المقدس والجابية والاموار ومصر  
والري وما يليها واصفهان وبلاد فارس واسطخر وهران  
والنوبة والبربر وغير ذلك وكان على غاية من الزهد والورع  
والتقشع حتى انه ليخطب باوار فيه ثنتا عشر رقعة وقميص  
فيه اربع رقاع وليس له غيرها وشرب لبنا من ابل الصدقة  
غلطا فادخل اصبعه وتقايا حتى كاد يتلف ومن تواضعه  
انه حين جلس على المنبر اول مرة ثم جلس حيث كان يضع  
قدمه ابوبكر قدسه فقالوا له لو جئت حين كان ابوبكر يجلس  
فقال حسبي ان يكون مجلسي حيث كان قدما ابوبكر وقالوا  
بلغ من لطف ابي بكر ان الصبيان كانوا اذا راوه يسعون  
اليه ويقولون يا ابا عبد الله فيمسح رؤسهم وبلغ من هيبته عمر

ان الرجال تفرقوا في المجالس هيبته له حتى ينظر واما  
يكون من امره وارسل اليهم قيس ملك الروم رسولا  
فدخل المدينة فقال اين الملك قالوا ما لنا ملك بل اميره  
وقد خرج الى ظاهر البلد فانه فوجده نائما في الشمس على  
الرمل الحار وقد جعل ذراعه وسادة والعرق يتساقط من  
جنبه حتى بل الثرى فقال رجل فرقت جميع الملوك من  
هيبته وهذا حاله كذلك عدلت فامنت فمت والحاصل  
ان شانه عظيم وله كرامات شتى منها قصة ساريه ونيل  
مصر ومنها قوله لرجل ما اسمك قال جمره قال اين من  
قال شهاب قال ممن قال من الحرقة قال اين مسكلك قال  
الحره قال بايها قال بذات لظى فقال عمي ادرك اهلك  
فقد احترقوا فكان كذلك ومنها انه اذا حدث بحديث  
فكذب فيه فيقول له احبس هذه ثم يحدث باخر فيقول  
احبس هذه فيقول الرجل كلما احدثتك حق الاما  
امرني يحبسك حج سنة ثلاث وعشرين فلما نفر من من اناخ  
بالا بعلج ثم رفع يديه الى السماء وقال اللهم اكبرني وضعفت  
قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني اليك غير مضيع فما نسخ  
ذو الحجة حتى قتل شهيد الاربع بقين من ذي الحجة وقيل  
طعن لذلك ومات اخر الحجة وانفق على انه اقام بعد  
ما طعن ثلاثة ايام ثم مات عن ثلاث وستين عاما على  
الامم وقيل ست وستين وقيل احدى وقيل ستين وقيل  
خمسين او اربع وخمسين طعنه ابولولوه وانكسفت الشمس  
لموته وناحت الجن عليه واظلمت الارض وجعل الصبي يقول  
يا اماء قامة القيامة فنقول لا يا بني ولكن قتل عمر بن  
الخطابه وكان خلافة عشر سنين وستة اشهر وخمسة



ايام وج فيها بالناس غير عامين متواليين وكان له من  
الاولاد ثلاثة عشر تسع بنين واربع بنات بعضهم  
اشقاوا واخرون من امهاتنهم عبد الله وعبد الرحمن  
الاكبر ومن يد الاكبر وعاصم ومن يد الاكبر وعاصم  
وعبد الرحمن الاوسط وعبد الرحمن الاصغر وعيسى  
وحقهم ومن فيه وقاطمه ومن يبيب واما فضله فتقدم  
ما يفيد تعقيبه لا يبي بكر فيه ومعه ايضا ما روى احمد  
والترمذي والحاكم عن عقيقة بن عامر والطبراني عن  
عصمة بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو  
كان بعد بني لكان عمر بن الخطاب وفي حديث خرجه  
الترمذي بسند معتبر لو لم ابعث فيكم لبعث فيكم عمر  
وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق على لسان  
عمر وقلبه وقال صلى الله عليه وسلم عمر معي وانا مع عمر  
والحق بعدي مع عمر حيث كان وقال صلى الله عليه وسلم  
ان الشيطان لم يلق عمر منذ اسلم الا خرقه لوجهه وقال  
صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس على رجل خير من  
عمر وقال صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب سراج اهل  
الجنة وقال عمر وافقت ربي في ثلاث في مقام ابراهيم  
وفي الحجاب وفي اسارى بدر وعن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال بينما انا نائم اذ رايت  
قدما اتيت به لي فشر بته منه حتى اني لا ارى المرء  
يجري في اطقاري ثم اعطيت فضلي عمر بن الخطاب  
قالوا فما اولت ذلك يا رسول الله قال العلم والحاصل  
ان فضله كبير وسياتي منه شيء الا وكفى قول علي  
رمني الله عنه لما دخل عليه وهو مسجى فقال ما على

وجه الارض احد احب الي ان الفتي الله بصحيفة من  
هذا المسجى واما فضله ما ففقد ورد فيه احاديث  
جمه منها قوله صلى الله عليه وسلم خير امتي بعدي ابوبكر  
وعمر واه ابن عساكر عن علي والزبير معا وقوله صلى الله  
عليه وسلم ابوبكر وعمر سيد الكهول اهل الجنة من الاولين  
والاخرين الا النبيين والمرسلين وقوله صلى الله عليه  
وسلم سيد كهول اهل الجنة ابوبكر وعمر وانه ابا بكر في  
الجنة مثل الثريا في السماء وقوله عليه الصلاة والسلام  
ابوبكر وعمر مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس وقوله  
عليه السلام ان الله ايدني باربعة ورا اثنى من اهل  
جبريل وميكائيل واثنى من اهل الارض ابوبكر وعمر  
**عثمان** بالترخيم وهو جاز في غير المنادي بثلاثة شروط  
كما في التوضيح وغيره وقد وجدت فيه مع اماكن جعله رمزا  
لاسماء من حمار على الاول فهو اسمه ويكنى ابا عبد الله  
وابا عمر واشتهر اوكتي الثاني اشهر وهو ابن عفان بن  
بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف واه  
ان وي بنت كرز بنت ربيعة اسلمت بعد ان بها يلقب بذي  
النوري ويدي بذي الجريتين وذلك لانه تزوج ببنتي  
النبي صلى الله عليه وسلم رقية وام كلثوم ولما مات قال  
له لو كانت ثالثة لزوجتكها وروى انه صلى الله عليه  
وسلم قال له والذي نفسي بيده لو انه عندي ما يتر بنت  
عائشة واحدة بعد واحدة من وحبك اخرى هذا جبريل الخري  
ان الله يا مربي ان وحبكها ولم يكن مثله لاحد غيره او  
لانه كان يحتم القرآن في الوتر فهو نور وقيام الليل نور  
اول غير ذلك ولانه اول من هاجر الى الحبشة بزوجته رقية



ثم هاجر الى طيبة قبل وقعة بدر واغما تخلف عنها لمرض زوجته  
وكان رجلا مربوعا حسن الوجه السمرة اللون وقيل كان  
ابيض كثير الشعر مجتبا في قرشي حسن المعاملة كثير الحياء  
زاهدا متورعا شغوفا على رعيته يميل وينام في المسجد  
حتى يوتر الحصى في جنبه ويردف غلامه خلفه ويحطب  
بازار عذني غليظ ساوي اربعة دراهم او خمسة ويطلع  
الناس طعام الاماره وياكل الخبز والزيت اعتق نحو الفتي  
واشترى الجنة مرتين وحفر ومعه وجه جيش العسرة  
مرتين قال حذيفة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى عثمان في جيش العسرة فبعث اليه عثمان بعشرة  
الف دينار فجعل صلى الله عليه وسلم يقلب يده فلما  
لأبطنا ويقول غفر الله لك يا عثمان ما اسرت وما اعلنت  
وما هو كائن الى يوم القيامة وما يبالي ما عمل بعدها  
وجهر في غزوة بنوك بالف بعير باقتابها واعلاسلها  
وفي رواية بسهمايه واربعين بعيرا وستين فرسا اتم  
بها الف ونزلت فيه الذين ينفقون اموالهم في سبيل  
الله الاية على رواية وتصدق في قحط حصل في وقت  
الصديق بالف راحلة تحمل برا وطعاما قدمت عليه من  
الشام ودعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو  
مرات فأتى وكثر ماله واستدعاه يوما فقال اذن  
اذن فلم يزل يدين حتى الصق ركبت بركبته ثم نظر اليه  
ثم نظر الى السماء فقال سبحان الله العظيم ثلاث مرارة  
ثم نظر الى عثمان فاذا اذاره محلوله فزرها بيده  
وقال اجمع معي ردائك على نحرى فان لك شان في  
السماء انت ممن يرد على الحوض واوداجه تشعب دما

اللون

وعن

وعن ابي سوار الفهري قال سمعت عثمان بن عفان  
يقول لقد اختلفت عندني في عشر ابي اربع اربعة في  
الاسلام وجهزت بجيش العسرة وجمعت القرآن على  
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتممتني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على ابنته ثم توفيت فزوجني  
الاخرى وما تغذيت ولا تميت وما صنعت يدي اليمنى  
على فرجي منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وما مررت بي جمعة الا وانا اعتق فيها رقبة الا ان لا يكون  
عندي واعتقها بعد ذلك ولا نيت في جاهليه ولا اسلام  
ولا نسقت فرجه المحامي واقتح في ايام خلافة الاء  
سكندرية ثم ساوى ثم افريقية ثم قبرس ثم سواحل  
الروم وامد طغرا لاخره وفارس الاولى ثم خوز وفارس  
الاخره ثم طبرستان وكرمان وسجستان ثم الاساوره  
ثم افريقية من حصون فارس ثم ساحل الاردن ثم مرو  
ثم حصن في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وقال عبد الله  
بن سلام اتيت عثمان لاسلم عليه وهو محصور فقال  
مرحبا يا اخي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه  
الحفرة فقال يا عثمان احضر خمر قلت نعم قال عطشوك  
قلت نعم قال فادلاي دلوا فخرت منه حتى رويت وقال  
ان شئت نهرت وان شئت فطرت عندنا فاخرت ان  
افطر عنده فقتل ذلك اليوم واختلف في معنى هذه  
الروية فقتل يقظه وقيل مناها ولما قتل وقع دمه على  
قوله فنيكفيهم الله وهو السميع العليم وكان ذلك في  
اوسط ايام الشريق عام خمس وثلاثين وقيل يوم الجمعة  
لثاني عشرة ذي الحجة اوسع خلت من ذي الحجة وقيل

حضوره



وقيل لست بقين من ذي الحجة ودفن ليلة السبت  
 بين المغرب والعشاء قيل قبل الظهر وقيل يوم الأحد  
 ربحا بعد العصر وقيل يوم الاثنين واختلف في عمره  
 ثمانون او احدى وثمانون او ثمان او اربع او ست  
 او ثمان او تسع او تسعون وفي خلافة ايضا فقيل  
 اثني عشر سنة الا اثني عشر يوما وقيل احدى عشر عاما  
 وحدى عشر شهرا واربعة عشر يوما وكان له من الولد  
 ستة عشر ذكورا وسبعة اناث مات بعضهم في حياة  
 وبعضهم بعد وفاته واما فضله فتقدم ايضا ما يدل على  
 تعظيمه للثاني وعن ذلك ايضا قوله صلى الله عليه وسلم  
 لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان بن عفان وحمي  
 في لا يملوا الاخره وقوله لكل نبي خليل في امته وان خليلي  
 عثمان بن عفان ولي في الدنيا والاخرة وقوله عثمان جني  
 تسبيح من الملائكة وقوله عثمان احيا امي وكرمها وعن  
 عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه او عن سا  
 فيه فاستاذنه ابو بكر فاذن له وهو على تلك الحالة  
 فتحدث ثم استاذنه عمر فاذن له وهو على تلك الحالة  
 فتحدث ثم استاذنه عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وسوى ثيابه فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة  
 يا رسول الله دخل ابو بكر فلم تهتشي له ولم تبال به  
 ثم دخل عمر فلم تهتشي له ولم تبال به ثم دخل عثمان  
 فجلست وسويت ثيابك فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 الا استحي من رجل تسبيح من الملائكة وفي رواية انه  
 قال لعائشة اجمعي عليك ثيابك وفي اخرى فقال

وقوله عثمان ابن عفان

يا عائشة

يا عائشة اني عثمان حيي رجل ولو اذنت له على تلك الحال  
 خشيت ان يبلغ حاجته وقد وقع قريبا من هذا حين  
 جلس على طرف بئر اريس وعن علي ابن ابي طالب  
 في الله عنه انه قال يا رسول الله من اول من يحيا  
 سبه يوم القيامة قال ابو بكر فقال علي ثم من يا رسول  
 الله قال ثم عمر ثم انت يا علي قلت اين عثمان قال اني  
 سألت عثمان حاجة سرافضاها سرافضالت الله ان  
 لا يحاسبه الى غير ذلك من الاحاديث والاختبار **تراى**  
 هو مقتبس من كنية علي رضي الله عنه التي كناه بها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فعن سهل بن سعد  
 ان رجلا جاءه فقال هذا فلان امير من امراء المؤمنين  
 يدعوك لتسب عليا على المنبر قال اقول ماذا قال  
 تقول له ابا تراب ففتحك سهل وقال والله ما سماه  
 اياه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان احلي  
 اسم احب اليه منه دخل على فاطمة ثم خرج فالتفت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فقال ايبت  
 ابن عمك قالت هو ذا مضجع في المسجد فخرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فوجد رداءه قد سقط عن ظهره  
 فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح التراب  
 عن ظهره ويقول اجلس ابا تراب اخرج الشيطان  
 وابوحاتم واللفظ له وقال البخاري بعد قوله عن  
 ظهره وخلص التراب عن ظهره ويقول اجلس ابا تراب  
 وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اين ابني عمك  
 فقالت كان بيني وبينه شيء فغاضني فخرج ولم  
 يقل عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اجلس ابا تراب



لا انسان انظر اين هو فقال يا رسول الله في المسجد  
واقدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منقطع  
قد سقط رداه عن شقه وامابه تراب فجعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يمسح من ظهره ويقول قم  
ابا تراب وكناه ايضا ابا الریحاني وكان يكنى ابيضا  
ابا حسن ويلقب بالصديق الاكبر والفارق وبيضة البلد  
والامين والشريف المرتضى والمهادي والمهدي وذي  
الاذن الواعية واسمه على في الجاهلية والاسلام ابن  
ابي طالب بن عبد الله المطلب وامه فاطمة بنت اسد بن  
هاشم بن عبد مناف ربت النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد ابي طالب وتوفيت مسلمة بالمدينة قالوا وانما  
يقال كرم الله وجهه لكونه لم يسجد لصنم قط وكانت  
رقي الله عنه ربعة من الرجال ادخ العيني عظيمهما  
حسن الوجه كانه القمر ليلة البدر عظيم البطن والمنكبين  
لهما مشاش كشاش السبع الفاري لا يبي عضده من  
ساعده وقد ادخ ما جاشت الكفين من الكراديس  
اغيد كان عنقه ابريق فضة اصلع ليس في راسه شعر  
الامن خلفه وكان كثير شعر اللحية وقال بعضهم كان  
شديد الادمة اقرب الى القصر اصلع ابيض الرأس واللحية  
وكان اذا مشى تكفا واذا مشى الى الحربة هزول مع كونه  
قريبا الى السم شديد الساعد واليد ثبت الجنان قويا  
ما صارع احدا قط الا صرعه واذا امسك يذراع رجل  
امسك بنفسه فلم يستطع ان يتغنى شيئا منصور على من  
لاقاه وهو اول الصبيان اسلا ما كما قال  
سبقتكم الى الاسلام طرا غلاما ما بلغت اوان حلمي

ثم الامح

ثم الامح ان خديجه اول من اسلم مطلقا ثم ابوبكر من الرجال  
وعلي من الصبيان ونز يد من الموالى وبلال من العبيد وفي  
المسئلة خلاف كثير غير هذا وصحب النبي صلى الله عليه وسلم  
بكرة ثلاثة عشر عاما وعمره اذ ذاك اثنا عشر ثم هاجر  
فصحبته عشر ثم عاش بعده ثلاثين سنة وكان ورعا  
صالحا عابدا زاهدا بل في الاحياء عن ابي عبيدة انه كان  
ان هذا الصحابة كغالا وقد طلق الدنيا ثلاثا وجاءه ابن  
التياح فقال يا امير المؤمنين امتلاء بيت المال من سفرا  
وبيعنا فقال الله اكبر فنادى في الناس ففرق جميع  
ما فيه وهو يقول يا صفرا ويا بيضا غري غري هاء  
وكهاء حتى ما بقي فيه دينار ولا درهم ثم امر بنصفه  
ومضى فيه ركعتين وكان يرقع قميصه فقيل له يا امير  
المؤمنين لم هذا فقال يخشع القلب ويقدي بي المؤمن  
واخرج تاج الاسلام بسنده عن شريح قال اشتريت  
دارا بالكوفة فبلغ ذلك امير المؤمنين عليا فقال  
يا شريح اشتريت دارا قلت نعم قال اشهرت عدولا  
قلت نعم قال اتق الله فانه سيأتك من لا ينظر في  
كتابك ولا يسأل عن بيدك انظر ان تكون اشتريت دارا  
من غير مالك وولنت مالا من غير حل فتمس الدار بعين  
ولو كنت حين اشتريت مسرت الي كنت اكذب لك المسك  
على هذه النسخة اذن ما كنت تشريها بدرهم فقلت  
وما كنت تكذب قال اكذب هذا ما اشترى العبد الدليل  
من ميت ان يحج بالرحيل اشترى هذا المفتون بالاجل  
دارا بجل المعزورين الجانب الغلابي في عسكر الهاكيت  
لها حدود اربعة فحد منها ينتهي الى دار دواعي الافات



والثاني الى دار دواهي العاهات والثالث الى دواهي  
المصيبات والرابع الى المعوي الموري والسيهان المعوي  
وفي هذا الحديث شرح باب هذه الدار بالخروج عن الفتوة  
والدخول في دار الحرص والغفول فما أدرك هذا  
المشتري من درك فعلى مثلى اجساد الملوك سألت  
نفوس الجبابرة الكسرى والقيصره وتبع وحير ومن  
بني وشيد شهد على ذلك العقل اذا خرج من امر المعوي  
والمعرفة اذا حلت من قيد المني والسلام وحكمه وخطبه  
افردت باسفار ومنها قوله

دواؤك فيك ولا تشتر ودأوك منك وتستخير  
وانت الكتاب المبين الذي با حرفة قد طوي المضير  
وتزعم انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر  
وله كرامات لا تعد منها ما قال اصبح اتينا مع علي  
فمرنا بموضع قبر الحسين فقال علي بها هنا مناخ  
ركابهم وها هنا موضع رحالهم وها هنا مصراق  
دمايهم فبينة من ال محمد يقتلون بهذه العرصه تسبكي  
عليهم السماء والارض وعن زيد بن وهب قال  
قدم علي علي قوم من الخوارج فقال له رجل منهم  
اتق الله يا علي فانك ميت قال علي بل مقتول  
بضربة على هذه فتخضب هذه يعني لحية من راسه  
عنه معهود وقصا مقفى وقد خاب من اخترى وقال  
في خطبته والذي فلق الحبة وبر النعمة لتخضب بين  
هذه من هذه الى اخرها قال وعن ابي ذر بعثني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوا عليا فالتفته  
بيته فناديته فلم يجبني فعدت فاخبرت رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال لي عد اليه ادعه فانه في  
البيت قال فعدت انا ديه فسمعت صوت رحي تطحن  
فشارفت فاذا الرحي تطحن وليس معها احد فناديته  
فخرج الي منسرحا فقلت له ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يطلبك فجاء ثم ازل انظر لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم وينظراي فقال يا ابا ذر ما شانك فقلت  
يا رسول الله عجبت من العجب رايت رحي تطحن في بيت  
علي وليس معها احد يدبرها فقال يا ابا ذر ان الله  
ملايكة يلبسون في الارض قد وكلوا بعوفة التحد  
اخرجه الملا في سيرته وقد علم السنة والشعر والليله  
التي قتل فيها وما خرج لصلوة الصبح صاع الا في  
وجهه فطردن عنه فقال دعوهن فانفن نوايح  
قتله عبد الرحمن بن ملجم بسيف قد سقاء السم في صبغة  
يوم سبعة عشر في رمضان وقيل ليلة الجمعة لثلاث  
عشرة منه وقيل لاحدى عشرة خلت منهما وبقيت  
وقيل اثمان عشرة سنة اربعين ومات من يومه وقيل  
كان ذلك صبيحة يوم الجمعة واقام الى ليلة الاحد وتوفي  
وصلى عليه ابنه الحسن ودفن بدار الامارة بالكوفة ليلا  
وقيل برحبة الكوفة وقيل بنجف الجيرة موضع بطريقها  
قال الخزندري والاصح عندهم انه مدفون من وراء اما  
المسجد غير الذي يؤمه الناس اليوم وعم ثلاث  
وستون سنة وقيل اربع وقيل خمس وقيل سبع وخمسون  
وقيل ثمان وخلافة اربعة سنين وثمانية اشهر فمدة  
خلافة الاربعة على الصحيح تسعة وعشرون عاما وخمسة  
اشهر وثلاثة ايام وعليه فاطلاق قوله صلى الله عليه



وسلم الخلافة بعده ثلثة ثون سنة ثم تكون ملكا  
للقرب منها او يكون ولاية الحسن محسوبة منها ثم  
ليس المراد بان من بعدهم ليسوا خلفاء وانما المراد به  
الخلافة الكاملة بحال الاتباع كما قيل وله من الولد  
ثلاثة وثلاثون الذكور خمسة عشر وقيل اربعة عشر  
واما فضله فمن سعد بن وقاص قال خلق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب في غزوة تبوك  
فقال يا رسول الله تخلفني في الغيبان فقال يا علي  
انت مني بمنزلة هارون من موسى الا لا نبى بعدي  
وقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه  
وعاد من عاداه وقال فيه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك  
الا منافق وقال من اذى عليا فقد اذاني ومن سبه  
فقد سبني ومن ابغضه فقد ابغضني ومن احبه فقد  
احبني وقال له انت الصديق الاكبر وانت القاروق  
الذي تفرق بين الحق والباطل وفي رواية انت يستوي  
الدين وقال علي مع القرآن والقرآن مع علي وقال  
علي مني وانا منه انا مدينة العلم وعلي بابها وفي رواية  
انا دار العلم وفي اخرى انا مدينة العلم ومن اراد العلم  
فليأتها من بابي وسئل عنه صلى الله عليه وسلم فقال  
قسمت الحكمة عشرة اجزا فاعطيت تسعة والناس واحدا  
وقال له ان الله امرني ان اذكرك واعلمك لتعي وقال  
من اراد ان ينظر الى ادم في علمه والى نوح في فهمه والى  
ابراهيم في حلمه والى زكريا في زهده والى موسى  
بن عمران في بطشه فليتنظر الى علي ابن ابي طالب وفي  
رواية من اراد ان ينظر الى ابراهيم في حلمه والى نوح في

في حكمه والى يوسف في جماله فليتنظر الى علي بن ابي  
طالب رضي الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو مريض فاذا راسه في حجر رجل  
اخر احسن ما رايت من الخلق والنبى صلى الله عليه  
وسلم نايم فلما دخلت عليه قال اذن الى ابن عمك  
فانت احق به مني فدبوت منها فقام الرجل وجلس  
مكانه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تدري من  
الرجل قلت لا باني وامي فقال ذلك جبريل كان  
يحد ثي حتى ففعا عني وجعي ونمت ورأيت في حجره  
اخرجه ابو عمي اللعوي وكان اذا غضب المصطفى لم  
يجتر احدا ان يكلمه الا على وقال صلى الله عليه وسلم  
اقمى امتي علي وقال يا علي انتك اول من يفرع باب  
الجنة فيدخلها بغير حساب بعدي وقال ليلة اسرى  
بي الى السما نظرت الى ساق العرش الايمن واليسار  
كتابا ففهمته محمد صلى الله عليه وسلم ايده علي وفكرته  
به خراجة المالا وقال ابن عباس ما نزل في احد من  
كتاب الله ما نزل في علي وقال له علي ثمان عشرة  
مصحفة ما كانت لاحد من هذه الامة وقال ايضا والله  
لقد اعطاني علي تسعة اعشار العلم وايم الله لقد شاركهم  
في العشر العاشر وعنه ايضا وقد ذكر عنه علي فقال  
انكم كنتن كرون رجلا كان يسمع وطاء جبريل فوق  
بيته وعن عمر انه قال اقضانا علي وروي انه لما اراد  
رجم النبي المرأة التي ولدت لسة اشهر فقال له علي  
ان الله يقول وحمله وفصاله ثلاثون شهرا وفصاله  
في عامين فالحمل ستة اشهر والفصال في عامين فترك



عمر جعها وقال لولا علي لهلك عمر وكان يقول لا خير  
 في عيش قوم لست فيهم يا ابا الحسن او لا احيا في الله  
 لمعضلة لا يكون فيها ابن ابي طالب حيا وفي رواية اعوذ  
 بالله ان اعيش في قوم لست فيهم يا ابا الحسن وكان يقول  
 من بين اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوتي سلوتي  
 ولهم بحسب علي ذلك غيره وقال ابن مسعود نحمدن ان افضل  
 اهل المدينة علي بن ابي طالب وعن عائشة رضي الله تعالى  
 عنها قالت رأت ابا بكر يكثر النظر الى وجه علي فقالت  
 يا ابي يكثر النظر الى وجه علي فقال يا بني سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول النظر الى وجه علي عبادة  
 وعن ابي جعفر نأدى ملك من السمايع يدري قال له روضا  
 لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي وروى ابو نعيم  
 بسند ضعيف جدا عن حذيفة مرفوعا من سره ان يحيا  
 حياتي ويميت ميتتي ويمسك بالقضية اليا قوقسية  
 التي خلقها الله بيده ثم قال كوني فكانت فليقول علي  
 بن ابي طالب ومن فضله اختصاصه بها طمع مع طلب  
 ابي بكر وعمر وغيرهما من روى قرشي لها وشدة اهتمام  
 بهم بها مع كون ذلك بامر الله تعالى كما يعلم ذلك من  
 الاحاديث الدالة على منزلته والحاصل ان الوارد  
 في فضله كثير حتى قال الامام احمد ما ورد لا احد من  
 الصحابة من الفضائل ما ورد علي ومن اراد ان يعرف  
 منزلته من المصطفى صلى الله عليه وسلم فليتا مل يصعب  
 في المواخباتي الصحابة جعل يهتم الشكل الى الشكل والمثل  
 الى المثل فيمولق بينهما الى ان اخا بين ابي بكر وعمر وادخر  
 عليا لنفسه واختصه لاختوته فناهيك بها من فضيلة

م رايتك

واعظم

واعظم بها من شرف ثم القصد من النظم بيان فضل  
 الاربعة معال بالترتيب لانه يأتي وقد ورد في  
 فضلهم معال حديث منها قوله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله اختار اصحابي على جميع العالمين سوا النبيين  
 واختار من اصحابي اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعلي  
 فجعلهم خيرا واصحابي وفي اصحابي كلهم خير لحد يث  
 وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله افترض عليكم  
 حب ابي بكر وعمر وعثمان وعلي كما افترض المسئلة  
 والزكاة والصوم والحج وعن انس رضي الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اخبرني  
 جبريل ان الله تعالى لما خلق ادم وادخل الروح في  
 جسده امرني ان اخذ تفاحة من الجنة فاعصرها  
 في خلق ادم فحصر تعالى فخلقك الله يا محمد من  
 النقطة الاولى وخلق من الثانية ابا بكر ومن الثالثة  
 عمر ومن الرابعة عثمان ومن الخامسة عليا فقال  
 ادم يارب من هؤلاء الذين اكرمهم فقال ببارك  
 وتعالى هؤلاء من ذريتك وهم اكرم عندي من جميع  
 خلقي فلما عصى ادم ربه قال يارب بجرمة اولئك  
 الخمسة الذين فقلتهم لا تبت علي فتاب الله عليه  
 اخبرجه الطبراني في الرياض فيقعد النبي انهم  
 خيرا واصحاب بل خير ذوي الالباب سوا النبيين  
 والملائكة والاحباب وهذا مذهب اهل السنة  
**بترتيب** هو من شئ الى غيره بطريق المناسبه وتقديم  
 من يستحقه كعكسه وقصد الناظم الاشارة الى ترتيبهم  
 في الذكر المتقدم اي بترتيبهم المذكور ثابت **لهم نقل**

ي



بحسبه فا فضلهم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان  
 الله عليهم اجمعين وهذا ما استقر عليه اهل السنة  
 تبعالا ما منهم ابي منصور الماتريدي و ابي الحسن الاء  
 شعري والائمة الاربعة فاما تقديم ابي بكر فبالاء  
 جماع من اهل السنة وجميع الروافض مع اكثر المعتزله  
 يزعمون افضلية علي و الخطا به تقديم عمر والراونديه  
 العباس بن عبد المطلب والافاميه يزعمون ان من سوى  
 علي وابنيه وفاطمة ونفيسير من الصحابه ارتعدوا  
 بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وبعض الروافض  
 كفروا بالصحابه و بعضهم كفروا بليا قبح الله الجميع واخراهم  
 ثم ظاهرا ولا مهم هذا يفيد افضليته حتى على ابي  
 النبي صلى الله عليه وسلم القاسم و ابراهيم كما قال  
 الترمذاني ويشهد له اطلاق الاحاديث قال الترمذاني  
 لكن سمعت من بعض الفضلاء انه الشيخ المحقق جلال الدين  
 الاسيوطي حكى الاجماع على فضلها عليه في بعض  
 مصنفاته لكن لم اطلع عليه في شيء من الكتب التي  
 اتفق لي مطالعتها والعلم والعلم امانة في اعناق العلماء  
 والله اعلم قلت و وجدت في بعض الخصائص وذكر  
 الامام علم الدين العراقي ان فاطمة واخاها ابراهيم  
 افضل من الخلفاء الاربعة باتفاق وقال الامام مالك  
 لا افضل على بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم  
 احدا واما تقديم عمر فبالا جماعهم واما تقديم عثمان  
 فذهب جمهور العلماء من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين  
 والشافعي واحمد والاشعري و ابي منصور والقاضي  
 واليه رجع ابو حنيفة ومالك وروي عنهما تقديم

علي

علي عليه وهو مذهب اهل الكوفة وروي التوقف  
 وقال ابن عبد البر اجمع اهل السنة على ان افضل الناس  
 بعد النبوة ابو بكر ثم عمر ووقعوا ابا بكر في عثمان وعلي  
 فاما اليوم فلا يختلفون في ان الترتيب عثمان ثم علي واما  
 تقديم علي على غيره فلا جماعهم على خلافة بعد الثلاثة  
 وقد تقدم في الاحاديث والاثار ما يقتضي الترتيب  
 بني السادة الاخيار و في البخاري عن ابن عمر رضي الله  
 عنهما كنا لخبر بني الناس في زمان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم تخيرا بابا بكر ثم عمر ثم عثمان وفي رواية لابي  
 داود كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي افضل  
 امة النبي صلى الله عليه وسلم بعده ابو بكر ثم عمر ثم  
 عثمان زاد الطبراني فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلا ينكره وقال ابو منصور الماتريدي الصحابة  
 يجمعون على ان افضلهم الخلفاء الاربعة على الترتيب المذكور  
 ثم تمام العشرة ثم اهل بدر ثم اهل احد ثم اهل بيعة  
 الرضوان وفي التمهيد فنقول بان ابا بكر افضل الصحابة  
 ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله تعالى عليهم اجمعين  
 ثم بعد هؤلاء الاربعة كان افضل الناس اهل البيت  
 وهم اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين  
 شهد لهم بالجنة ثم اهل بدر ثم اهل الحديبية ثم القحاة  
 افضل الامة ثم التابعون ثم تبع التابعين ثم لاشكر ان  
 الافضل ما هو كذلك عند الله بستر وضعه الله لا بكثرة  
 المزاي و وفور العطايا كما تقدم في الحديث كيف وقد قال  
 صلى الله عليه وسلم لو وزن ايمان ابو بكر بايمان هذه الامة  
 لرجح به وحينئذ فنقول السعد الانصاف ان الرتبة لا فضلية كثرة

ص  
 لما عثمان خوفي  
 امور المسلمين ثم دله  
 به الحكم الرزي هدد  
 فلعونه بلسانه قوله  
 الله صدق الله عليه وسلم  
 واما العلي فمات قد  
 يذرا وحقنا وحقنا  
 فلا نخرج من بعد  
 اعداء سنة رسول الله  
 عليا لم يذره واليه  
 افضل من ان يغير  
 هذه الافضل والحقا  
 وكذا ثبت فضل علي  
 على العلي باسناد هذه  
 الحراة والحارة  
 انهم لم يروا



الثواب فالتوقف جهة وان اريد كثرة ما يعده اولو  
العقول من الفضائل فلا ليس بحسن بل فيه راحة من  
الرفض كما قاله بعضهم اذ هو ميل لتفضيل علي وهو  
ايضا مغلة عن معرفة الكمال فانه يقتضي نحو الفضائل  
والاحوال الا ترى الى الكابر العارفين لم يظهر لهم من ذلك  
ما يظهر لبند يهم قال سيدي ابن عطاء الله رحمه الله تعالى  
في لطائف المثنى عقب كلام نحو هذا ولهذا اجعلت احوال  
الاكابر بابية المقامات واشتهر اهل الاحوال لظهور  
اثار المواهب عليهم لضعفهم عن كتمانها واضيقهم عن  
وسعها فربما كان صاحب الحال احضى باقبال الخلق من  
صاحب المقام وبينهما كما بين السماء والارض وكلما تمكنت  
الرجل في العلوم الالهية والمعارف الربانية استغرب  
في هذا العالم فيقل من يعرفه ويفقد من يحيط به فيصفه  
انتهى والحمد لله ان الكمال سريره ذو الجلال في صدور  
الرجال فيتم الاستقامة التي ذرة منها خير من الف كرامة  
ويتم حركات البواطن بامور لا تتركها الخواطر ولذا لما  
قيل للجنيد ما بال اصحابك يتحركون عند السماع ويتواجدون  
وانت لم تتحرك فقال وتري الجبال تحسبها جامدة وهي  
تمرر السحاب وعن هذا قال الاخلاص سري العبد  
وبني الله لا يعلمه ملك فيكبي ولا شيطان فيفسده ولا  
هو فيهلكه انتهى فاذا الكمال لا يعرفه حقيقة الا اهل  
وهم اهل الظاهر والباطن ولذا قالوا التفضيل في  
المسئلة قطعي فيهما وفي الظاهر قطعي وهذا عند الاشعري  
وحال القامي وامام الحرمين الى انه قطعي وعلى كل فالنظم  
رد على القايلني بالتوقف فيه ثم هو مع قطع النظر الى

الذرية الشريفة اما هي فافضل من حيث البضعة ويسئل  
غيرها من علم وشجاعة وحسن رأي وقربة من الله ورسوله  
ومحبتهما على ما في شروح الجوهرية وقال ابن ظهير في  
الجامع اللطيف قال العلماء رحمهم الله تعالى اذا شهد الرسول  
صلى الله عليه وسلم لبعض اصحابه بفضيلة وجب القطع  
بانه افضل منهم في تلك الفضيلة فيجب بان يعلم ان  
اي عبادة افضل من ابي بكر وعمر وغيرهما في فضيلة الامانة  
وان اياذر رضي الله عنه افضلهم جميعا في تحريم الصدق  
حيث قال صلى الله عليه وسلم صدقكم لهجة ابو اذر  
وان عليا كرم الله وجهه اقضاهم حيث قال اقضاكم علي  
وان معاذا رضي الله عنه اعلمهم بالاحلال حيث وصفه  
بذلك والفضل المطلق لابي بكر الصديق بلا خلاف انتهى  
ثم لا شك ان كلام الاربعة افضل من كل فرد فمن بعده  
واما من المجموع فلم اقف على نص في ذلك وظاهر اضطرارهم  
في التفضيل حتى بين المحاربة وغيرهم كما سيأتي ووقف  
البعض ايضا في ذلك وهو الذي يقرب الى الظن ولكن  
الوقف احسن فان قيل من اعتقد ترتيب الاربعة في  
الفضل كما ذكر لكن يجب المفضول اكثر من المفاضل فهل  
يظهر ذلك ام لا الجواب ان احبه لا مردني فهو مستدع  
لان الامر الديني ليس الا كما ذكر وان الامر دينوي لكونه  
من ذرية الله او من احسن عليه ولا يضره بخوفا الجواب  
الولي ابن العراقي خلافة السم مصدر الخلفه مضعفا اذا  
اقام مقامه او المنخفض اي قام مقامه وخالفوا بالوصف  
القياس فقالوا خلف وخطيفة وقال بعض ائمة اللغة  
الخلف من صار عوضا عن غيره ويستعمل فيمن خلق بخير



او شر و الجاهلون ان يقال في الخير بفتح اللام وفي الشر  
باسكانها و بما فحنت و عرفاهي الكياية عنه صلى الله عليه  
وسلم في اقامة مصالح المسلمين و النظام امور الدنيا  
والدين المقدر مدتها بقوله صلى الله عليه وسلم الخلافة  
بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضودا وفسد الازهر  
بانه الذي فيه عنف و ظلم كانه يعرض على الرعايا وفي  
رواية ثم يكون ملكا عضودا وهو جمع عنف بالكسر  
وهو الخبيث كذا في النهاية ثم هي معطوفة على فصل  
بجذف حرفه والمعنى بحسب ترتيبهم المذكري فصلهم  
و استحقاق خلافتهم فالأمام الحق بعد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله  
عنهم اجمعين ثم اختلفوا هل نص صلى الله عليه وسلم  
على احد فقبل نعم نص نصا خفيا على ابي بكر وعمر الى  
الحسن البصري و نعم بعض الحديثين انه نص عليه نصا  
جليا ويدل لهما من يحا قوله صلى الله عليه وسلم في مرضه  
الذي توفي فيه على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره التوفي  
برواة و قرطاس الكتب لا يبي بكر كتابا لا يختلف عليه  
اثنان ثم قال يا ايها المسلمون الا ابا بكر وفي  
رواية قالت عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ادع لي اباك و اخاك حتى اكتب كتابا فاني اخاف  
ان يتهمني متمني ويقول قائل انا ادعي و يا ايها المؤمنون  
الا ابا بكر و اشارة تخصيصه بالامامة و اقامة مقامه فيها  
حتى لقد رجع في ذلك على ما في البخاري ان عائشة رضي الله  
عنها قالت له حين قال مروا ابا بكر فليصل بالناس ان  
ابا بكر رجل اسف و انه ان يقيم مقامك لا يسمع الناس فقال

مروا

مروا ابا بكر فليصل بالناس وفي رواية انها قالت لحفصه  
قولي له يا عمر عن الحديث فابى حتى غضب و قال انت  
صاحبات يوسف مروا ابا بكر و عنها قالت سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي لقوم فهم ابو بكر  
ان يؤمهم غيره و عن هذا قال علي وغيره حين قال  
ابو بكر رضي الله عنهم اقبلوني واستقبلوني والله لا ثقيل  
ولا استقيلت قد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لامر ديننا فلا نرضى لغيره ديننا و من الاشارة ايضا  
ما في البخاري عن جبير بن مطعم فكلته صلى الله عليه وسلم  
في شئ من امرها فامر بها ان ترجع اليه قالت اريت ان  
حببت ولم اجدك كانا تقول الموت قال فانه لم يجدني  
فاته ابا بكر و منها ايضا ما رواه ابن عمر ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال اريت كانا نزع يدك بكرة على قلب  
فجاء ابو بكر فنزع ذنوبا او ذنوبين نزعنا ضيفا والله  
يغفر له ثم جاء عمر فاستقى فاستحالت غربا فلم يعقبها  
من الناس يعزري فريته حتى روى الناس و من رواه يعطى  
قال العلماء هذه الرواية ظاهرة في خلافتها و منها قوله  
صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر  
و نعمت الشيعة بانه نص على خلافة علي و استدلوا ابو جوه  
منها ان غدير خم نص تفصيلي في ذلك وهو ما رواه احمد  
عن البراء بن عازب و يزيد بن ارقم رضي الله عنهما ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بغدير خم وهو موضع بالحجفة  
و كان ذلك في مرجعه من حجة الوداع بعد ان جمع الصحابة  
اخذ بيد علي قال الستم تطهرون اني اولى بكل مؤمن من  
نفسه قالوا بلى فقال الستم تطهرون اني اولى بالمؤمنين

و ينبغي مراعاة

مسلم



من انفسهم قالوا بلى فقال اللهم من كنت مولاه فعلي  
مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وفي رواية  
احب من احبه وابغض من ابغضه وانص من نصره  
واخذل من خذله وادرك الحق معه حيث دار قلبه  
عم بعد ذلك فقال هنيئا يا ابن ابي طالب أصبحت  
وامسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة ومنها قوله صلى الله  
عليه وسلم له يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى  
الا انه لا نبي بعدي ومنها قوله له انت الخليفة بعدي  
وقوله سلوا علي بن ابي طالب با مارة المؤمنين وقوله هذا  
خليفة علي بن ابي طالب وروى في وصي وخليفتي  
من بعدي وقامني ديني وقوله فيه انه امام المتقين  
وقايد الغر المحجلين وقول حذيفة قالوا يا رسول الله  
الا تختلف علينا قال ان تولوا عليا وما اركم فاعلني  
تجدوه هادي مهيدي والاكثر على انه صلى الله عليه  
وسلم لم يرض على احد ولم يامر بذلك ولكن كان يعلم  
ذلك كما اشار اليه في شأن ابي بكر ولو يرضى لنقل  
واشتهر وتواتر كنفل الغرايض لان امر الامامة من  
اهم الامور لما ينوط به من مصالح الدين والدنيا  
لكل احد مع ما يترتب على عدمه من الهلاك والفساد  
ولو ثبت ذلك لما اضطربت الصحابة رضي الله عنهم فيها  
واما ثبتت خلافة ابي بكر باجماعهم بعد ان اجتمعوا  
في سقيفة بني ساعدة واستقر رأيهم بعد المشاورة و  
المنازعة على خلافة فاجمعوا على ذلك وبايعه علي رضي  
الله عنه على رؤس الاشهاد بعد ما توقف هو وغيره  
فانه ارسل اليهم فجاوا فقال هذا علي بن ابي طالب

فلا

ولا بيعته لي في عنقه وهو بالخيار في امره الا فانت بالخيار  
جميعا في بيعتكم اياي فان رايتم لها غيري فانا اول من  
يبايعه فقال علي رضي الله عنه لا نرى لها احدا غيرك فبايعه  
هو وسائر المتخلفين فانه ارسل اليهم انه راجع رايه  
فظهر له الحق فبايعه لما تقدم من قوله وذكر ابن عتبة  
في مغازيه ان عليا والزبير قالاما غضبنا الا بما اخرجنا  
عن المشورة وانا نرى ان ابا بكر احق الناس بها بعد  
بعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لصاحب الغار  
وثاني اثنين وانا لعرف له شرفه وسنة ولقد امره رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي بالناس وهو حي وبعد  
ثبوت الاجماع على المبايعه فلم يكن انكسارا للخلافه  
انفقوا عليه ولما نزع علي كما نزع معاوية ولا حجة  
عليه لولاه نص كما نعت الشيعة بل صرح هو بنفسه بانه  
صلى الله عليه وسلم لم يرض عليه ولا على غيره ثم كيف يتصور  
الاتفاق على الباطل من سادات الناس واخيارهم افعاب  
الرسول الذين اخذ عهدهم الذين وهم حجة الله على المؤمنين  
ما ذاك الا من عصى البصيرة والعجوم على الكبيرة فاما  
حديث غدير خم مع كونه احادا ففي محبة خلاف وعلى  
المحبة فهو مشترك الدلالة لا اطلاق المولى على المعتق  
والمعتق والنامر والمحبوب والمتفرق في الامور على ما  
يشهد به الاستقرا من غير امتناع ارادة المعتق والمعتق  
فمعين ارادة المخصوص والاتفاق على ارادة الحب وهو  
رضي الله عنه سيدنا وحبيبنا على ان يكون المولى بمعنى  
الامام لم يعهد باللغة ولا شرعا وانما جاوز نظر الرواية  
الحاكم من كتب وليه واما الثاني فقال صلى الله عليه وسلم

وعادة الامور

وحيث ان القول على القول بغيره  
لفظها مع كونه من هذا ضعيفا

مسح



حين استخلفه عند ذهابه الى تبوك لما قال له علي  
اتركني في المتخلفين استنقاصا لتركه اياه فقال  
له صلى الله عليه وسلم الا ترضى ان تكون معي  
بمنزلة هارون الخديث يعني استخلفه عند توجهه  
الى الطور على ان هارون مات قبل موسى باربعمين  
سنة وهذا لا يستلزم اولوئيه للخلافه لا فرضا ولا  
نوبا على انه استخلف غيره موارد كائنا ام مكثوم وغيره  
فان قلت فعلى هذا الحاجة الى الاستئذان الجواب  
انه انما استثنى نفيا لتوهم الشك في النبوة كما كان  
هارون كذلك وتعدى الحديث الا انه لا يني بعد بعثتي  
على حذف مصنف كما كان بعد بعثة موسى كما في شرح  
المشارك واما ما بعده من الاحاديث فلم تبلغ مبلغ  
الاحاد المطعون فيها اذ لم يقف عليها ائمة الحديث  
المثابرون عليه المغنيون اعماهم في الرحلات الى  
من عنده صباية منه ولو في اقصى الافان واذا لم يعلموه  
فكيف يعلمه من لم يوصف برواية حديث ولا محبة  
محدث ويخفى عليهم ما هذا الا افتراء وكذب ولو  
ثبت احاد افكيت بساغ لهم ان يخالفوا ما انفقوا  
عليه من الاشتراط التواتر في احاديث الائمة  
واما قولهم تعينه فهو مع ما فيه من نسبة علي الى  
الجبني باطل لانه فان عتبه وذكره لا يوجب قتله فقد  
نار عن غيره فقال بعض الانصار منا امير ومنكم امير  
الى ان روي ابو بكر قوله عليه السلام الائمة من قرئت  
والعري ان دلا يلهم كلها واهية وان عقولهم ليست  
كما هيبة الا تركه جنون بعضهم حتى تجرى الى تكفير علي

فتبع الله الجميع منهم ثم ان ابا بكر لما ايس من حياته  
دعا عثمان واملأ عليه كتاب عمده لعمري فلما كتب ختم  
المصحفة واخرجها الى الناس وامرهم ان يبايعوا  
من فيها فبايعوا حتى مرت بعلي رضي الله عنه فقال  
بايعت لمن فيها ان كان عمر وفي رواية وان كان عمر  
بالواو وهي واو الفراسة لا واو الفراسة فوقع الاء  
تفاق على خلافة وذكروا هل السير ان ابا بكر لما احس  
بالموت طلب عمر ثم اخبره انه سيهد اليه فتاى تهييا  
من ثقل امر الخلافة وخطرها فغضب ابو بكر وقال  
لما عنده اسديوني وها تو السيف تعني امري فاستكان  
عمر وقال اعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله وغضب  
الخليفة ثم قبل العهد ثم استشهد عمر رضي الله عنه  
وترك الخلافة شورى بين ستة عثمان وعلي وعبد الرحمن  
بن عوف وطحمة والزبير وسعد بن ابى وقاص ففوض  
الخمس امرهم الى عبد الرحمن ورأى ان يحكمه فاختر  
عثمان وبايعه بمحض من الصباية وبايعوه وانقادوا  
لامره ونهيه وصلوا معه الجمع والاعباد فكان اجماعا  
ثم استشهد وترك الامر مهيلا فاجتمع كبار المهاجرين  
والانصار على علي وطلبوا منه قبولها وبايعوه كونه  
افضل اهل وقته واولاهم بها ولم يتخلف الا نفر  
يسير فلم يكرههم ولم يدعهم بل قال اولئك قوم  
تعدوا عن الحق ولم يقوموا مع الباطل **تنبيه**  
قال ابن جماعة يجوز ان يقال يا خليفة رسول الله  
بلا خلاف واما يا خليفة الله ففيه مذهبان والحق  
الجواز وكان ابو بكر رضي الله عنه ينهى عن ذلك







يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم اخر الانبياء دخولا  
الجنة سليمان بن داود لما كان ملكه واخر اصحاب  
دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لما كان غناه وقوله  
صلى الله عليه وسلم اني رايت عبد الرحمن بن عوف  
يدخل الجنة حيوا وفي رواية ابن عساكر وابن سعد  
كانني بعبد الرحمن بن عوف على المصراط يعيل مرة  
ويستقيم اخرى حتى يغلب الحديث ونحو هذا قلت  
لامعارضته اذ الحديث الاول ضعيف او موقوف  
على الظاهر كما قيل والثاني كذلك والثالث ضعيف  
ايضا مع كونه معارضا بقوله صلى الله عليه وسلم له  
كفاك الله امر دنياك وامر آخرتك فانها ضامن الاثر  
ومن الدليل على وهما التعليل بالملك والغنا اذ هما  
لا يتقصان من كمال اهل الفضل والاعتنا بل يزيدان  
في الخيرات ويحويان السيئات فليس هما محليين بذوي  
الدرجات على انهما من منى الله تعالى مع اطلاقه لهما  
التصرف في ذلك كما قال تعالى فامني او امسك بغير  
حساب وقال كلوا من الثمرات واعملوا الصالحات ولو من  
شيء من ذلك لحمل على ما يليق بشانهم من شأنهم  
تاخير شفاعته للغير او لتذكير بالنعيم او بنحو ذلك **ذو**  
معلوف على ست بحذف حرفه اي ثم اصحاب وقعة  
**بدر** موضع بين الحرمين معرفه ويذكر او اسم بئر هناك  
حفرها بدر بن قريش والمعنى انهم يلون الستة في  
في الفضيلة والمراد بوقعتها الوسطى اذ هن ثلاث  
واوسطهن الكبرى لمصنوع الملائكة والجن فيها وبها  
افهم الله شوكه الاسلام وكان اهلها ثلثا

وبعضه عشر رجلا من الانس وفيه خلق من ثلاثه  
عشر الى تسعة عشر ليس فيهم الا فارس واحد وقيل  
اثنان وقيل ثلثه قيل وسبعون من الجن وثلاثه  
الاف من الملائكة وكان المشركون نحو الف فيهم مائة  
فارس وكان ذلك يوم الجمعة في شهر رمضان عام  
اثنين من الهجرة وتعقبهم للست بالاجماع وفي  
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لعمر في حاطب  
ابن ابي بلتعنه انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله  
اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت  
لكم الجنة وفي رواية فقد غفرت لكم قلت فيه تبشيرهم  
بالحفظ فيما ياتي كانه قال اعملوا ما شئتم ولن يسن  
تستطيعوا ان تعلموا شرا فقد وجبت لكم الجنة وفي  
البخاري عن رفاعه بن رافع قال جاء جبريل الى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون اهل  
بدر فيكم قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها قال  
اي جبريل وكذا من شهد بدرا من الملائكة وعليه  
فينبغي ان يكون حاضرها من الجن كذلك ثم لا شك  
ان المراد بذوي بدر الانس المشاهدون اذ الكلام  
فيهم فلا يرد كون الستة افضل من حفرها من رسل  
الملائكة **فذر** و**واحد** بضمين جيل معروف بالمدينة  
احد شظايا جبل الطور الذي تجلى الله له وهو  
من جبال الجنة وفيه قبر هارون عليه السلام على ما  
قيل والاصح انه بمجبل من جبال الجبل وفيه قال  
صلى الله عليه وسلم احد جبل نبينا ونبيه والمراد  
اهل وقعته وكانت في شوال سنة ثلاث وقيل اربع



من الهجرة وكان المسلمون الغالب لنا فحين وهم ثلاثة  
مايه وليس معهم فرس وقيل فرسان ورجع ابن  
ابي سلول بالنا فحين قبلها وكان المشركون ثلاثة  
الاف معهم مائتا فرس وثلاثماية بعير وخمس  
عشرا امرأة فيهم سبعماية دراع ورئيسهم سفيان بن  
حرب وكان وقعتها من اعظم المصايب على المسلمين  
والمراد باهلها المومنون استشهدوا كالسبعين ام لا  
وتعقيب اهل احد لا اهل بدر بالاجماع ايضا **اهل**  
**الحدي** رهن الحديبية كدويهيده وقد تشدد بئر قرب  
مكة او شجرة حدبا كانت هناك اية اهل قصتها وهم  
اهل بيعة الرضوان وهم الخوارج واربعمائة وقيل خمسمائة  
خرج بهم النبي صلى الله عليه وسلم لزيارة البيت فصره  
المشركون فارسل لهم عثمان للصلح فشاع النهم قتلوه  
فقال صلى الله عليه وسلم لا تخرج حتى تناجرهم بالحرب  
ودعا الناس عند الشجرة للبيعة على الموت او على ان  
لا يفرروا فيايعوه على ذلك ولم يتخلف الا الجدي بن قيس  
وكان منافقا اختبأ تحت بطن ناقته وهو ابن عم البراء  
بن معروث وكان من المولغة قلوبهم ويقال انه تاب  
وحسن اسلامه ثم تبينت حياة عثمان فصالحهم  
صلى الله عليه وسلم ان يرد اليهم من اسلم على شرطه  
ورجع الى المدينة وانما سمو اهل بيعة الرضوان لنزول  
قوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك  
تحت الشجرة الآية فيهم ثم الحاقهم بمن تقدم بالاجماع  
ايضا وهم من المبشرين بالجنة ايضا روي ابو داود  
والترمذي وصححه ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال

قال لا يدخل الجنة النار احد ممن بايع تحت الشجرة  
وهذا الجزم على ما قيل بعد الترجي والاستثنا الذين  
في رواية مسلم وهي ما عني محفمة قالت قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اني لا اجوان لا يدخل النار  
ان يشاء الله احد من شهد بدر والحديبية قلت يا رسول  
الله قال الله تعالى وان منكم الا واردها قال افلم  
تسمعيه يقول ثم نجي الذين اتقوا وعن جابر  
رضي الله عنه قال لنا رسول الله يوم الحديبية انتم  
خير اهل الارض وكانت في القعدة سنة ست من الهجرة  
**وسابق منهم** بالاشباع للوزن **بالنفس افضل** قال  
تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار  
وقال لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل  
وقال السابقون السابقون اولئك المقربون فعل  
سابق له فصيلة السبق على غيره ايا كان **ولكن في**  
**تعيينه خلق** اية اختلاف فقال سعيد بن المسيب  
وقتادة وابن مبريت وابو موسى الاشعري وغيرهم  
من الاكابر هم الذين صلوا الى القلعتين وهو قول  
الاكثر وهو الامح وقال عطاء بن ابي رباح وحج بن  
كعب القرظي وجماعة هم اهل بدر وقال الشعبي  
هم الذين شهدوا بيعة الرضوان واما من الانصار  
فقط عند ذكر اهل العقبات الثلاثة فاهل الاول  
سنة والثانية اثنا عشر منهم خمسة من الاولين واهل  
الثالثة سبعون ومن اسلم مع اسعد ابن زراع حين  
قدم مصعب بن عمير المدينة وهم خلق كثير جال  
ونساء صبيان واذا علمت الخلاف وعدم القطع بشئ

١٢ البس



منه **فهنا** القيين والقطع به مع اعتقاد افضلية  
السابق مطلقا ثم هذه المراتب قد تتداخل في البعض  
فيكون سابقا خليفة بدرى احدى امراتى كما لمشايع  
الاربعة فان عثمان رضى الله عنه بدرى اجرا لا حضورا  
فهزبة الجامع لها من حيث الخلافة لا تساويها من حيث  
من حيث هو بدرى ولا من حيث هو احدى وهكذا  
فتفاوت مراتب الشيمى بتفاوت مراتبها وقد علم  
من النظم ان التفصيل يكون افراديا وصنفيا فالاول  
تفصيل ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضى الله عنهم  
اجمعين والثاني تفصيل الخلافة ثم بقية  
الدريين ثم فقيلة اصحاب احد ثم باقي اهل المدينة  
**وبرى لابنة الصديق** هي عائشة رضى الله عنها التي  
بشكرها الشهرتها تسمى بام عبد الله وهو ابن الزبير  
ابن اختها فانه عليه السلام نفل في فيه لما ولد قال  
لها هو عبد الله وانت ام عبد الله قالت فما زالت  
التي بها وما ولدت قط وقيل بل بسقط انت به  
من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبع وامها امرؤ  
بنت عامر بن عويم بن عبد شمس بن مالك بن كنانة  
وهي ام المؤمنين ونسبها سيد المرسلين وجبته  
من النساء افضل من ما عدل خديجة حتى انه لما فقدتها  
في بعض اسفاره قال وامرؤساء وكانت اذا هو  
يت شيئا تابعها عليه وكانت مسماة لجير من مطعم  
فخطبها النبي صلى الله عليه وسلم واصدقها ارجاء  
ذرهم على قول ابن السحاق وتزوجها بركة في شوال  
سنة عشر من النبوة وقبل الهجرة بثلاث ولها ست

سنة وقيل سبع وبنى بها بالمدينة في شوال عام  
اثنين من الهجرة على راس ثمانية عشر شهرا ولها  
سبع سنين وقيل بعد مسجة اشهر من مقدمه عليه  
السلام وقال ابن عمر كان نكاحه عليه السلام لعائشة  
في شوال وابتنى بها في شوال وكانت تحب ان يدخل  
النساء من اهلها واحبتها في شوال على ازواجهن وقال  
لها كما في الصحيحين رايتك في المنام ثلاث ليال جاني بك  
الملك في سرقة من غير فيقول هذه امراتك فكشف  
عن وجهك فاقول ان بك من عند الله يمضيه وفي  
الترمذي ان جبريل جاءه عليه السلام بمصورتها في  
خرقة حرير خضراء قال هذه من وجهك في الدنيا والاخرة  
وفي رواية قال جبريل ان الله قد نزل عليك بابنة  
ابي بكر ومعه صورتها ومدة اقامتها معه صلى الله  
عليه وسلم تسع سنين وتوفي عنها وهي بنت ثمان  
عشرة ولم يتزوج بكرا غيرها وكانت صلى الله عليه وسلم  
يقسم لها ليلتين ليلتها وليلة سودة لانها وهبتا لها  
ما كبرت ابتغى لرضا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكان يدور على تساهل ونجته بها وتوفي في  
نوبتها ويومها ونقضت روحه الشريفة وهو في  
حجرها وبني حاقنتها وذاقنتها وجمع الله بين رقيقها  
ورقيقه في اخر جزء من اجزاء حياته ودفن في بيتها  
وحرقها وفاتت بالمدينة سنة ست وقيل سبع  
وقيل ثمان وخمسين ليلة الثلاثا السبع عشر خلعت  
من رمضان عن خمسين وقيل ست وستين عاما ودفنت  
بالبقيع ليلا بوصية منها وصلى عليها ابو هريرة واما



فمات لها فقال صلى الله عليه وسلم فقتل عايشة  
على النساء فقتل الثريد على سائر الألطام وفي  
رواية فقتل الثريد على الطعام فقتل عايشة على  
النساء وقال عليه السلام عايشة نوحية في الجنة  
وتقدم من حديث عمرو بن العاص لما سألته صلى الله عليه  
وسلم أي الناس أحب إليك قال عايشة الحديث وقال  
لأم سلمة لا تؤذي بي في عايشة والحاصل أن مناقبها  
لا تحصى وكانت أفقه النساء مطلقا عالمة فضيلة بأيام  
العرب وأشعارها محدثة من المكثرين في الحديث وهم  
سبع كما في هذين البيتين

سبع من الصبي فوق الألف قد نفلوا

من الحديث عن المختار خير من

أبو هريرة سعد جابر أنس

صديقه وابن عباس كذا في عم

روى عنه صلى الله عليه وسلم في حديث وما يتين  
وعشره اتفاقا على مائة وأربعة وتسعين وأنفرد البخاري  
بأربعة وخمسين ومسلم بن مائة وستين قلت ولا شك  
أنه يجب استقرائهم وما خفي أعظم روي عنها كثير  
من الصحابة والتابعين وتغزر علومها وعظم فهمها  
علل الناظم التبرئة بذلك **إذ تعليله قد فاقت** أي  
علت وتغيرت **بالعلوم** أي بالعلوم الشارة لجمع النسوة  
مقصود عند أهل نجد من بني تميم وقيس وربيعة وأسد  
**التقارب** الكتاب ما تنقب به المرأة والمعنى اعتقد براءة  
عايشة رضي الله عنها كونها ما فت بالعلوم النساء جميعا  
وهذا بألجام والمراد المتبرئة من الألف الذي

بقوله

رماها المنافقون وقد فوهها به وكان الذي تولى  
كبره رأسهم عبد الله بن أبي سلول لعنه الله كما  
جاء به القرآن واعتقد عليه إجماع الأمة وورد به  
صحيح الأخبار فمما حد ذلك كما فر فقتل إلا أن يتوب  
وماك ابن عباس رضي الله عنهما من سب واحتمت  
أن واجبه صلى الله عليه وسلم فلا توبه له ولا بد من  
قتله مطلقا سواء كانت عايشة أو غيرها والجمهور على  
الحديث في القذف والعقوبة في غيره في غير البراء منه  
وكان قد فهم لها في غزوة بني المصطلق حين تأخرت في  
طلب عقد لها من جنز طفار فحمل هو وجها مملوئا  
فلما بانها فيه وساروا فرجعت فلم يجدهم فتأملت  
فمر بها صفوان بن المهطل فرأى سواد أنسان فعرفها  
لأنه كان راحا قبل الحجاب فاسترجع فاستنقظت بصره  
باسترجاعه وخمرت وجهها بجليها ولم ينظر إليها ولم  
يكلمها فقالت والله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه  
كلمة غير استرجاعه وقادى بها البعير مولها ظهره حتى  
أدرك بها النبي صلى الله عليه وسلم الغنم مذكرة  
في كتب الأحاديث والتفسير فرموها به فانزل الله  
في براتها العشر الآيات من أول سورة النور التي  
جاءت بالآية إلى آخر العشر الآيات والحاصل أنه يفتر من  
اعتقاد براتها في الله عنها عن ذلك واجتناب فلن  
خلافه ووجهه وكيف يظن ذلك يا علم نساء العالمين  
وأخوفهم لله مع كونها زوج كبر الأولين والأخريات  
وأحسن الناس خلقا وخلقًا الحاوي للكمال والمجاسن  
الباطنية والظاهرة فوالله لو تقطعت أربابا ما نالت



غيره اربا وكيف يظن ذلك يا محابه الذين ما نال  
الكابر والاوليا ذرة من يحور كما لا تهم ما لتوهم انت  
مدور ذلك الا من منافق قد طمس النفاق عين بصيرة  
واحرم حسن علايته وسيرته وقد تمن البيت براتها  
وفضلها بالحلم على غيرها من النساء اما غيره فسيأتي  
واعلم ان مسائل النساء هذه والكلام على تفاضل بعضهن  
على بعض فيها اختلاف كثير وذلك لا ينظر اب الا حديث  
فيها ما تقدم في عائشة ومنها ما يات ومنها قوله صلى الله  
عليه وسلم خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة  
بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد ثم ايسه امرأة فرعون  
وقوله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة الا  
مريم بنت عمران وغير ذلك وقد جعل الناظم الترتيب  
في الافضلية بحسب اختلاف المزية جمعا بين الاحاديث  
النبوية فجعل افضلية عائشة على غيرها من النساء من  
حديث العلم وبناته صلى الله عليه وسلم من حيث البضعة  
ومريم وايسه من حيث ذكرهما في القرآن وايضا من حيث  
القول بنسبتهما وعد الاولي في الانبياء اما خديجة فلم  
يذكر حيثيتها وهي التقدم في الاسلام واعانتة صلى الله  
عليه وسلم وهو موافق لما اختاره شيخ الاسلام في  
شرح البخاري قال القاضي وهو جيد ان قلنا ان التفضيل  
بالاموال وكثرة جميع الخصال واما ان قلنا باعتبار كثرة الثواب  
فقول الاشعري بالوقف اقرب الى الصواب قلت لا شك ان  
الثواب يتفاوت بتفاوت سببه وبالضرورة ان كلا منهن  
لا يتفاوتان في عظم ثوابهما فهي افضل بحسبه هذا  
وقد روي العارث عن عروة مرسل خير نساء عالمها ومريم

خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها فحمل الا فضلية  
على الحيثية جمع الاحاديث المروية واما مع قطع النظر  
عن هذه القضية فالوقف اسلم لذي العقول الزكية  
وهذا ما بينه الناظم بقوله **وافضلهن** اي نساء العالمين اجمع  
**ذات بيات طه** اي افضلهن من حيث الذات بيات سيد  
الكائنات لما خوليه من البضعة الشريفة التي لا يعد لها شيء  
كما قال بعض الاية لا اعدل ببضعة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لحدائش بناته صلى الله عليه وسلم اربع  
بالاتفاق زينب وارقية وام كلثوم وفاطمة وكلهن  
ادركن الاسلام وما جرن معه والبرهن زينب الامالا  
من صريح انفارقية واصغرهن فاطمة واما الذكور فانشأت  
بالاتفاق القاسم وابراهيم والثالث عبد الله على الصحيح  
ويقال له الطيب والطاهر ولدا في بطن والطاهر والمظهر  
في بطن ايضا وقيل ولدا ايضا عبد مناف قبل البعثة فيكون  
على هذا ثمانية وكلهم ولدوا في الاسلام بعد البعثة وقال  
ابن اسحاق كلهم غير ابراهيم قبل الاسلام ومات البنون  
قبل الاسلام وهم يرضعون وتقدم خلافة في عبد الله  
فصاروا على الاقوال التي عشرين اربع اناث باتفاق وذكرنا  
كذلك وستة باختلاف والامح انهم ثلاثة ذكور واربع  
اناث وكلهم من خديجة ماعد ابراهيم فمن ماريه وكلهم  
ما توافي حياة صلى الله عليه وسلم ماعد فاطمة والذكور  
ما توافي صغارا والاناث تزوجن فزينب على ابي العاص  
لقيط وقيل مهشم بن الربيع بن عبد العزى وارقية  
وام كلثوم فتكحت ابني ابي لهب عتبة وعتيبة وخرقاها



ثم تزوج عثمان بن عفان واما فاطمة فعلى علي **وخير**  
 اي افضل **بناته** صلى الله عليه وسلم **زوج الزاوي**  
 هي سيدتنا فاطمة الزهراء البتول قال صلى الله عليه  
 وسلم انما سميت فاطمة لان الله قد فطمها وذريتها عن النار  
 يوم القيامة وفي رواية لان الله فطم فاطمة ومحبيها  
 عن النار قالوا المراد نار الخلود اي انه لا يكون في ذريتها  
 كافر مستحق للخلود ولقيت بالزهر الا شارق وجهها  
 وشبهها بالبي صلى الله عليه وسلم حتى في الكلام وكونها  
 لم تحض املا وبالبتول لانقطاعها الى الله عز وجل  
 اول انقطاعها عن نساء من منها فضلا ودينا وحسبا ولدت  
 عام احدى واربعين من مولده صلى الله عليه وسلم وقيل  
 قبل النبوة بخمس سنين ايام بناء الكعبة والهيكل ان  
 اولاده صلى الله عليه وسلم قبل المبعث سوى ابراهيم  
 ونكحها على في السنة الثانية وقيل بعدا احد وقيل بعد ثمانية  
 يعايشه باربعين شهرا ونصف وبني بها بعد تزويجها بسبعة  
 اشهر ونصف وقيل تزوجها في صفر في الثانية وبني بها  
 في ذية الحجة على راس الثنين وعشرين شهرا وكان ذلك يامر  
 الله ووحيه وعمرها اذ ذلك خمسة عشر وخمسة اشهر ونصف  
 وعلي احدى وعشرون وخمسة اشهر وقيل غير ذلك ولم  
 ينكح عليها حتى ماتت وولدت له حسنا وحسينا ومحمدا  
 وهما صغيرا وام كلثوم ويزيد فاما حسن فله من  
 الولد خمسة عشر ذكرا وثمان بنات فاخلف واعقب  
 فانكار الرافضية لذلك نزور وعناد واما حسيني فولده  
 خمسة علي الاكبر وعلي الاصغر وجعفر وفاطمة وسكينة  
 ولم يعقب الا علي الاصغر الملقب بربي العابدات

وكان مزوجا بنيت عمه الحسن فالحسينيون ابا حسينون  
 اما واقام كلثوم فنكحت عمر بن الخطاب وولدت له  
 زيد اورقيه ولم يعقبها ثم تزوجت بعده بمون بن جعفر  
 ثم بعده عبيد بن جعفر ثم باخيه عبد الله بن جعفر ثم  
 ثم ماتت ولم تلد لهم سوى للثاني بنتا ماتت صغيرة ثم  
 تزوج عبد الله باختها زينب فولدت له عدة من الاء  
 ولاد واعقبها ولم يعقب صلى الله عليه وسلم الا من فاطمة  
 وتوفيت بعده صلى الله عليه وسلم خمس وسبعين  
 ليلة وقيل بسنة اشهر ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من  
 رمضان سنة احدى عشرة وقيل بثمانية اشهر وقيل بثلثة  
 وقيل بعامه يوم وقيل غير ذلك واختلف في سنه اذ ذاك  
 على اقوال ثمان او تسع وعشرون او ثلثون او خمس  
 وثلاثون وقطع الحافظ ابن حجر بالزيادة على عشرين  
 بقليل وذلك بحسب الخلاف في ميلادها وحياته قالت  
 لاسما بنت عميس اني قد استقيت ما يصنع بالنساء انه  
 يطرح على المرأة الثوب فيضعها فقالت يا بنت رسول  
 الله الاربك شيئا رايته بارض الحبشة فدعت بمرأيتها  
 ربيعة ثم طرحت عليها ثوبا فقالت فاطمة والحسن  
 هذا تعرف به المرأة من الرجل فاذا انمايت فاغسليني  
 انت وعلي ولا يدخل علي احد الحديث وفي حديث ام  
 سلمة انها لما اشكت اغتسلت ولبست ثيابا جودا واضطجعت  
 في وسط البيت ووضع يدها اليمنى تحت خدها ثم  
 استقبلت القبلة وقالت اني مقبوضة الان فلا يكشفني  
 احد ولا يغسلني ثم قبضت مكانها ودخل علي فاخبر  
 بالذي قالت فاحتملها ودفعها بغسلها ذلك ولم يكشفها



ولا غسلا أحد رواه أحمد في المناقب والدولاب  
باختصار وهو مضاد لجبراسما وهي أول من غطي نعلها  
ثم زين بنت جحش ثم هي وأم كلثوم أفضل بنات  
مولى الله عليه وسلم واختلف فيهما والحق الذي عليه  
الجمهور أن فاطمة أفضل كيقود قدور وفي فضلها عالم  
يرد في غيرها قال مولى الله عليه وسلم فاطمة بضعة  
مني فمن أغضبها فقد أغضبني وقال لها أو ما ترضين  
أن تكوني سيدتنا المومنين وفي رواية أفضل نساء  
أهل الجنة وفي حديث وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة  
الأمكان من مريم بنت عمران وفي آخر سيدات نساء  
الجنة أربع مريم وفاطمة وخديجة واسية وفي معناه  
كثير وقال مولى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني يقبضني  
ما يقبضها ويسقطني ما يسقطها وإن الأنساب تنقطع  
يوم القيامة غير نسبي ومهرى وقال فاطمة أحب إلي  
منك وأنت أحب إلي منها قاله علي وقال مولى الله  
عليه وسلم إن فاطمة أحصت فرجها فحرمها الله على النار وقد  
وعده عمر بن أبي سلمة لما نزلت أنما يريد الله ليذهب عنكم  
الرجس أهل البيت الآية وذلك في بيت أم سلمة دعا  
فاطمة وحسنا وحسينا فبسطهم بكساء وعلي خلف ظهره ثم  
قال اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس  
وطهرهم تطهيراً والحاصل أنها كانت أحب أهل البيت  
كما قال مولى الله عليه وسلم أحب أهل البيت إلى فاطمة وكانت  
يقبلها في فيها ويمسحها لسانه ومدخلت عليه قط الأمام  
إليها وقبلها ورحب بها وما زاد سفر إلا كان آخر عهدها  
وما قدم إلا بدأ بالدخول عليها بعد بيت الله وهي أول أهل

بنته لمواقبه مولى الله عليه وسلم وكانت من الزاهدات  
الورعات الخاشعات لله تعالى وفي الأحياء قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا بنته فاطمة رضوان الله عليها  
أي شيء خير للمرأة قالت إن لا تترك رجلاً ولا يراها  
رجلاً فضعها إليه وقال ذرية بعضها من بعض واستحسن  
قولها وفضايلها أجل من أن تحمى وأعظم من أن تهم  
تستقمي وقد نقل الشيخ إبراهيم المواجهي في شرح مقدمته  
الوصول عن شيخه العارف أبي المواهب التوسلي أن  
أول من تلقى القطبان من المصطفى فاطمة الزهراء مدة  
حياتها ثم انتقلت منها إلى أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي  
ثم الحسن رضي الله عنهم كن في كلام العارف المروي أن أول  
القطبان مطلقا الحسن بن علي انتهى قالوا ولا يكون القطب  
الغوث في كل زمان إلا من أبناء أحد الحسيني وهذا  
أيضا من مناقبها وقد نقله في جواهر العقدين ونقل  
أيضا عن ابن عطاء الله عن شيخه المروي أنه لا يلزم ذلك  
أقول ويمكن الجمع بأنه إذا كان من الخيرة فرعاً وصلت  
له بالخلاف من السيد أو بالتحقق بالغنا في سيد لأن  
القطب لا بد أن يكون جامعاً للمظاهر المجدية فالتمسكن  
فيه البضعة النبوية أو معناها فيعيد أن يميز قطباً  
بل محال عند من منح لباقتد بر ذلك والله أعلم ثم لا فني  
على غيرهما من البنات في التتميل والاعلى الأولاد فيها  
بينهم ولا فيما بين البنات وبينهم سوى ما فضل الله الذكور  
على الإناث ولا فيما بينهم وبين الزوجات المطهرات  
الآمن حيث البضعة فالسلامة في الوقف **وبعض نسايب**  
اختلفت في عدتهن وترتيبهن ومن مات قبله ومن بعده



ومن دخل بها ومن لا ومن خطبها ولم ينكحها ومن عرضت  
نفسها عليه والمتفق عليه منهن إحدى عشر سنة من  
قريش يتصلن معه صلى الله عليه وسلم في أحد أجداده  
وهن خديجة وعائشة وحفصة وأم جنيبة وأم سلمة  
وسودة وأربع عربيات زينب بنت جحش وزينب  
بنت خزيمة وميمونة وجويرية وواحدة غير عربية  
من بني إسرائيل وهي صفية وماتت عنده صلى الله  
عليه وسلم اثنتان خديجة وزينب أم المساكين وماتت  
عن تسع وياقي الكلام في مطاوعة ولا خلاف في أنه  
أول ما تزوج خديجة ولم ينكح غيرها إلى أن ماتت  
**يفضل** **بعضها** فعائشة تفعل على من سوء خديجة  
بالاتفاق وعليها على قول ومن زينب بنت جحش تليهما  
على ما قال البرهاني للعلي ولم يرد في البواق  
فالسكوت أسلم **وفي كبرى** هي أم المؤمنين خديجة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم بنت خويلد بن أسد بن  
عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي  
كانت تدعى في الجاهلية المطاهرة وكانت تحت أبي  
هالة النباش بن أبي ذرارة فمكثت له ذكرا ثم هتدا  
وهالة ثم نكحها عتيق بن عامر المخزومي فولدت له  
جارية اسمها هند وبعضهم يقدم هذا على الأول  
ثم نكحها النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن عرضت  
نفسها عليه لما رأت من حال شأنه صلى الله عليه وسلم  
وتوسمت فيه من الخير فحقق الله ذلك فدعته إلى الزواج  
وما أحسن ما يبلغ المؤمن الأذكيا وكانت لها من العمر أربعون  
سنة وبعض عام وعمره صلى الله عليه وسلم إحدى

منهن

وعشرون أو خمس وعشرون وعليه الأكثر وثلاثون على  
ما قيل وأمدقها عشرون بكرا وقيل اثني عشر أو فيه  
ذهبوا ونشأوا وفيه أربعون درهما على ما قالوا  
والنش نصف أو فيه وكانت من أشرف قريش نسب  
وحسبوا وأول الناس إسلاما مطلقا وخاتمتها كثيرة  
توفيت رضي الله عنها في رمضان قبل الهجرة بثلاث  
سنتين على الصحيح أو أربع أو خمس على ما قيل وهب  
ابنة خمس وستين سنة ودفنت بالمجور وموتة أقاتها  
معه صلى الله عليه وسلم خمس وعشرون عاما وقيل أربع  
وعشرون وكان عليه السلام يسمى ذلك العام عام الخزن  
لكونها ماتت بعد أبي طالب بثلاثة أيام أو خمسة وأمسأ  
فصلها فقال صلى الله عليه وسلم خديجة سابقة تساء  
العالمين إلى الأمان بالله ويحمد وفي الصحيحين من حديث  
أبي هريرة أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم يا محمد هذه خديجة قد أتتك باناء فيه طعام  
أو أدام وشرب فاذها هي أتتك فأقر عليها السلام من  
ربها ومنى وبشرها بيبيت في الجنة من قصب لا غيب فيه  
ولا نصب القصب اللؤلؤ والجوهر وقال صلى الله عليه  
وسلم أفضل نسائه أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة  
بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وقال  
عبد الرحمن بن زيد قال آدم عليه السلام إني لسيد البشر  
يوم القيامة إلا رجلا من ذريتي يقال له أحمد ففعل علي  
بالتبشير وجهته عا وئنت فكانت له عونا وكانت زوجتي  
علي عونا وأعانه الله على شيطانه فأسلم وكفر شيطاني  
قال ابن السكيت كان صلى الله عليه وسلم لا يسمع شيئا



شيء من أدب عليه وتكذيب له فيكون ذلك إلا فرج  
الله عنه بخديجه إذا رجع إليها تبتته وتنفق عنه ونصقه  
وتهون عليه امر الناس حتى ماتت والحاصل ان  
فضلها كبير **وغيرها** عايشة وفاطمة **الثلث** اي الاختلاف  
**ناب** اي مرتفع ظاهر بيني فقال ابو خنيفة رحمه الله تعالى  
وخديجة الكبرى افضل امهات المؤمنين وفي رواية وعائشة  
يشه افضل امهات المؤمنين بعد خديجة وفي شرح الهمزة  
لشيخ الاسلام زكريا وافضل من خديجة وعائشة وفي  
افضلها خلاف صحيح ابن العماد وتفضيل خديجة لما ثبت  
انه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة عيني قالت له  
قد رزقك الله غير منها فقال لا والله ما رزقني الله  
غير منها امنت بي حين كذبي الناس واعطني ما لمها  
حين حرمني الناس وسئل ابن ابي داود ايها افضل  
فقال عائشة اقراها النبي صلى الله عليه وسلم السلام  
من جبريل وخديجة اقراها جبريل من ربهما السلام على  
لسان محمد فهي افضل ف قيل له فمن افضل خديجة ام وفاطمة  
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
فاطمة بضعة مني فلا اعدل ببضعة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم احدا ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم  
اما ترضين ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة الامريم  
واحتج من فضل عائشة بما احتج به من انها في الاخرة  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدرجة وفاطمة مع علي  
فيها وسئل السبكي عن ذلك فقال هو الذي تختاره وتدين  
الله به ان فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم افضل  
ثم امها خديجة ثم عائشة ثم استدلال ذلك بما تقدم

وأما غير المطهراني غير نساء العالمين مريم بنت عمران  
ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد ثم السيدة امرأة  
فرعون فاجاب عنه ابن العماد بان خديجة اما فضلت  
فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة واختار السبكي  
ان مريم افضل من خديجة بهذا الخبر وللأختلاف في  
تبوتها ونسبها وقيل لها قال ابو امامة ابن النخعي  
ان سبق خديجة وتأثيرها في اول الاسلام وموازنتها  
ونسبها وقيامها في الدين عاليا ونفسها لم يشركها فيه  
احد لا عائشة ولا غيرها من امهات المؤمنين وتأثير  
عائشة في اخر الاسلام وحمل الدين وتبليغه الى الامة  
واذراكها من الامة ما لم يشركها فيه خديجة ولا غيرها  
مما تميزت به عن غيرها وتقدم ما اختاره شيخ الاسلام  
في ش البخاري وما اختيرت لها **ومريم** متنوعة من الصرف  
ومناها يلغنها الطائفة والخادمية هي ام عيسى بنت  
 عمران ابني موسى بن مائدة وقيل ابن السهم بن اموت  
من ولد سليمان بن داود وليس هو بعمران اي موسى  
وكان بينهما الف وثمان مائة سنة وكانت من الصالحات  
القانتات واجمل النساء في وقتها وافضلهن **ثم السيدة** بنت  
مراحم امرأة فرعون صرفت للضرورة **ثدي** اي ظهر  
**تناؤها** اي وصفها بالجميل وصفات التفضيل **محكم**  
هو ما ظهر منه المراد ظهورا لا يحتمل تاويله **في الكتاب**  
والسنة ايضا فاما مريم عليها السلام فقال تعالى حاكيا  
عن ملايكته وقالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك  
الاية قال البغوي قيل عالمي زمانها وقيل على جميع  
نساء العالمين انها ولدت بلا اب ولم يكن ذلك لاحد



من النساء وقيل بالتحريم بالمسجد ولم تحرم التي وقال  
تعالى فتقبلها ربهما بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا  
الى غير ذلك من الايات واما السنة فقال صلى الله عليه  
وسلم خير نسايتها مريم بنت عمران وخير نسايتها خديجة  
واشار الى واية وكيع الى السماء والارض وقال صلى الله  
عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا  
مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وفضل عائشة  
على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقال عليه  
السلام حبسك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة  
بنت خويلد وفاطمة بنت محمد واسية امرأة فرعون وقال  
صلى الله عليه وسلم ما من بني ادم مولود الا عسى لشيئان  
حين يولد فيشبه من يحيا من من الشيطان غير مريم  
وابنها الى غير ذلك وتقدم كثير من كراماتها ولادتها  
من غير زوج وانباها بفلكة الشيا في المصيف وعكسه  
مع كقالة زكريا لها وكان لا يدخل عليها غيره واذا خرج  
اغلق عليها سبعة ابواب واما اسية فقال تعالى في  
شأنها وضرب الله مثلا للذين امنوا امرأة فرعون الاية  
قال المفسرون لما غلب موسى عليه السلام السحر امنت  
امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلاكها اوتد يدورها  
ورجليها باربعة اوتاد واقامها في الشمس قال سلمان  
كانت امرأة فرعون تعذب في الشمس فاذا انقضى هوا  
عنها اطلتها الملائكة فقالت رب ابن لي عندك بيتا  
في الجنة فكشفت لها عن بيتها في الجنة حتى رآته وفي  
القصة ان فرعون امر ببطخة عظيمة لتلقى عليها  
فلما اتوها بالبطخة قالت رب ابن لي عندك بيتا

في الجنة

في الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة فانتزع وجهها  
فالقيت البطخة على جسد لاروح فيه فلم تجد لها  
وقال الحسن وابن كيسان رفع الله تعالى امرأة فرعون  
الى الجنة فهي فيها تاكل وتشرب كذا في معالم التنزيل  
واما السنة فتقدم منها كثير ومتعاقوله صلى الله عليه  
وسلم ان الله من وجنى في الجنة مريم بنت عمران وامرأة  
فرعون واخت موسى واذا انقروا فضلها بالكتاب والسنة  
فليعتقد ذلك وللمسلم عن المتفضل بينهما وبين الغير  
فانه اسلم **وقد اثبت الله فيهم فاعلم على كل الصحابة**  
جمع مصابي واختلف فيه فقيل هو من اعيان صلى الله عليه  
وسلم ميمز اموات على الاسلام وقيل هو في مقام  
الردا من اجتمع به من جنس العقلا ولو من غير الانس  
ولو غير ميمز وقد حكم بايمانه بما جاء به صلى الله عليه وسلم  
عن الله في حياته بغطه ولو في ظلمة ولو اعمى اجتمعا  
متعارفا ولو لحظة وان لم يشعر به او لم يجتمع به اجتماعا  
متعارفا لكن راي احدهما الاخر ولو مع بعد المسافة  
كاهل حجة الوداع فخرج من لم يلقه والحيوان والجماد  
والكافرو بعد الموت ولو قبل الدفن على المشهور خلافا  
لابن عبد البر والناس ومن اجتمع به قبل البعث من اهل  
الكتاب كخير الراغب وعمر بن تغلب وورقة بن نوفل  
وذهب بعضهم الى ان ورقة بن نوفل مصابي ومن مات  
غير مو من كادخل الملائكة والجن وعيسى والحضر والياس  
ومن حملهم او عتقهم من الاطفال على القول الثاني وفي  
المسئلة اضطراب كثير وقوله في مقام الردا احتزمت  
مقام الروية فانه لا بد فيه من التمييز ونحوه ومن صرح



بدخول عيسى الذهبي والسبكي وغيرهما من المحدثين  
وبه يُلغز فيقال من الصحابة من هو افضل من ابي بكر  
بالاجماع وفي الجواهر المضية قال ابو زرعة قبض  
النبي صلى الله عليه وسلم عن مائة الف واربعة عشر  
الف من الصحابة من روى وسمع قال ابن خزم ثم لم تزل  
الغيا في العبادات الا عن مائة وثلاثين منهم  
فقط رجل وامرأة بعد التقفي الشديد وكان يفتي منهم  
في حياته اربعة عشر ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن  
بن عوف وعبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وابي بن  
كعب ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وثي بن ثابت  
وابو الدرداء وسلمان وابو موسى الاشعري كما في الريان  
النضرة واما الغثوي بين يديه عليه السلام فلم تكن  
لاحد منهم سوى ابي بكر **بالعياض** كغراب اي بمفهوم  
الفناء والثبات الكثير قال تعالى محمد رسول الله والذين  
معه اسداء على الكفار الاية وقال تعالى كنتم خیر امة  
اخرجت للناس وكذلك جعلناكم امة وسطا الاية وهم  
المشاهرون بهذا الخطاب حقيقة وقال رجال صدقوا  
ما عاهدوا الله عليه الاية والذين امنوا معه الاية الى غير  
ذلك من الايات **وقضاهم** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين والمر  
سلين وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم  
اقتديتم اهتديتم وقال عليه الصلاة والسلام مثل  
اصحابي كمثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا به وقال  
صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني الحديث وقال  
لا تسبوا اصحابي فلو انفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ

روا لا حكم

خرو

مئة احدهم ولا نفسه والا حاديت في هذه كثيرة **وبشرهم**  
**رسول بجنات** كما مر في العشرة واهل بدر وبيعة الرضوة  
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين سيديا  
شباب اهل الجنة ومنه قوله عليه السلام قال لي جبريل  
راجع حفصة فانها موصوفة قوامه وانها في الجنة  
واللبش وبن بها كثير من كثرة احاديثهم وتقدم شيء من  
ذلك **وكفر** اي حكم كل من الاله والرسول صلى الله عليه  
وسلم **ذا** اي صاحب **الغضب** عليهم او على احدهم فاما  
الاله فقال تعالى ليخيط بهم الكفار فكل من حصل له غيظ  
لهم فهو كما فر قال الامام مالك من غاظه اصحاب محمد  
فهو كما فر قال الله تعالى ليخيط بهم الكفار وقال هو وغيره  
من ابغض الصحابة او سبهم فليس له في فيئ المسلمين حق  
ونزع باية الحش والذين جاؤا من بعدهم الاية واما  
الرسول فقال صلى الله عليه وسلم الله الله في اصحابي  
لا تتخذوهم غمرا بعدني فن احيهم فيحي احيهم  
ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن اذاهم فقد  
اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله  
يوشك ان ياخذه وقال من سب اصحابي فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه  
مرفا ولا عدلا وقال عتب ابي بكر وعمر من الايمان  
وبعضهم كفر وغب الانصار من الايمان وبغضهم كفر  
وحب العرب من الايمان وبغضهم كفر ومن سب اصحابي  
فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم فانا احفظه يوم  
القيامة وقال احفظوني في اصحابي واصحابي فانه  
من حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا والاخرة ومن لم

كفر



يحفظني فيهم تولى الله منه ومن تولى الله منه يوشك ان  
 ياخذهم وقال من احب عم فقد احبني ومن ابغض  
 عم فقد ابغضني وقال من احب عليا فقد احبني ومن  
 ابغض عليا فقد ابغضني وقال من سب عليا فقد سبني  
 ومن سبني فقد سب الله وعن ابن عمر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي انت في الجنة يا علي  
 انت في الجنة يا علي انت في الجنة وسيكون قوم يعالهم  
 الكرافنة فان اذركمهم فاقتلوهم فانهم مشركون  
 قال يا رسول الله وما علافة ذلك قال لا يرون جمعة  
 ولا جماعة ويشتمون ابا بكر وعمر خرج الحاكمي القزويني  
 ولا حمد وابن منيع وابي يعلى في مسنديهما عن علي رضي  
 الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال يا علي يدخل النار  
 فيك رجلان يحب مفروط ومبغض مفروط كلاهما في النار  
 وعنه ايضا قال قال رسول الله الا ادلك على عمل اذا  
 فعلته كنت من اهل الجنة وانك من اهل الجنة انه سيكون  
 بعدي اقوام يقال لهم الرافضة اذا اذركمهم فاقتلوهم  
 فانهم مشركون قال علي واية ذلك قال انهم يسبون  
 ابا بكر وعمر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كنت  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده علي فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم يا علي سيكون في امتي قوم يتحلون  
 حبنا اهل البيت لهم نيز سيمون الرافضة فاقتلوهم  
 فانهم مشركون اخرج الخبراني وعنه ايضا قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان قوم  
 يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ويدعون مسودة  
 اهل بيتي فاذا قيمتهم فاقتلوهم فانهم مشركون

وعن فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم قالت نظر  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى علي فقال هذا في الجنة  
 وان من شيعته قوما يغلطون الاسلام لهم نيز سيمون  
 الرافضة من لقيهم فليقتلهم فانهم مشركون وفي رواية  
 عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عندي فتعدت اليه فاطمة ون وجها معها فرقع النبي  
 صلى الله عليه وسلم اليه راسه وقال انت وشيعتك في  
 الجنة ان من يزعم انه يحبك اغوا ما يصفون الاسلام  
 ثم يغلطونه وفي نسخة يطيعون الاسلام ثم يرفضونه  
 ثلاث مرة يقررون القرآن لا يتجاوزوا فيه يقولها  
 ثلاثا يقال لهم الرافضة ان انت اذركمهم فاقتلوهم فانهم  
 مشركون قال يا رسول الله فما العلامة قال لا يشهدون  
 جمعة ولا جماعة ويطعنون في السلف الى غير ذلك من  
 الاحاديث المقتضية للكفر وهذا مذهب الامام  
 الاعظم ابي حنيفة وما جيبه واتباعه وقال الجمهور  
 كمالك والشافعي وغيرهما بعدد من الذي ادعى الله به  
 ان الحق هو الاول لا يكون المذهب بل الاول الخ  
 هي او من من الشمس كتابا وستة واذا قلنا بتكفير  
 مبغضهم فسا بهم بالاولى واذا كفرت يقتل الا ان يتوب  
 علي التحقيق وما قيل بعدم قبول توبته فليس بصواب  
 وان لثر النقاش في ذلك من اولي الالباب فالحق القبول  
 ولو كان سبابا للرسول فتدبر في هذا المقام ولا تتجرب  
 في الكلام وهذا حكم الساب واما من قدم في التعميل  
 عليا فهو مبتدع ومن انكر خلافة ابي بكر فهو كافر  
 في الصحيح ومنكر خلافة عمر كافر في الصحيح بزازيه وقال

فيهم

فهم



الكاشاني ومن انكر امامة ابي بكر فهو كافر وقال  
بعضهم هو مبتدع فقال وليس بكافر والمصحح انه كافر  
وكذلك من انكر خلافة ابي بكر وعمر في اصح الاقوال  
شرح وهيائيه واذا علم عظم شأن الصحابة رضي الله  
عنهم ثبتنا الله ورسوله عليهم ونبشيرهم  
بالجنة وتكفير مبغضهم **فتاويل الذي قد صار منهم**  
بان ثبت بطريق صحيح اما غيره فظاهر وذلك كما وقع بيني  
فاطمة وابي بكر وبين عثمان وغيره وبين علي ومعاوية  
من الشجار وتاويله بان يحمل على غير ظاهره بما يليق  
بمنصبهم الشريف وكما لهم المنيف فلا يخرج احد من  
العدالة بذلك لانهم مجتهدون وكل مجتهد في الفروع  
مصيب على قول او ما جورا ان لم يقصر على اضر وان  
اتفق اهل الحق بان الحق مع علي رضي الله عنه وان  
معاوية ايامه ملك لا خليفة والحاصل انهم كانوا  
ثلاثة اقسام قسم ظهر لهم ان الحق مع علي وان مخالفة  
باغ فقاتلوا معه ونصروه وقسم عكسه وقسم اشتبه  
عليهم الامر فاعتزلوا والكل ما جورون وعباد الله  
الخلصون المنورون بانوار رسوله صلى الله عليه  
وسلم خليف يخطون فضلا عما ان يضلوا بعد ان رضي  
الله عنهم ورضوا عنه والله ما احسن قول ابو بصير  
فهم في الله عزهم ورضوا عنه فاني يخطوا اليهم  
خطا ولا علم به ليس المتكلم فيهم الا منافق وهو اشد  
من اليهود والنصارى اذ هما يعلمان حوارى نبينهم  
بخلافه كما قال ذلك القسيري في الرافضة ولو تنزل  
فما وقع منهم في جنب ما اتوا ليس الا لנקطة في بحر

كما قال بعض الائمة وما احسن قول سهل لم يؤمن  
بالرسول من لم يؤفرامحابه ولم يعز او امره كيف وما  
منهم الا وله شفاعته كما روي عن كعب انه قال ليس  
احد من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الا له شفاعته  
يوم القيامة وطلب من المعيرة بن شعبه ان يشفع له  
يوم القيمة وقال ابو مخنف حميد بن زياد اتيت محمد بن  
كعب القرظي فقلت له ما قولك في اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال جميع اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الجنة محسنهم ومسيئهم فقلت  
من اين تقول هذا فقال اقرا قول الله تعالى والسا  
بقون الاولون من المهاجرين والانصار الالية والحاصل  
انهم سادات الناس واعناء دين الله الذين لولا هم  
ما اهتدينا ولا نقصد قنارا ولا ملينا **على كل الوري** اعي  
الخلق **فرض احتساب** اعي اجراي فرض لا نرم يوجرون  
عليه فنؤل قصبة قاطمة بانها لم تعلم حتى رويها الحديث  
ابو بكر وقصة غيرها بالاجتهاد ونحوه ثم التاويل يجب  
عند الاضطراب والخوض في قصصهم يحرم على العوام  
واما غيرهم فلفظ ضرورة كدفع شبهة ونحوها يجوز والا  
فيكره لانه يودي الى فتنة وليس البحث فيها من  
الحقايد الدينية ثم التاويل يجب في حقهم فقط واما  
غيرهم فيجوز عليهم حكم قارفوه من عدالة وقدر  
وغيرها وعلى هذا فاختلجوا في تكفير يزيد بن معاوية  
ولعنهم فما لكثيرون الى ذلك ومنهم امام المتورعين  
احمد بن حنبل وناهيك به علماء صلاحا وورعا ومالك  
آخرون الى انه لم يكفروا ولم يلعن لان اللعن لا يجوز على



احد من الفساق واختلفوا في لعن المجاج وفي البرازيه  
 اللعن على يزيد يجوز لكن لا ينبغي ان يفعل وكذا على  
 المجاج انتهى وانفقوا على جواز لعن من قتل حسين او اجازته  
 او امر به ولكنه لم يثبت انه امر به لك قطعاً وقال  
 بعضهم بل هو مما تروا ترمعناه عنه وان كان تفاسيله  
 احاداً والوقف اسلم كما قال ابن العماد وغيره وما احسن  
 قول اللقاني وقد كان من يزيد في حق اهل البيت من  
 الظلم والجور والاهانة ما لا يخفى على من لعنه ولا يقصر  
 عن الكبرة عند من طعنه وانما نحن فلا نجس السنن  
 بذكره وسوف ينكشف الجواب عن امره فلعنه الله على من  
 اهان العترة او اضاع حق المحبة والعشرة انتهى واعلم  
 انه لا يجوز اللعن على معاوية رضي الله عنه باتفاق اهل  
 الحق لانه خال المؤمنين وكاتب الوحي وذو السابقة  
 والفتوح الكثير وعامل الفاروق وذو النورين لكنه  
 اخطا في اجتهاده فينبغي ان لا يمس عنه بركة محبة سيدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب الكف عنه والتخفيف  
 والادب معه حتى لا يقدروا ان قال رجل للمعافي بن عمران  
 اين عمر بن عبد العزيز من معاوية فغضب وقال لا يقاس  
 باصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احد معاوية وصاحبه  
 وصهره وكاتبه وامينه على وحي الله انتهى كيف وقد  
 دعاه صلى الله عليه وسلم وله خضایل ليس هذا محلها  
 واختلف مشايخنا في اقامته بعد وفاة علي رضي الله عنه  
 فقليل نعم وقيل لا لقوله صلى الله عليه وسلم الخلافة  
 بعدي ثلاثون الحديث وقد انقضت بوفاة علي قال  
 ابن العماد وينبغي ان يحمل قول من قال باقامته عند

وفاته علي رضي الله عنه على ما بعده بقليل عند تسليم  
 الحسن له وجه قول الماتيين بعد تسليمه هو الحسن رضي الله  
 عنه وقصد القتال والسفك ان لم يسلم الحسن ولم ير الحسن  
 ذلك فترك **وقرن** ينبغي في القرن احدى عشر قولاً من  
 كل عقد من العشرة الى ثمانية ففقه ثمانية احوال  
 وقيل مائة سنة وقيل عايه وعشرة او عشرون او ثلاثون  
 او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او عايه او مائة  
 وعشرون والاول اصح لقوله صلى الله عليه وسلم لغللام  
 عشر قرناً فعاش مائة سنة وكل امة هلكت فلم يبق منها  
 احد انتهى وقال الشيخ عبد السلام اللقاني والقرن اهل  
 زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصوده  
 وسمى قرناً لانه يقرب امة بامة وعالمها لم يتم جعل السما  
 للوقت او لاهله فقرنه صلى الله عليه وسلم مدة الصحابة من  
 البعث الى اخر من مات منهم وهي مائة وعشرون سنة وانفس  
 الصحابة عليه السلام وقرن التابعين من سنة مائة الى نحو  
 سبعين وقرن ائمة التابعين من ثم الى حدود العشرين  
 وما يتبين والله اعلم انتهى ثم اعلم ان هذا اللفظ استعمله  
 النافخ تبعاً لغيره والوارد كما سيأتي وفي النفس من اضافة  
 اليه صلى الله عليه وسلم من مثلث لا يخفى على ذي بصيرة  
**خير القرون** يا فتى يا فتى النون للوزن السابقة واللاحقة لوزنهم  
 المخاطبين حقيقة بقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت  
 للناس وكذلك جعلناكم امة وسطاً ولقوله صلى الله عليه  
 وسلم خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
 ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادة  
 وفي رواية الاخرون اذ قال وفي اخرى ثم الثاني ثم الثالث

ان نزيله ما كان  
 الا ضرورة عدم  
 تسليمه

وقيل من عشرون  
 الى مائة وعشرون كذا  
 في خروج مسلم لم يلقه  
 وفي القاموس في عشرة  
 واربعون سنة او عشرة



ثم يحيى قوم لا خير فيهم وفي غيرها وخير الناس القرن  
الذي انا فيه ثم الثاني ثم الثالث قال في المواهب  
وهذا يدل على ان اول هذه الامة افضل من بعدها  
والى هذا ذهب معظم العلماء وان من يحجبه صلى الله عليه  
وسلم وراه ولو مرة في عمره افضل من كل من ياتي بعده وان  
فقيلة الصحبة لا يعد لها عمل هذا اذهب الجمهور  
وذهب ابو عمر بن عبد البر الى انه قد يكون فيمن ياتي  
بعد الصحابة افضل من كانت في جملة الصحابة وان قوله  
عليه السلام خير الناس قرني ليس على عمومه بدليل يجمع  
القرن بين الفاضل والمفضل وقد جمع قرنه عليه السلام  
جماعه من المناهقين المظهرين للديان واهل الكباير والذين  
اقام عليهم وعلى بعضهم الحدود وقد روى ابو امامه انه  
صلى الله عليه وسلم قال ملوحي لمن راني وامني بي وملوحي  
سبع مرات لمن لم يروني وامني بي وفي مستدركي داود الطيالسي  
عن محمد بن حميد عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر  
قال كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
انذروني اية الخلق افضل ايماناً قلنا الملائكة قال وحق  
لهم بل وغيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم بل وغيرهم  
ثم قال صلى الله عليه وسلم افضل الخلق ايماناً قوم في  
اصلايه الرجال يومنون بي ولا يروني فخصم افضل الخلق  
ايماناً وروى انه عن ابن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة كتب  
الى سالم بن عبد الله ان كتب اليه بسمرة عن ابن الخطاب  
لا عمل بها فكتب اليه سالم ان عملت بسمرة عن ابن الخطاب  
من عمر لا زمانك ليس كزمانه عن ولا رجالك قال وكتب  
الى فقهاء زمانه فكلهم كتب بمثل قول سالم قال ابو عمر

فهذه الاحاديث تقتضي مع تواتر طرقها وحسنها  
التسوية بين اول هذه الامة واخرها في فضل العمل الا  
اهل بدر والحد يبيد ومن تدير هذا الباب بان له الصواب  
والله ياتي فضله من يشاء انتهى واستاد حديث ابي  
داود الطيالسي عن عمر ضعيف فلا يحتج به لكن روى  
احمد والدارمي والطبراني عن ابي عبيدة يارسول  
الله احد خير من اسلمنا معك وجاهدنا معك قال  
قوم يكونون من بعدكم يومنون بي ولم يروني واستاد  
حسن ومحجة الحاكم والحق ما عليه الجمهور ان فضيلة  
الصحبة لا يعد لها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والدلائل على افضلية الصحابة على غيرهم كثيرة  
متظاهرة لا تطيل بذكرها انتهى كلام صاحب المواهب  
اقول ولو تنزل فخير بينهم من حيثيات اخرى كذلك  
ففضلهم بالثواب في بعض امور كما ورد فضل الاحاد  
بالثواب على الانبياء في بعض اشياء كما يعلم ذلك من له  
سعة اطلاع على الحديث وذلك لا يفيد اطلاق الافضلية  
المقتضي لمطلق الثواب والكلام فيه فتدبر مال الملوك  
على واما اولادهم فمروايات الامم اولاد علي رضي  
الله عنه من فاطمة افضل من سائر اولاد الصحابة رضي  
الله عنهم **فتابع** بلاياء وبها ايضا في غير الوزن وبلا  
تنوين له ايضا وهو من لقي الصحابي مؤمناً لقياً على  
غير فرق العاده وقيل لا بد من الصحبة لمزية لقائه  
صلى الله عليه وسلم على لقاء غيره ولا يشترط فيه التمييز ولو  
شرط في الصحابي لمزية الصحبة والمعنى ان الثاني يلي  
الصحابة في الافضلية من غير تراخ وتقدم ان قرنه من ماله



الى سبعين **تابع** بخلاف العاطف وهو الغاء يعني  
ان رتبته تلي الزايعي بلا مصلة وتقدم بيان قرينه  
وهذا اخر ما ذكر في الاحاديث فكل من هذه اخصل  
من بعده واختلفوا في الافضلية هل هي من حيث  
الجملة على الجملة او من حيث الافراد الجمهور على الثاني  
وقوله **بالاقتراب** اراد به التابع لا وليك ثم تابعه  
وهلم جريا بالقرب من قبله الى اخر الدنيا وهذا ذهب  
جماعة لقوله صلى الله عليه وسلم لا ياتي عليكم عام  
ولا يوم الا والذي بعده اشرف منه حتى تلقوا ربكم  
اخرج به البخاري واهم والنسائي لقوله عليه السلام  
ما من يوم الا والذي بعده شر منه وانما يسرع بخياركم  
وذهب البعض الى ان ما بعد القرون الثلاثة سوا  
لا مزية لاحد منهم على الاخر والظاهر الاول كيف  
وقد جاء فيما رواه ابن جرير واختار من امي اربعة  
قرون القرن الاول والثاني والثالث تتراربع  
فردوا الله اعلم نعم ينبغي ان تكون الخيرية فيما عدا  
الصحابه بالسبق واما غيره فقد جاء ووقع في اللاحق  
من هو خير من السابق وانكار ذلك معانده ومكايده  
للحسن وفي التمهيد ثم العرب افضل من الموالي بثلاثة  
اشيا اولها القرآن نزل بلغتهم وان اهل الجنة يتكلمون  
بالعربية وان النبي عليه السلام كان منهم انتهى وقد  
ورد في فضلهم احاديث كثيرة **ونعمان** بالمتنوين  
للمضرورة هو اسم الامام الاعظم ابي حنيفة وهي  
للزومه الدواه المسماة حنيفة بلغة اهل العراق  
اولا بنة كانت له ولم يصب اذ لم يولد له غير حماد فقط

ابن

ابن ثابت بن زوطي كوسي وسلي بن ماه هذا على  
رواية حفيده عمر بن حماد ولده وعلى رواية حفيده الآخر  
اسماعيل اخيه فهو ابن ثابت بن نعيمة بن المزيان فا  
ختلفا في نسبة كما اختلفا في اصله انه من موالي بني ثعلبة  
او انه حر قال اسماعيل من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع  
لنارق قط وقال ولده انهم موالي وان المسمى من كابل هو  
ثابت فاشترته امرأة من بني تميم الله فاعتقته وقيل ثابت  
بن طاووس بن هرملك من ساسان وقيل انه عزري  
فزوطي بن يحيى بن زيد بن اسد وفي نسخة بن راشد  
الانصاري ورد ورجح كثير ما عن حفيده لكونها اعرف  
بذلك وقال الملا الامح انه من الاحرار ووقع عليه رق  
قط في جميع الاعصار كما هو منقول عن اسماعيل بن حماد  
ابن الامام انتهى والحاصل انه انجبي على قول المحققين  
ولد سنة ثمانية بالكوفة وشذ القائل انه ولد عام احدى  
وستين وكانت ولادته في قرنه صلى الله عليه وسلم ذهب  
ثابت والده الى علي رضي الله عنه وهو صغير قد عاله  
ولذ ربيته بالبركة فتقبل الله دعاءه اذك بالسنة نحو عشرين  
من الصحابة رضي الله عنهم وروى عن ثمانية منهم وقيل لم  
يرو عن احد منهم وفتح وقال الملا والمحدث ثبوتها كالمبينة  
في مسند الامام حال اسناده الى بعض الاصحاب الكرام ومن  
ومشايخه لا يحدون ذكر منهم ابو جعفر الكبير اربعة الاف  
شيخ وقال غيره له اربعة الاف شيخ من التابعين فما بالك  
بغيرهم وقال في اشارة المرام واخذ عنه خمسمائة وستون  
شيخا بلغ منهم في رتبة الاجتهاد ستة وثلاثون اماما  
وكتب ما املاه من الاصول والحكام اربعون اماما كما في



في رسالة الامام حافظ الدين الكردي وقيل له يوم بلغت ما بلغت  
 حال ما بلغت بالافاده وما استنكفت من الاستفاده  
 والاخذون عنه لا يمكن ضبطهم ولذا قال بعض الائمة  
 لم يظهر لاحد من ائمة الاسلام المشهورين مثل ما ظهر  
 لابي حنيفة من الاصحاب والتلامذة ولم ينتفع العلماء جميع  
 الناس بمثل ما انتفعوا به وباصحابه في تفسير الاحاديث  
 لمشتبهه والمسائل المستنبطه والنوازل والمقتضيات  
 والاحكام جزاهم الله خيرا وقد ذكر بعض متأخري المحررين  
 في ترجمته نحو الثمانمائة مع ضبط اسمائهم وتسميتهم ومن  
 مناقبه انه لم يقل قولا الا واخذ به امام من الائمة  
 الاعلام قال ابو يوسف ومحمد والله الذي لا اله الا  
 هو ما قلنا قولا الا وقد قال ابو حنيفة وهو اول من  
 دون علم الفقه ورثه ابوابا وكتبوا على المعهود اليوم  
 وتبعه مالك في موطائيه ومن قبله كانوا يعتمدون على  
 حفظهم وهو اول من وضع كتاب الغرايب وكتاب  
 الشروط ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه الناس عيال  
 في الفقه على ابي حنيفة ما رايته اي علمت احدا افق  
 منه وعنه ايضا من اراد ان يتجرب في الفقه فهو عيال  
 في الفقه على ابي حنيفة انه ممن وفق له الفقه وله  
 في هذا روايات اخروا قال النووي وكان عبد الله بن  
 المبارك يقول لما دخلت الكوفة قلت لهم من اعلم الناس  
 في بلدكم هذه فقالوا كلام ابو حنيفة فقلت من اعلم  
 الناس في بلدكم هذه فقالوا كلام ابو حنيفة فقلت لهم  
 من اخوف الناس فيها من الله فقالوا كلام ابو حنيفة  
 وسمع ابن جرير رجلا يقع فيه فقال يا رجل اتقع في رجل

سلم

سلم له الناس ثلاثة ارباع العلم وهو لم يسلم لهم  
 الربع فقال وكيف ذلك قال نعم العلم سوال وجواب  
 وهو الذي تفرد بوضع الاسئلة ثم اجاب عن الكل  
 فخالفون في البعض ووافقوه في البعض فاذا جعلت  
 ما خلقوه في مقابلة ما وافقوه كان النصف فهم سلموا  
 له نصف الاجوبة وهو الربع الثالث وهو لم يسلم لهم  
 الربع الرابع وقال ابن المبارك دخل ابو حنيفة على مالك  
 فرفعه ثم قال بعد خروجه اتدرون من هذا قالوا لا  
 قال هذا ابو حنيفة العراقي لو قال هذه الاسطوانة  
 من ذهب لخرجت كما قال لقد وفق له الفقه حتى ما عليه  
 كبير مونة ثم دخل الثوري فاجلسه دون مجلس ابي  
 حنيفة فلما خرج ذكر من فقهه وورعه وقدره ورويت  
 هذه المقالة عن مالك من طرق منها طريق رواه الشافعي  
 عنه وقال الفاضل كان فقيها معروفا بالفقه مشهورا  
 بالورع واسع المال معروفا بالافضل على كل من يطرق به  
 صورا على تعليم العلم بالليل والنهار طيل الكلام حتى ترد  
 مسئلة في الحلال والحرام ذالا على الحق هاربا من السلطان  
 وقال النضر بن شميل كان الناس يبايعون الفقه حتى  
 يقفهم ابو حنيفة بما فتيه وسنه ولخصه وقال مسعر  
 بن كدام من جعل ابا حنيفة بينه وبين الله رجوة ان لا ينفق  
 وقال فيه حسي من الخيرات ما عدته يوم القيمة في هذا الرحمن  
 دين النبي محمد خير الورى ثم اعتقادي مذهب النعماني  
 وقيل له لم تركت رأي اصحابه واخذت برأيه قال لمحتة  
 فأتوا يا مع من لا رغبت منه اليه وقال سهل بن عبد الله  
 التستري لو كان في امة عيسى وموسى مثل ابي حنيفة



لما تقودوا ولما تنصوا واوروى الخطيب عن بعض  
 أئمة الزهد قال يجب على اهل الاسلام ان يدعوا لابي  
 حنيفة واهل بيته في صلاتهم لمخضلة عليهم السنة والفقه  
 وقال خلق بن ايوب صار العلم من الله تعالى الى محمد  
 صلى الله عليه وسلم ثم منه الى اهل بيته ثم منهم الى  
 التابعين ثم صار الى ابي حنيفة واصحابه فمن شاء  
 فليروى ومن شاء فليستط والمقل من الامة في حق  
 لا يخص ومما قال فيه ابن المبارك فغيا  
 ١٠ لقد زان اليلاد ومن عليها ١٠ امام المسلمين ابو حنيفة  
 ١٠ باحكام واثار وفقه ١٠ كايات الزبور على حنيفة  
 ١٠ فما في المشقة له نظير ١٠ ولا في المغرب ولا بكوفة  
 ١٠ يبيت مشعل سمر الليالي ١٠ وصار نهاره لله خيفة  
 ١٠ فمن كابي حنيفة في علة ١٠ اأم الخليفة والخليفة  
 ١٠ رايت العايبين له سفاها ١٠ خلا فالحق مع حنيفة  
 ١٠ وكيف يحل ان يوذى فقيه ١٠ له في الارض اثار شريفة  
 ١٠ وقد قال ابن ادريس مقالا ١٠ في النقل في حكم لطيفة  
 ١٠ بان الناس في فقه عيال ١٠ على فقه الامام ابي حنيفة  
 وكان يسمى التوتد لكثرة صلاته بالليل ويصلي بالقراة  
 في ركعة وركعتين واحياه بالليل في ركعة ثلاثين سنة  
 وصلى الصبح بوضوء الحشا اكثر من اربعين سنة وقال  
 ابن المبارك بلغنا ان ابا حنيفة صلى الصلوات الخمس  
 اربعين يوما بوضوء واحد وكان جيرانه يسمعون بكاه  
 بالليل حتى يترحمون عليه كانه قتل الف نفس وختم  
 القرآن في المكان الذي توفي فيه سبعة الاف مرة وراى  
 ربه في النوم مائة مرة كما تقدم ورجح خمس وخمسين حجة

سان  
ابن

وكان

وكان يعطى سادن البيت الغدينا وقال الفضل ابن  
 دكين رايت جماعة من التابعين وغيرهم فما رايت احسن  
 صلاة من ابي حنيفة ولقد كان قبل الدخول في الصلاة  
 يبكي ويدعو فيقول القايل هو والله يخشى وكنت  
 اذا رايت مثل الشن الباي من العباد وردد قوله تعالى  
 بل الساعة موعدهم الاية ليلة كاملة في صلاة وقالت  
 ام ولده ماتوا فرائدا بليل منذ عرفته وانما كان  
 نومه بين الظهر والعصر بالصيف واول الليل بمسجده في  
 الشتاء وما غسله الحسن بن عماره قال رحمه الله وغفر له  
 لم تغفر منذ ثلاثين سنة واراد شرا جارية للتسريح  
 فمكث عشرين سنة او عشرين يشاور ابي سبي سالم  
 فيشتري منه واختلطت غنم الكوفة بغنم البادية  
 فسأل كم تعيش الشاة قالوا سبع سنين فترك اللحم سبع  
 سنين والحاصل انه فريد في علمه وملاحه وزهده  
 وولعه كيف لا وهو شيخ الكا بر اهل الظاهر والباطن  
 فقد قال الاساذ ابو القاسم القشيري في رسالته  
 سمعت ابا علي الدقاق يقول انا اخذت هذه الطريقة  
 عن ابي القاسم النضر ابا دي وقال ابو القاسم انا اخذتها  
 عن الشبلي وهو اخذها عن السري السقفي وهو من معروفي  
 الكرخي وهو من داود الطائي وهو اخذ العلم والطريقة  
 من ابي حنيفة وقد اتبعه كثير من اعظم الاولاد  
 الموسوفين بحال المجاهدين والراكمين في ميدان المشاهدة  
 كابرهم بن ادهم وشقيق البلخي ومعروف الكرخي وابي  
 يزيد البسطامي والفصيل وداود الطائي وابي حامد  
 اللقمان وخلق ابن ايوب وابن المبارك ووكيع ابن



بن الجراح وابي بكر الوراق وغيرهم ممن لا يجمع  
ومع كماله كان كثيرا ما يمشي بهذا البيت  
**كفى حزنا ان لا حياة هينة ولا عمل يرضي به الله صالح**  
فانظر الى هذا النفس وما فيه من كمال الخشية وتمام  
العرفان فهو الجدير بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث  
الصحيح الذي رواه الشيخان وغيرهما لو كان الايمان  
عند الثريا لتناولوه رجال من فارس واخط مسلم للتناول  
رجل من ابناء فارس وفي رواية ابي نعيم لو كان العلم  
معلقا بالثريا للحديث وفي لفظ الطبراني بزيادة لا تناله  
العرب لئلا له الخ فهو بشارة به اذا لم يكن فيهم من هو  
مثله كما قال السيوطي وغيره وما يحج حجة وداعه  
اعطى لسنه نصف ماله ليتمكن من الصلاة في الكعبة  
فدخل وقرأ نصف القرآن قائما على رجله اليمنى ونصفه  
الاخر على الاخرى وقال المهي عرفتك حق معرفتك وما  
عبدتك حق عبادتك فعب نقصان الخدمة لكمال المعرفة  
فنودي من زاوية البيت عرفت فاحسنت واخلصت  
الخدمة وقد غفرنا لك ومن اتبعك على مذهبك الى قيام  
الساعة ومراده من قوله عرفتك الخ يعني المعرفة  
اللا يقربى والا فمن قدر الله حق قدره وقال الغضيل  
عنه انه كان في المسئلة حديث صحيح اتبعه وان  
كان عن الصحابة والتابعين فكذلك والاقاس فاحسن  
القياس وقال ابن المبارك عنه اذا جاء الحديث عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الراس والعين واذا  
جاء عن الصحابة اخترنا ولم نخرج عن قولهم واذا جاء عن  
التابعين زاجناهم وبعثه ايضا عجبا للناس يقولون

افنى بالمرأى وما افنى بالاثرو عنه ايضا ليس لا عدان  
يقول برأيه مع كتاب الله ولا مع سنة رسوله صلى الله  
عليه وسلم ولا ما اجمع عليه الصحابة واما ما اختلفوا فيه  
فيتخير من اقوالهم اقرب الى كتاب الله والى السنة  
ويجتهد وما جاء من ذلك فالاجتهاد بالمرأى وقال  
لا ينبغي لمن لا يعلم دليلى ان يفني بكلامي وقد صح  
عنه انه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي وقد حكى ذلك  
ابن عبد البر عن ابي حنيفة وغيره من الائمة كذا في  
نهاية النهاية لابن المنجد ومن ثم تبين انه واتباعه  
اكثر اقتفاء لسنة ولذا قال الشيخ عبد القادر في العنايه  
في تخرىج احاديث المدايه اعلم ان اصحابنا اكثر اتباعا  
للسنة من غيرهم وذلك انهم اتبعوا السلف في قبول  
المرسل فان السلف لم يزلوا على قبوله قال الطبراني  
اجمع العلماء على قبول المرسل ولم يأت عن احد منهم  
انكاره الى راس المائتين انتهى قلت وايضا ومن  
الدليل تقديم قول الصحابي كما مر وتقديم الحديث  
الضعيف وغير ذلك وبهذا تبين بطلان قولهم فيه  
واتباعه اصحاب الراي كيف لا وما يحج ولقي محمد بن علي  
بن الحسين بالمدينة فقال انت الذي خالفت جدي  
صلى الله عليه وسلم واحاديثه بالقياس فقال اجلس  
فان لك حرمة كحرمة جدي صلى الله عليه وسلم على صحابه  
فجلس وجلس ابو حنيفة بين يديه وقال اسئلك  
عن ثلاث مسائل فاجبني فقال الرجل اضع امام المراه  
قال المراه قال كم سهم الرجل وسهم المراه قال سهم  
المراه نصف سهم الرجل قال لو قلت يا لقياس لعكست



الحكم الثاني الصلاة اخقل ام الصوم قال الصلاة قال  
لو قلت بالقياس لقلت على خلاف النسخ الحايض تقضي  
الصلاة لا الصوم الثالث البول اخقل ام النطفة  
قال البول قال لو قلت بالقياس لقلت لا غسل من  
المني معاذ الله ان اقول على خلاف الحديث بل احوم  
حواله فقام الرجل وقيل وجهه ابي حنيفة ومن كمال  
انصافه واتباعه الحق لما رأى صبياً يلعب في الطين  
فحذره من السقوط فقال احذر انت السقوط فان  
في سقوط العالم سقوط العالم قال لا يحايه ان توجه  
الكلم دليل فقولوا به فصار كل منهم يا خذ رواية عنه  
ويرجحها وكان ذلك سبباً للاختلاف بينه وبين اصحابه  
كما قيل وروى كانه نبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم  
وجمع عظامه فوضعها على صدره وفي رواية لما استخرجها  
صار يولف بعضها على بعض فافزع ذلك فزعاً  
شدداً الى ان عاده اخوانه فارسل الى ابن سيرين  
او ذهب ابو يوسف له من غير ارساله فاولها بامت  
صاحبها يفتح للناس من سنتي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وتاولها ما لم يسبقه احد اليه فعند ذلك انبسط  
في المسائل واتى فيها بما يبهر العقل والحاصل ان  
مناقبه لا تحصى وقضايلها لا تستقصى وصنف فيها  
سبط ابن الجوزي مجلدين كبيرين سماه الانتصار لامام  
ائمة الامصار وصنف غيره اكثر منه واقل واما ما ذكره  
بعض اهل المناقب من تبشيره صلى الله عليه وسلم به  
بقوله يكون في امي رجل يقال له ابو حنيفة النخعي ان  
هو سراج امي ونحوه فكله واره وموضوع ولذلك يذكره

فحولهم كالحاوي ونحوه نعم قال صلى الله عليه وسلم  
ترفع نيسة الدنيا سنة خمسين ومايه فيحمل عليه كما  
قال الكردي وغيره واقول وفي قوله صلى الله عليه  
وسلم بعثت بالحنيفة السمحة السمحة اشار اليه والى  
مذهبه ولو انصف منصف لم يتحقق حقيقة معناه الا في  
مذهبه وقد امتحن على تولية القضاء بالضرب الشديد  
والحبس الاكيد واسقي السم قهراً ولما احس بالموت  
سجد فخرجت نفسه وهو ساجد وكان ذلك في الحبس عام  
مايه وخمسين عن سبعين سنة وقيل احدى وخمسين  
او ثلاث وثلاثين في رجب وقيل شعبان وقيل نيف  
بشوال وفي ذلك اليوم ولد الامام الشافعي رضي الله عنهما  
فخذ من مناقبه وفي شرح الآثار لما مات ابو حنيفة  
رضي الله عنه قال ابن السكيت وجد على جبهته سطر مكتوب  
وعلى يده اليمنى سطر مكتوب وعلى يده اليسرى سطر مكتوب  
وعلى بطنه سطر مكتوب فاما الذي على جبهته يا ايها  
النفس المطمئنة ارجعي الايه واما الذي على يده اليمنى  
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون واما الذي على يده اليسرى  
انا لا نفيع اجر من احسن عملاً واما الذي على بطنه يبشركم  
برحمة مني الايتين فلما وضعوه على الجنة زما  
سمعوا صوت هاتف يقول

يا قارئ الليل طوبى للقيام يا صائم النهار طول الصيام  
يا جزارك السيد بما كنت تفتي من جنة الخلد ودار السلام  
فلما وضعوه في قبره سمعوا صوت هاتف يقول فروح  
وريجان وجنة نعيم وسمع صوت ثلاث ليال بعد دفنه يقول  
ذهب الفقير فلا فاقة لكم فامعوا الله وكونوا خلفاء



**ك** ما ت نجان في هذا الزمان **يحيى** الليل اذا ما سجد  
 وقيل ان الجن يكت ليلة مات فكانوا يسمعون الصوت  
 بمذنين البيتين ولا يرون الشخص وروي على قبره مكتوبا  
 بقلم القدرة كان صاحب هذا القبر جوهرة نفيسة خرجها  
 الله من الصدق فلم تعرف الايام قيمتها فردها الى ما  
 كانت ولم يزل العلماء وذو الحاجات يقصدون قبره في  
 مقامهم ويرون نجحها فمنهم الامام الشافعي رضي الله  
 عنه فانه قال لا تبرك بابي حنيفة واجئي الى قبره  
 فاذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين وجلت الى قبره  
 وسالت الله عنده فتعقني سريرا وروي انه صلى الصبح  
 عند قبره فلم يقنث فقيلا له لم قال ناديا مع صاحب  
 هذا القبر وذكر عنه ايضا انه لم يجهر بالبسملة وقال  
 اسماعيل بن ابي رجا رايته في المنام فقلت له ما  
 فعل الله بك قال عفر لي ثم قال لو اردت ان اعذبك  
 ما جعلت هذا العلم فيك فقلت له فابن ابو يوسف  
 فقال فوقنا بدر جنتين قلت فابو حنيفة قال هيهات  
 ذاك في اعلا عليين كيعلا وجميع اعمال من التمتع بعلمه  
 من الائمة والعلماء والعوام في صحابه والحاصل انه  
 كان من اعظم معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 بعد القرآن واخلاقه الشريفة فرحمه الله تعالى ورضي  
 عنه وامدنا به دمه ونفعنا باتباعه **ومالك** بغير  
 تنوين للوزن وهو امام الائمة مالك بن انس بن  
 مالك بن ابي عامر بن عمرو ابن الحارث الاصمعي وكنيته  
 ابو عبد الله وجده ابو عامر محابي جليل شهد  
 المغازي كلها خلا بدر وابنه انس من كبار التابعين

وعلمائهم وهو احد الاربعة الذين حملوا عثمان ليلا الى  
 قبره وكان فقيها واما هو فحدث عن البحر ولا خرج  
 وهو من تبع التابعين وذكر بعضهم انه من التابعين  
 وانه لقي من الصحابة ابا المفضل وعائشة بنت سعد  
 ابن ابي وقاص ومحبته ثابتة فعلة الحازي في شرح  
 الموطا من رواية محمد بن الحسن ولد عام ثلاث وتسعين  
 او تسعين وفي شرح المشكالات ابن حجر ثلاث ومائة على  
 الاثني عشر او احدى او اثنتي عشرة او اربع او خمس او ست او سبع  
 او ثمانية او ثمانية وهو غريبها وكانت ولادة بذي  
 الحروز مكان على ثمان بر من المدينة مكث في بطن امه  
 ثلاث سنين او اكثر او سنين اخذ من ثلثاياه تابعي  
 واربعاه من تابعيهم وفي التهذيب اخذ عن شهابيه  
 شيخ بتقديم التامهم ثلثاياه من التابعين وسمياه  
 من تابعيهم من رضىه وثق بدينه واخذ عنه ائمة لا  
 يحصون ولا يعرف عن احد من الائمة رواية في الكثرة  
 كرواية واجلهم الشافعي على الاطلاق باجماع اهل الحديث  
 واما لم يخرجوا عنه لطلبهم العلم للمقدم عند الحديث  
 وحمل احمد على تاليفه المسند قبل اجتماعه به وقد اجتمع  
 ائمة العلماء على جلالة وسيادته والاذعان له في الحفاظ  
 والتثبت وتعظيم حرمة النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال امام الحديث البخاري اصح الاسانيد مالك عن  
 نافع عن ابن عمر وفي المسئلة خلاف وقال الشافعي اذا جاء  
 الحديث فمالك الجهم وما احدثني علي من مالك وقال  
 ايضا مالك وابن عيينة القريبات لولاها لذهب علم  
 الحجاز ومالك مولى وعنه اخذنا العلم وقال وهب بن



خالد مابني المشرق والمغرب رجل امن على حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالك وقال اشهب  
رايت ابا حنيفة بين يدي الامام مالك كالصبي بين  
يدي امه قال الذهبي وهذا يدل على حسن ادبه الحبيب  
حنيفة وتواضعه مع كونه اسنى من مالك بثلاث عشرة سنة  
وقال الامام احمد فيه اذ رايت الرجل يكرهه فاعلم انه  
مبتدع وكان يرى النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة مناما  
وما افق حتى تشهد له تسعون اما ما انه اهل لذكر وكتب  
بيده مائة الف حديث والف الموطا في اربعين سنة  
فاكثر الناس من عمل الموطا ففعل لهم شغلت نفسك بعلمه  
وقد اشركك الناس فيه قال لتعلم ما اريد به وجه  
الله تعالى فانما القيت تلك الموطا في الابار وجلس للدرس  
وهو ابن سبعة عشر سنة وماتت حلقته اكبر من حلقته  
مشايخه في حياتهم وكان الناس يزدهون على بابها لا يحمل  
لاخذ الحديث والفقير كازدعاهم على باب السلطان  
وله حاجب ياذن له فياذن او لا الخاضع ثم العامر وكان  
في فتياه حاشا استقلاله قول والا فوفا اليا لله وكان وما  
يقول المسائل انصرف حتى انتظر فقيل له فبكى وقال  
اخاف ان يكون لي من المسائل يوم وليلي يوم وكان اذا هم  
الكثروا سوالهم كفهم وقال حسبكم من اكثر اخطاؤهم احب  
ان يجيب على كل مسألة فليعرض نفسه على الجنة والنار  
ثم يجيب وقد ادركتهم اذا سئل احدهم فكان الموت  
اشرف عليه وسئل عن ثمانين واربعين مسألة فقال  
في اثنين وثلاثين لا ادرى وقال ينبغي للعالم ان  
يؤثر جلساؤه لا ادرى ليكون اصلا في ايديهم

ينزعون اليه وكان اذا شئت في الحديث طرحه واذا هم  
قال احد قال رسول الله حنيفة وقال يه ما قال  
ويخرج وكان يعظم السنة ويمسك بها ويحل آثار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال مطرف كان اذا اتى الناس  
مالك اخرجه اليهم الجارية فتقول لهم يقول لكم الشيخ  
تريدون الحديث او المسائل فان قالوا المسائل خرج  
اليهم وان قالوا الحديث دخل مغتسله واغتسل وتطيب  
ولبس ثيابا جدد او تجم ولبس ساجه ووضع على راسه  
رداء وتلقى له منصة فيخرج فيجلس عليها وعليه الخشوع  
ولا يزال يخرج بالعود حتى يفرغ من حديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال غيره ولم يكن يجلس على تلك  
المنصة الا اذا حدث ففعل له في ذلك فقال احب ان  
اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يكره  
ان يحدث في الطريق او هو قائم او مستجمل او على غير  
ومنو قال ابن المبارك كنت عند مالك وهو يحدثنا  
فلد غتة عمقرب ستة عشر مرة وهو يتغير لونه ويصفر  
ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما  
فرغ من المجلس وتفرق عنه الناس قلت له يا ابا عبد الله  
لقد رايت منك اليوم عجبا قال نعم انما صبرت اجلا لا  
لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وساله جوير  
بن عبد الحميد القاسمي عن حديث وهو قائم فامر بحنيفة  
فقيل له انه قاض قال القاسمي احق من ادب وذكر ان  
شمام ابن الغازي سئل مالك عن حديث وهو واقف  
فضرب به عشرين سوطا ثم اشفق له فحدثه عشرين حديثا  
فقال هشام وودت لو نازني سياطا ويزيدني حديثا



وكان كثيرا ما ينشد هذا البيت **وغير امور الدين ما كان سنة**  
**وش الامور المحدثات البدائع** وروي انه لما ضرب  
جعفر بن سليمان ونال منه ما نال وحمل مغشيا عليه دخل  
عليه الناس فاذا فقال اشهدكم اني جعلت ضاربي في  
حل فسئل عن ذلك فقال خفت ان اموت فالقي النبي  
صلى الله عليه وسلم فاستحي منه ان يدخل بعضه الى النار  
بسببي وقيل ان المنصور اقاده من جعفر فقال له  
اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط عن جسدي الا وقد  
جعلته في حل لقرايتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان لا يترك بالمدينة دابة ويقول استحي من الله ان  
اطاء تربة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافر  
دابة وروي انه قال نحو ذلك للشامعي لما وهب له كراعا  
كثيرا فقال له امسك منها دابة وقد افتي في تربة  
المدينة رديت به تبة ثلاث درة وامر بحبسه وكان له  
قدر وقال ما اوجه الى ضرب عنقه تربة دفن فيها النبي  
صلى الله عليه وسلم ويزعم انها غير طيبة وكان من اكابر  
ذوي الصلاح واعظم اهل الفلاح ومن روى الزهاد  
والعباد حتى انه لا يتردد الى الخلا الا كل ثلاثة ايام  
مرة ويقول والله قد استحييت من كثرة ترددي الى  
الخلا وكان يرخي العيلسان على راسه حتى لا يرى ولا  
يُرى وملك خمسا وعشرين سنة لا يخرج للجماعة ويقول  
اخاف ان اى منكر الا يملكتي تغييره واقام سنين لا يخرج  
للجمعة فسئل عنه فقال للناس اعذار واحتمل الناس له  
ذلك فكانوا رغب فيه واشد تعظيما او قالوا ان عذره  
سلس البول الذي حصل له من ضرب بعض اهل الظلم

وله من المعارف والحكم ما تكل له العبارة ومنه قوله  
العلم ليس بكثرة الرواية بل بنور يضيئه الله في القلب  
يفرق به بين الحق والباطل وقوله لا خير فيمن يرى  
نفسه بمحالة ولا تراه الناس اهلا لها وقوله المراء  
والجدال في العلم يذهب بنور من القلب ووقع في  
من منه ان امرأة غسلت اخرى فحزبت بيدها على فرجها  
وقالت ما كان ازنالك فلصقته يدها به وتجر واتف  
خلاصها فسأله فقال الغاسلة قد فت الميعة فخدوها  
للغذف ففعلوا فخلصت يدها واعتجت في خلافة المنصور  
او الرشد لا فتاه بعدد وقوع طلاق المكره او تقديمه  
عثمان على علي بن ابي طالب من المؤمنين من ثلاثين ومدة  
يداه حتى اخلت كثفاه وصار بعد ذلك لا يستطيع رفعها  
حتى مات ويقول وهو يضرب اللهم اغفر لهم فانيهم لا  
يعلمون وما زال بعده في رفعه من الناس واعظم  
حتى كان تلك الاسواط حلي به والحاصل انه كان  
من الايات الكبرى والاولى البشرية فلهو الحقيقة بما  
رواه الترمذي وصنفه عنه صلى الله عليه وسلم يوشك  
ان يفربه الناس كباد الابل يطلبون العلم فلم يجدوا  
اعلم من عالم المدينة وبارواه الحاكم ومحمد يخرج ناس  
من المشرق والمغرب في طلب العلم فلا يجدون اعلم من  
عالم المدينة وفي رواية اخبرني عن عالم المدينة وعلى هذا  
جمع من الائمة منهم سفيان بن عيينة وعبد الرزاق وما  
يروى فيه من احاديث مخصوصه فليس لها اصل من  
يوما فاقام مريضا اثنين وعشرين يوما وتوفي بالمدينة  
يوم الاحد لعشر خلون وقيل لاربع عشر خلت من ربيع



الاول عام سبع وتسعين ومائة وصلى عليه واليها من  
قوي العباس ودفت باليقين ومدة مشهور بجانب  
بيت مدفن نافع وعمره سبع وثمانون او قريب من  
سبعين في نحو سبعين منها يفتي الناس وترك من الاولاد  
يحيى ومحمد او حماد او ام ايها وقال القافي عياض في  
المدارك راي عمر بن سعد الانصاري ليلة مات ما كذا قايلا يقول  
لقد اصبحت الاسلام نزع ركنه

عند امة ثوى المهدي لذي ملك الغر

امام المهدي ما زال للعلم صائنا

عليه سلام الله في اخر الزهر

وعن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال رايت ابي في النوم  
وعليه فلسوة طويله فقلت ما فعل الله بك قال  
رينني بزينة اهل العلم قلت فابن مالك قال فوق  
فوق فلم يزل يكرر فوق حتى وقعت الفلسوه عن  
راسه وذكر القشيري انه قيل له ما فعل الله بك بعد  
موتك قال غفر لي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان  
عند روية الجنائز سبحان الحي الذي لا يموت وهذه  
نبذة من مناقبه وقد افردت بمولفات كثيره **شافي**  
بحدف واو الحلف هو نسبة لجد شافع واسمه محمد بن  
ادريس ابن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب  
بن عبد الله بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف  
رابع اجداد النبي صلى الله عليه وسلم فهو عربي قرشي  
بالاتفاق وقد كان اربعة من اجداده من الصحابة كما  
كان ابو بكر الصديق وابوه وابنه وابن ابنه صحابة  
سواء بسواء كما ذكر ذلك وبينه السجاء في استجلاب

الخرف وارده على قولهم انه خصوصيه لابي بكر فقط  
فقد منعت عظمة وهو الامام المجلي والعالم النبيل  
القافي لمشايج علماء زهد او ورعا ومعرفة وفكاهة  
وفطنة وحفظا ونسب البارع في العلوم الجامع بين منطوقها  
والمعنوم امام الحرمين الشريفيين والارض المقدسة التي  
هي اشرف مكان واعلمها افضل اهل الارض اذا اجتمع له  
فيها من الاتباع ما لم يجتمع لغيره ولديغزة على الامسح  
او بعسقلان عام خمسين ومائة بالاتفاق قال الربيع في  
اليوم الذي مات فيه ابو حنيفة ففيه اشارة الى انه  
يخلفه وقيل لم يثبت ذلك ونشاء يتيما في جرامه في  
قلعة عيش ومنيق حال وكان في صباه يحال على العلماء ويكتب  
ما يستفيد منهم في العظام ونحوها المعجزة عن عن الورق  
حتى ملأ منها خبايا وتفغ في ملكه على مسلم بن خالد  
الزبجي وكان منزله شعب الخيف منها ثم قدم المدينة  
فلزم ما لك وقرأ عليه الموطا حفظا فاعجبته قرأته وقال  
له يا محمد اتق الله تعالى فسيكون لك شأن وكان سنة لما  
اتاه ثلاث عشرة سنة ثم رحل الى اليمن حين تولى عمه القفا  
بها واشهر ثم رحل الى العراق واخذ في الاشتغال ليلا ونهارا  
وجد فيه وناظر محمد بن الحسن وعمره ونشر علم الحديث  
والسنة فلما القى بناصر السنة وقام بذهبه واستخرج الا  
حكام منها ورجع كثير من العلماء عن مذهبه الى مذهب  
لما فهم لهم ترجيحه باعتماده على الحديث وتبريه مما يقوله  
وخر الى مصر ومكث بها الى ان تقطعت ومات كما شهد له  
الحارف الكبير ابو الحسن الشاذلي قال الياضي يحتمل انها  
قطبية الاولوية التي تستقل من واحد الى واحد ويحتمل ان يكون



للعلماء قطب وللأولياء قلب قال الفقيه حسين الظاهري  
 المشافعي قطب الطايفتين فإن العلماء سادات الأولياء  
 وقد قال الشافعي رحمه الله إن لم يكن العلماء العاملين  
 أولياء فليس لله ولي والله أعلم واستنبط فيها مذهبه  
 الجديد في خواريج سنين ورحل الناس إليه من جميع الأقطار  
 قال الربيع بن سليمان رأيت على باب الإمام الشافعي  
 سبعمائة راحلة تطلب منه سماع كتبه وقال أيضا سمعت  
 الشافعي يقول كنت ببغداد فرأيت في المنام كان علي بن  
 أبي طالب رضي الله عنه دخل وقعد عندي ونزع خاتمه  
 من يده وجعله في يدي فعبرت له بأنه لم يبق موضع  
 في المشرق والمغرب يذكر فيه علي إلا ذكر الشافعي فيه ورأى  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد أعطاه ميزانا فأولت له  
 بأن مذهبه أعدل المذاهب وأوفقها للسنة التي هي أعدل  
 الملل وأوفقها للحكمة العلمية العملية وكان مذهبه الحديث  
 ويقول إذا صح الحديث فهو مذهبي وكان يقول وددت  
 أن الخلق تعلموا هذا العلم ولا ينسب إلي منه حرف  
 وروى عن طريق أنه جرى ذكره عند الإمام أحمد فقال  
 يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يقيض على رأس  
 كل مائة سنة من يعلم الناس دينهم وكان عمر بن عبد العزيز  
 على رأس المائة الأولى وأرجو أن يكون الشافعي على رأس  
 المائة الأخرى وكان يقول وددت أني إذا نظرت أحدا  
 أن لا أظهر عليه محبة بل أحب أن يظهر الله تعالى الحق على  
 يديه وكان يقول ما حلفت بالله قط إلا صادقاً ولا كاذباً  
 فانظر إلى هذا الخوف منه من الله والتعظيم لجلاله وقال  
 ما شجعت منذ ست عشرة الأشعبة طرحتها من مساعي

وكان

وكان مكرمه أن فرق عشرة آلاف دينار في مجلس خارج  
 مكة وكان كثير الأعراف والأسقام منها البواسير حتى  
 كان لا يجلس للحديث إلا والمثنت تحته يقطر فيه الدم  
 وكان يونس بن عبد الأعلى يقول ما رأيت أحداً لم يمس  
 السقم ولا من المرض ما لم يمس محمد بن إدريس الشافعي وكان  
 يقول إذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث فكأنني رأيت  
 رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال لورأيت  
 صاحب بدعة يمشي على الماء قبلته وكاشف أصمابه  
 بوقايح وقعت بعد موته وله في الحكم والمعارف نثر  
 ونظم ما لا يحصى فمنها قوله زينة العلماء التوفيق وجليتهم  
 حسن الخلق وجمالهم كرم النفس وقوله زينة العلم الورع  
 والحلم وقوله لا عيب بالعلماء أجمع من رغبهم فيما زهدهم  
 الله فيه وزهدهم فيما رغبهم فيه وقوله ليس العلم ما  
 حفظ العلم ما نفع وقوله من أحب أن ينور الله قلبه فليطه  
 بالخلوة وقلة الأكل وترك مخالطة السفها وبخس أهل  
 العلم الذين ليس معهم أذى وقوله لا يعرف الربا إلا  
 المخلصون وقوله لو أوصى لأعقل الناس مرق إلى الزهاد  
 وقوله العاقل من عقل عقله عن كل مذموم وقوله  
 القناعة تورث الراحة وقلادة الراحة وقوله أرفع  
 الناس قدراً من لا يرى قدره وأكثرهم فضلاً من لا يرى  
 فضله وقوله للمروءة أربعة أركان حسن الخلق والسماحة  
 والتواضع والشك ومن النظم قوله

مررت على المروءة وهي تبكي ٦ فقلت لها لما تبكي الفتاة ٦  
 ٦ فقالت كيف لا أبكي وأهلي ٦ جميعاً دون خلق الله عاتوا ٦

وقوله



عزير النفس من ملك القناع ، ولم يكتف بالخلق قناعه ،  
 انالته القناعة كل عز ، وهل عز من القناعة ،  
 دفيرها النفسك راس مال ، وصير بعدها التقوا بضاعه ،  
 لتغني في زمانك عن لئيم ، وتغني في الجنان بمبر ساعه ،  
 احب الصالحين ولست منهم ، لعلني انال بهم شفاعه ،  
 واكبره من بضاعته المعاميه ، وان كنا سواء بالبضاعه ،  
 وسئل عن واجب واوجب منه وعن عجب واعجب منه  
 وعن صعب واصعب منه وعن قريب واثير منه فاجاب  
 ، واجب على الناس ان يتوبوا ، لكن ترك الذنوب اوجب ،  
 ، والاهل في حاله عجب ، وغفلة الناس عنه اعجب ،  
 ، والصبر في النائيات صعب ، لكن فوات الثواب اصعب ،  
 ، وكل ما ترجي قريب ، والموت من كل ذلك اقرب ،  
 والحاصل انه من الكابر الالام واعظم العار فيمت  
 وائمة الدين فكم له من اتباع قد ملائت كثير من البقاع  
 وكم في اتباعه من حفاظ الاحاديث سيد الايقاظ  
 ولقد اجاد القايل ، الشافعي امام كل ائمة ،  
 ، تزبوا فصايه على الالاف ، غتم النبوة والامامة والهدى ،  
 ، محمد بن هاشم العبد مناف ، وهو الاحق بقوله صلى الله  
 عليه وسلم اللهم اهد قريشا فان عالمها يملأ طباق  
 الارض من علمها وقد ورد بطرق متعددة مختلفة فزعم  
 وصغره حسدا وغلط قال الامام احمد وغيره نراه  
 الشافعي وناهيك به وقال المشايخ عنه انه قال لا يرى  
 هذا الحديث انطبق الا على محمد بن ابراهيم الشافعي  
 وقد نزل جماعته من الكابر العلماء عليه وقال الربيع  
 جعنا مع الشافعي وكدر حمة الله فما ارتقى شرفا ولا

هبط واديا الا وهو يكتي وينشد ،  
 يا ركبنا قف بالمحصب من منى ،  
 ، واهتف بقاطن خيبتها والناهي ،  
 ، سحر اذا فاض الحبيب الى منى ،  
 ، فيضا كملت علم الغرات الغايمنى ،  
 ، ان كان رخصا حب ال محمد ،  
 ، فليشهد الشغلان اني رافضي ،  
 وقال المزي د خلعت عليه في مرضي موته فقلت له  
 كيف اصبحت وال اصبحت من الدنيا راحلا وسوا عمالي  
 ملا فيا ر علي الله واردا فلا ادري روي تمير الى الجنة  
 فاهنيها او الى النار فاعز بها ثم بكوا وانشا يقول  
 ، ولما قسى قلبي وضافت مزا هي ،  
 ، جعلت رجائي بمو عفوك سلما ،  
 ، تعافيني ذنبي فلما قرنته ،  
 ، بعفوك ربي كان عفوك اعظما ،  
 ، فما زلت ذا عفوك عن الذنب لم تزل ،  
 ، يتوود وتعفومنه وتكرما ،  
 ولما اختصر دخل عليه جماعته فقال اما انت يا ابا  
 يعقوب فموت في قبورك واما انت يا مزي فيكوت  
 لك بمصر مئذات وهنات وانت يا ابن عبد الحكم ترجع  
 الى مذهبك ابيك وانت يا ربيع انقمهم لي في نشر  
 الكتب قم يا ابا يعقوب فتسلم الحلقة فكان كما قال  
 وعن بعض الصالحين انه لقي الخضر فقال له ماتقول  
 في الشافعي قال من الاول ناد قال فاهم ابن حنبل قال  
 صد يق قال فبشر الحافي قال ما ترك بعده مثله والظاهر



ان هذا قبل ترفيقه الى رتبة القطبية كما قال صاحب  
العزالي والخاص **ل** ان مناقبه لا تعد وفضائله لا  
تحد وقد اثنى فيها كثير من اكابر المتقدمين والمتأخرين  
وذكر منهم المناوي ما ينفى على عشرين وثلاثين في الله  
عنه بعد المغرب ليلة الخميس او الجمعة اخبر يوم من رجب  
او في اخر يوم من ربيع الاخر اقول اشهرها اولها سنة  
اربعمائة وثمانين ومئتين واربعمائة وخمسة وثمانين  
بالقراءة واريدها ان منه نقله الى بغداد فظهر من قبره  
عند فتحه رواج عطلة الحاضرين عن احسانهم فتركوه  
ودفن حوله كثير من الاوليا وقبره تزيق محراب الاجابة  
الدعاء وهو القطب الاعظم لاهل مصر الذي عليه تدور  
شؤونهم وتنزل بركاتهم رحمتهم فرضي الله عنه وارضاه  
وامدنا بانفاسه وتبعنا باتباعه وقال الربيع قبل  
موت الشافعي بايام كان ادم مات فقبل هذا موت  
عالم اهل الارض لان الله تعالى علمه الاسما كلها ثم رآته  
بعد موته بيسير فقلت ما فعل الله بك قال اجلسني على  
كرسي ونشر علي اللؤلؤ الرب **واحمد** هو ابو عبد الله  
احمد بن محمد ابن حنبل بن هلال الشيباني هو الصديق  
الثاني المروزي ثم البغدادي الصابر على المحنة الناصر  
للسنة شيخ الحصابة ومقتدي الطائفة وامام الدنيا  
الامام البارع المجمع على امامته وجلالته وورعه وزهده  
وحفظه ووفور عقله وسيادته ولد في ربيع الاول عام  
اربعمائة وستين ومائة ببغداد وتوفي على الشافعي وغيره  
واخذ عن عبد الرزاق وابن عيينة ويزيد بن هارون  
واقرانهم وعنه جماعة من شيوخه وخلائقه لا يحصون

من العلماء

من رتبة

منهم

منهم البخاري وكان يحفظ الف الف حديث واثنان  
وسبعين الفا من الاخبار وقال ابو زرعة رايته  
ثلاثة لم ير مثلهما ابدار ذكره منهم ثم قال كان الله  
جمع له علم الاولين والآخرين من كل صنف يقول ما شا  
وعيسك ما شا وقال الشافعي رضي الله عنه خرجت من  
بغداد وما خلفت بها اتقي ولا اقم ولا ازه ولا اوع  
ولا اعلم منه وقيل لابن المبارك نعم احمد الى التابعين  
قال الكبار هم وقال ابن راهويه هو حجة بين الله وبين  
عباده وقال قتيبة وابو حاتم اخذوا من الرجل بحسب  
احمد فاعلم انه صاحب سنة وقدرى ربه في المنام كذا  
وكذا مرة وتقدم وكان مجلسه خاصا بالمحدث وامور  
الآخرة لا يذكر فيه شيء من شؤون الدنيا الا لمن وصى  
وكان اكثر ادمه الخل واذا انتهى الطعام طعنوا له عدسا  
وشحما في فخارة وكان يحيي الليل كله ويحيل الى العزلة  
ويوترها حتى كان لا يرى الا بسجدة او جارية او عيادة  
وله كل يوم وليلة ختمة ويسر ذلك على الناس وكان  
ابو عتبة يقول بت ليلة عند الامام احمد اطلب الحديث  
فاتي باناء فوضعه عند راسي فلما اصبحت نظرت الى الماء كما  
هو لم يستعمل فقال سبحان الله رجل يطلب العلم ولا يلبسه  
له ورد بالليل ولم يتحدثني وكان يقول طوبى لمن اخل الله  
ذكره في هذه الدار وكان من اكابر ائمة الوجود والزهد  
حتى انه رهن سطلا له عند يقال بكه فخافكه فاخرج له  
سطلين فقال احدهما لك قال اشكر علي سطلي هو لك  
والاخر اهم فقال هذا سطلك وانما اردت اخبرك قال  
لا اخذه وتركه ومضى وصنف المسند الذي هو اصل من اصول



هذه الامة انتقاء من اكثر من سبعمائة الف حديث  
قال الحافظ عبد القادر الزهراوي فيه اربعون الف  
حديث الا اربعين او ثلثا ثين وعن ابن المنادي فيه  
ثلاثون الف حديث ولعله اراد باستقام المكرر او خاليا  
عن زيادة ابنه وقد ذكر ابن دحيه فيه اربعون الفا زيادة  
ابنه وقال ما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فارجموا فيه الى المسند فان وجد قوله  
والا فليس بحجة ومن شئ بالغ بعضهم فاطلق الصحة على  
كل ما فيه والحق ان فيه منحيقا وشديدا حتى ان ابن  
الجوزي ادخل كثيرا منها في الموضوعات لكن حقق الحافظ  
بن حجر نفي الوضع وانه احسن انتقاء وتخبر من الكتب  
التي يلتزم مولفوها الصحة في جميعها كالسنن الاربعة  
وكان يصلي في كل يوم وليلة مائة وخمسين ركعة وكان  
يوصل الصوم ويفطر كل ثلاثة ايام على تمر وسويق  
وجح خمسين حبة ثلثا منها ماشيا وكان نفقته في كل حجة نحو  
عشرين درهما وراى الشافعي في اليوم المصطفى صلى الله عليه  
وسلم فقال كتب الى ابي عبد الله فاقرأ عليه السلام وقل له  
ستموت وتذعن الى القول بخلق القرآن فلا يجيبهم فيرفع  
الله لك علما الى يوم القيامة فكتب اليه بذلك كتابا وجهزه  
مع الربيع فلما وصله الكتاب قال له الربيع البشارة فخرج  
احمد قيصه فاعطاه اياه فلما عاد للشافعي قال ما اعطاك  
قال قيصه قال لانفجعتك فيه لكن اغسله وادفع الما الى  
لا تبرك به وناهيك بها من منقبه وكان عند الناس كالصديق  
يوم الردة والغاروق يوم السقيفة وعثمان يوم الازار وعلي  
يوم صفين وقد قام في تلك الحنة مقام الصديقين وقال

عن الجميع

الفضيل حبس الامام احمد ثمانية وعشرين شهرا وقال  
لما سجنوا احمد وضعوا في رجله اربعة قيود ولما قدم  
الى سبط اعانه الله برجل يقال له ابو الميثم العيار فوقف  
عند راسه وقال يا احمد ان فلان المص لقد ضربوني ثمانية  
عشر الف سوطا لاقرفلم اقر وانا على الباطل وانت على الحق  
فاحذر ان تعلق من حرارة الضربة يا احمد فكان كلما اوجعه  
الضرب ينكر كلام المص ويصبر وكان بعد مجتده كلما تذكر  
كلامه ترحم عليه ودعاه وكان يضرب بالسياط الى ان يغى  
عليه ويخنس له بالسيف ثم يرمي على الارض ويد البطة  
وكان ابن ابي ذر واد هو الذي تولى مناظرة عن الخليفة  
وقال له ان احمد هناك مبتدع ثم يلتفت الى احمد ويقول له  
ان الخليفة قد حلف ان يقتلك بالسيف وانما يهز بك عزيا  
بعد ضرب الى ان تموت وما زالوا يتناظرون الى ان عجز  
الخليفة من ذلك فلما اطال بهم الحال قال ابن ابي ذر واد  
يا امير المؤمنين اذا قتلتني ودمه في اعناقنا فرغ الخليفة  
يده فلعنه فخر مخشيا عليه فخاف الخليفة على نفسه من  
اصحاب احمد وشيعته فدعاهم فربش على وجهه فافاق  
ولما قدم للضرب والناس بين يدي الخليفة قداما قال  
انسان لا احمد امسك راسي الخشبين بيدك وشده عليهما  
فلم يفرهم مقاتلة فتخلعت يداه ولم يزل يتوجع منها حتى  
الى ان مات ومكث بعد الضرب يقطع اللحم والجلد من مقعده  
سنتين الى ان مات قال ميمون بن الاصبغ كنت ببغداد  
فسمعت ضجة امتحان احمد فدخلت فلما ضرب سوطا قال  
بسم الله فلما ضرب الثاني قال لا حول ولا قوة الا بالله  
ف ضرب الثالث فقال القرآن كلام الله غير مخلوق ف ضرب



الرابع فقال له قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا  
فضرب به عشرين سوطا تلكه لباسه حاشيته ثوب فانقطعت  
فنزل السور الى عاتية فدعا فحاده ولم ينزل ودخلت  
عليه بعد سبعة ايام فقلت يا ابا عبد الله رايك بترك  
شفيتك فاني شئيت قلت قال قلت اللهم اني اسالك  
باسمك الذي ملأت به العرش ان كنت تعلم اني على  
الصواب فلا تهتك لي ستر او روي عنه انه كان كلما ضرب  
سوطا ابراز مة المعتصم فسئل فقال كرهت ان اتى يوم  
القيامة فيقال هذا عريم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم  
او رجل من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم قال احمد  
بن عسان لما حلت مع احمد الى المامون وتلقاه الخادم  
وهو يبكي ويسجد موعه وهو يقول والله لقد عز علي  
يا ابا عبد الله ما نزل بك فخذ جرد امير المؤمنين سيفا  
لم تجرده قط وبسط نعلاه لم يبسط قط ثم حلف وقال  
بقرايتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رفعت السيف  
عن احمد وما حبه حتى يقول القرآن مخلوق فحشي احمد  
على ركبته ورمى الى السما بعينه ودعا ربه فامضى  
الثلاث الاول من الليل الا وخت بميمية ومجة فاقبل  
علينا خادمه وهو يقول صدقت يا احمد القرات  
كلام الله غير مخلوق قد مات والله امير المؤمنين وفيه  
انما كان بعد موت المامون في خلافة المعتصم ولم  
يزل في محنة الى ان مات وتولى بعده الواثق فاستد  
الامر على احمد واختفى حتى مات الواثق وولي المتوكل  
فرفع المحنة عنه وامر باحضاره واكرامه واعزازه  
وكتب الى الافاق برفع البدع واظهار السنة وان القرات

كلام الله تعالى غير مخلوق ولما دخلوا به عليه وكان من  
انوار الناس وجهها قال المتوكل يا اماه قد نارت الدار  
بهذا الرجل فاستبشر به ثم جاء بثياب نفيسة فلبسها  
له فبكي وقال سلمت منهم عمري كله حتى دني اجلي  
بليت بهم وبديناهم ثم نزع الثياب لما خرج من عنده  
وقيل لبشر الحافي لو فقت وتكلمت بثل ما تكلم فقال  
لا اخوى عليه ان احمد قام مقام الانبياء والحاصل امت  
شانه مصداق قوله صلى الله عليه وسلم انه كائن في  
امي ما كان في بني اسرائيل حتى ان المنشار ليوضع على  
فرق راس احداهم فما يصر فيه ذلك عن دينه قال علي  
بن شعيب الموسي كان احمد بن حنبل عنده ناهو الذي  
قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وقال  
صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد خلاوة الا  
يمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما  
وان يحب المرء لا يحبه الا الله وان يصدق في النار احب  
اليه ان يرجع في الكفر بعد ان انقذه الله منه قال  
الامام البيهقي فاجتمعت هذه الخصال الثلاث في ابي عبد  
احمد بن حنبل واخراج الطبراني ان رجلا دخل عليه وعنده  
جمع فقال من منكم احمد بن حنبل فقال احمد انا ما  
ها جئت قال حثت من ارجاية فرسخ برا وبحرا تاخ  
انت فقال تعرف احمد بن حنبل فقلت لا قال فانت بغداد  
وسئل عنه فاذا رايته فقل له التحف يقربك السلام ويقول  
ان ساكن السما الذي على عرشه استوى راسه عنك واللائكة  
رامنون عنك بما صبرت نفسك لله وكان من اكاره الحارقي  
والعابدين والخائفين وله في الحارفين والحكم ما لا يحصى



من الكلم فمن ذلك قوله زهد الحوام عن الحرام وزهد  
الحوام عن الخسول من الحلال وزهد العارفين في  
ترك ما يشغل عن الله وقال لئن تطلب الدنيا بالآف  
والزمار خير من ان تطلبها بدينك وقال الطرطوسي  
ذهبت انا وبجي الجلال وكان من الابد الى احمد فسالناه  
بما تليين القلوب فقال بكل الحلال قررنا من عنده الى  
بشر فسالناه فقال لا يذكر الله تطئن القلوب فقال  
ان احمد سألته فقال اي شئ قال قلت قال بكل الحلال  
قال جاء بالاصل الاصل ما قاله احمد مات رحمه الله تعالى  
ليلة الجمعة ثاني عشر ربيع اخرا وثلاث عشر بقين منه  
اول غير ذلك سنة احدى واربعين وخمسين على الصحيح  
وقد استكمل سبعا وسبعين سنة وكان يقول للمبتدع  
بيننا وبينكم يوم الجنائز فلما قبض صاع الناس وارتفعت  
الاصوات بالبكا وارتجت الدنيا واغلقت بغداد لمشهده  
وخرج اهلها الى مصر يصلون عليه فمرروا من حفرة جنازة  
من الرجال فكانوا ثمانمائة الف ومن النساء ثمانين الف او  
ستين الف سوى من كان في الاطراف والسفن والاسطحة  
فانهم بذلك يصلون اكثر من الف الف وقال ابو زرعة  
بلغني ان المتوكل امر ان يمسح الموضع الذي وقف الناس فيه  
للملاة على الامام احمد فبلغ مقام النبي الف وخمسمائة الف  
في طبقات المناوي وسمائة الف الف واسلم يومئذ عشرون  
الف او عشرة الاف او ثلاثون الف من اليهود والنصارى  
والمجوس وسموا الجن تنعيه ليالي واشهر في جزائر البحر  
وغيرها ودفن ببغداد وقبره ظاهر بزار ويتبرك به  
وكشف بعد موته بمائتين وثلاثين سنة لموت بعض الاشراف

ودفن بجانبه فوجد كفته مبيحا لم يبيل وجثته لم تتغير  
وقال ابن ابي الورد رايت في النوم المصطفى فقلت ما  
شان احمد قال سياتيك موسى فاسأله فاذا بموسى  
فقلت يا نبي الله ما شان احمد قال بلي في السرا والمقرا  
فوجد صا قافا الحق بالصد يعين وراي بعض الاخيار  
بشر الحاني في النوم فقال من اين قال من عليين قال ما فعل  
احمد بن حنبل قال تركت الساعة بالكل ويشرب ويتخمر بين  
يدي الله القمعة وقال العارف بالله ابو بكر بن يوسف المكي  
المدني رايت في المنام كان القيامة قد قامت واحضرت الائمة  
الاربعة بين يدي الله تعالى فقال لهم الجليل جل جلاله  
اني ارسلت اليكم رسولا واحدا بشرية واحدة فجعلتموها  
اربعة ذلك ثلثا فلم يجبه احد فقال احمد يا رب  
انك قلت وقولك الحق لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن  
وقال صوابا فقال له الباري تعالى تكلم فقال يا رب من  
يشهد علينا قال الملائكة قال لنا فيهم قدح وذلك انك قلت  
وقولك الحق واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض  
خليفة قالوا اجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الاية  
فشهدوا علينا قبل وجودنا فقال تعالى جلودكم تشهد  
عليكم قال يا رب كانت الجلود لا تنطق في الدنيا وهي اليوم  
تنطق مكلفه وشهادة غير المكلف لا تقم فقال تعالى انا  
اشهد عليكم فقال يا رب حاكم وشاهد فقال تعالى اذهبوا  
فقد غفرت لكم فيا لها من منقبة وما يرد عليها فليس له  
وجه لان ذلك اليوم شانه عجيب فما يصدر فيه ليس بغريب  
وبهذا تبين لك ان الائمة الاربعة رضوان الله عليهم من  
عباد الله الاخيار والمساكين حسنة سيد الابرار وكلهم منه



ملتصون ومن يجرش بعته وحقيقته مغتربون وبأحوال  
آله ومحبته معتدون والتابع لهم ما جاور والمعتز من  
عليهم أو على أحدهم مأثور ويحشي عليه من سوء  
الخاتمة والعباد بالله لا يفهم من أولياء الله الذين من  
أذا هم أذن الله بحربه وطرده عن باب شرموده وقربه  
وفي حاشية الشيخ إبراهيم يري على الأسباب وما يجب  
على هذه الأمة في حق الأربعة الأئمة لولا أنا على بن ميمون  
أعلم أيها السائل أنه يجب على كل واحد منا متابعة إمامه  
في جميع ما بلغه عنه ومن لم يفعل فهو عامي وسوله  
نعم إن قلت من الأفضل منهم قلت ليس في ذلك دليل  
قاطع نعم كلهم من خيار القرون التي قال فيها صلى الله  
عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين  
يلونهم فأبوا حنيفة قطعا من الأول ومالك أيضا منه  
على بعض الأقوال والشافعي وأحمد من الثاني وعلى  
هذا فافضليتهم على حسب ترتيبهم في الوجود لاسيما  
على قول الجمهور أنها بالافراد وهذا ما أدين الله به  
لأميل إلى مذهب ولا غيره فهم عندي كالخلفاء الأربعة  
لهم فضائل ومزايا وترتيبهم لهم فبايعهم اقتديت  
أهتديا ومما يدل على ذلك ترتيب أكابر العارفين  
لهم في تراجمهم على هذا وقد أومح الأمر العارف الرياني  
عبد الوهاب الشرائفي في منزلة حيث صور مقاماتهم  
في الجنة بالقرب من الرسول على هذا وأقسم أنه لقد  
راه كشفا ولقد كان في خاطري من تصويره فيهم  
بالترتيب مع عدم تصوير مقامات الخلفاء الأربعة وأضرهم  
حتى كنت في بعض السنين في آخر رمضان بعد الفريانيما

فنظرت م

فرايت شخصا يقول قم فقلت قال انظر في اليهود فلم  
أجد شيئا فقال انظر في النصارى فنظرت فلم أجد شيئا  
فقال انظر في المغرب فنظرت فلم أجد شيئا فقال انظر  
في المشرق فنظرت فقلت هذا أبو حنيفة فقال هو وزير  
الدنيا فاستهتت وفهمت منه أنه لما كان وزيراً كانت قبته  
قرباً من قبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الوزير  
مرتبة بعد مرتبة السلطان وأن الخلفاء الأربعة لما كان مقامهم  
مقام الخليفة لم يكن لهم مقام مع حمولة لأن مقامه عين  
مقامهم وإذا حضر الأصل كفى عن البدل ثم أئمة أهل  
السنة ليسوا محصورين في الأربعة بل كثيرون كابن عيينة  
والأوزاعي والليث بن سعد والسمي بن زهير والثوري  
وداود الظاهري ومحمد بن جرير الطبري ومسلم أبو منصور  
الماتريدي وأبو الحسن الأشعري وغيرهم وكل أهل صواب  
وأئمة لذوي الألباب وإنما جمع العلماء على الأربعة واختارهم  
فدار الأمر عليهم ثم لما ذكر أئمة الظاهر شرع يذكر إمام  
الباطن فقال **والجني** كزبير لقب أبي القاسم سعيد بن  
عبيد سلطان الطائفة الصوفية كذا في القاموس وقال  
الشيخ عبد السلام اللغاني محمد بن الجني وقال المناوي  
أبو القاسم بن محمد وهو ثناء وندي الأمل بغدادى المنشأ  
قواريري زجاجي نسبة لحفوة أبيه هو سيد طائفة الصوفية  
باجماع منهم وأمامهم وبطلان العارفين مرجع أهل  
السلوك في زمنه وبعده ودار حقايقهم عليه لم يرفي  
عصره من اجتماع له علم وحال غيره وكنت إذا رأيت علمه  
رجحته على حاله وعكسه زعم الله القبول التام فكانت  
إذا مر بشارع بغداد يقوم له الخامس والعام صفواً كملوك



الانام تفقه على ابيه ثور صاحب الشانعي وكاذيفتي  
بجمرتته وهو ابن عشرين سنة واخذ التصوف على  
عن خاله السري والمحدث المحاسبي وكانت الكتب يجهلون  
مجلسه لا الفاظه والحقها لتقريبه والغلاسة لدرجة  
نظره ومجانيه والمتكلمون لتحقيقه والصوفية لاشارة  
وحقايقه ولا جلس يتكلم على الناس بامر المصطفى صلى الله  
عليه وسلم كان اول مجلسه ان وقف عليه غلام نصراني  
فتفكرا فقال ما معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انقروا فراسة المؤمن قال معناه انك تسلم فقد عان  
وكت اسلامك فاسلم وقال زابت في النوم كاني انكلم على  
على الناس فجاء ملك فقال ما اقرب ما يتقرب به المتقربون  
الى الله قلت عمل خفي عييزان وفي فولي وهو يقول كلام  
موفق وقال الطرق كلها مسدودة الا على من اقتفى اثر  
الرسول صلى الله عليه وسلم وكان يقول علمنا هذا مقيد  
بالكتاب والسنة فمن لم يجالس الفقهاء ياخذ اذبه من  
المثاء بين افسد من يتبعه واقام عشرين سنة لا ياكل الا  
من الاسبوع الى الاسبوع وورده كل يوم ثلثمائة ركعة  
وكان يقول ما اخذنا التصوف من القيل والقال بل عن  
الجوع وترك الدنيا وقطع المألوف وقال التصوف  
تجنب كل خلق دني واستعمال كل خلق سني وان يعمل لله  
من غير روية العمل وقال بني الطريق على اربع لا تتكلم  
الا عند وجود ولا تاكل الا عند فاقة ولا تنم الا عند غلبة  
ولا تسكت الا عند خشية وقال طريق التصوف محنة لا  
صلح فيها وقال لواقبل صادق على الله العاشرة ثم اعرض  
عنه لحظة كان ما فاته اكثر مما ناله وقد استشكل هذا

بعضهم

بعضهم وقد بينته بقولي لا يزال الصادق يترق ويتراد  
مدته بقدر ترقيه وقوة حاله فاذا فاته الذكر لحظة  
فاته للدد الحاصل بترقيه فيها ولا شك ان ذلك يزيد  
على ما ناله في الالف السنة اذ هو بحسب ترقيه اذ ذاك  
بقدر مقامه وهو في تلك الحالة يخوق جميع الترقى السابق  
ويرجعه فمدته كذلك ولا يعرف ذلك الا من اغمرها  
هنالك فسال مولانا ان يغمرنا ولا يخرجنا وقال الغفلة  
عن الله الشد من دخول النار وقال بلغني عن يونس  
عليه السلام انه يبكي حتى عصى وقام حتى اخنا وصلى حتى  
اقعد ثم قال وعزتك لو كان بيني وبينك بحر من نار  
لخضت سقوا الميك وقال التوامع عند اهل التوحيد  
تكبير قال الامام الغزالي ولعل مراده ان المتوامع يثبت  
نفسه او لا ثم يضعها والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها  
شيئا حتى يضعها ويرفعها وقال اصدق المريدي اغناه  
الله عن حفظ النقول بنور يجعله في قلبه يفرق به بين  
الحق والباطل والحاصل ان امام المعارف وسيد العلماء  
العالمين ولم تنزل اعناق الفريقيين له خاضعين وعلى تبجيله  
في كل عصر مجتمعين فهو امام المتقين الذين اوصى الله به  
كثير من السالكين وكم في الحكم والمعارف ما يقصر عن حصره  
لسان البيان ويكل لضبطه اطراف البناء وقال لا بين سرجم  
طريقتنا اقرب الى الحق من طريقكم فطالبت بالبرهات  
فقال ارم جرائي حلقة الفقهاء فصاحوا كلام الله ثم قال  
القمة في حلقة الفقهاء والقاه فقالوا حرام عليك ازعجتنا  
فقبل راسه واعتذروا له كرامات كثيرة فنما لما قيل له عند  
الترغ قل لا اله الا الله فقال ما نسيت فاذكره ما ينبغي  
سنة سبع او ثمان وتسعين وما بيني واحرز من صلى عليه



فكانوا بخوستي الغاور وفي في النوم ففيل له ما فعل  
الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات  
وفيت تلك العلوم وبلت تلك الرسوم وما نفعنا الا  
ركبنا كنازكها في السحر **والصواب** ان فيه للجنس  
او الاستغراق على الاول فالمراد البعض وعليه فالجمهور  
فالمجتهد قد يخطئ وقد يصيب وهو مذهب الحنفية وقد  
اتفقوا على انه ليس باثم ان لم يقصر وانما اختلفوا هل هو  
مخفى لبيد او انتها بالنظر الى الدليل والحكم وانها فقط  
بالنظر الى الحكم فذهب الى الاول جماعة منهم ابو منصور  
والى الثاني طائفة وهو معنى قول ابي حنيفة كل مجتهد  
مصيب والمق واحد واختلفوا ايضا هل الخطي ما جور  
ام لا والمق انه له اجر كما ان المصيب اجرين وعلى الثاني  
فكل مجتهد مصيب وهو قول جمهور الاساطرة والمشككين  
والمعتزلة واحد القولين للامية الاربعية ونسب ترجيح  
لاكثر الشافعية والحنفية والباقلاني وتحقيق هذا ان  
المسئلة الاجتهادية اما ان يكون لله تعالى فيها حكم معين  
ام لا وحينئذ اما ان يكون لها دليل ام لا والدليل اما ظني  
او قطعي فذهب الى كل احتمال جماعة والخيار ان الحكم  
معين وعليه دليل ظني ان وجد المجتهد اصاب وان فقهه  
اخطا وهو غير مكلف باصابة لمخوضه وخفايه فلذلك كان  
في خطايه معذور بل ما جور ابل المكلف به الاجتهاد فقط  
وما يدل على انه يخطئ قوله تعالى ففهمتها سليمان في  
في القصة المعلومه والتميز للحكومة والفتيا فلو كان كل  
منها صوابا لما كان في التخصيص فايده والا حاديت التي  
تواتر معناها كقوله صلى الله عليه وسلم ان اصبحت فلك  
عش حسنة وان اخطأت فلك حسنة وفي حديث اخر

جعل

جعل المصيب اجرين والحنفي واحد او قال ابن مسعود  
انما اصبحت من الله وان اخطأت فني ومن الشيطان وقد  
اشتهر بخطئة الصحابة بعضهم بعضا في الاجتهاد ويات  
ولان القياس مظن لا مثبت والثابت به بالنسبة معنى  
والا تفاق على ان الحق واحد فيما ثبت بالنسبة ولانه لا يفرقه  
في المحومات الوارده في شريعتنا بين الاشخاص فلو كان كل  
مجتهد مصيبا لزم اتصاف الفعل الواحد بمشاهير كالمخطئ  
والاباحه والصح والفساد والوجوب وعدمه وما يقطع  
النزاع ان يقال قال بعض المجتهدين المجتهد يخطئ ويصيب  
فعمل هذا الاجتهاد صحيح ام لا فان قيل نعم لزم المطلوب وان  
قيل لا تعين ايضا كذا قالوا واقر **الكتاب** من تامل في اختلاف  
اولياء الله في الكشف واضر الى فهم فيه مع كونه اقوى من الا  
جتهاد وما يحيل العقل اختلافه لكونه بيان حقيقة الشيء  
بحير عقله في المسئلة ويفسر فلا يسعه الا التوقف مع انه  
لو كشف الله له عن شيء من الحقيقة لراى كلامهم انما اخطا  
ولذلك لما راي بعض الائمة النبي صلى الله عليه وسلم وساله  
عن اختلاف الائمة فقال كل في اجتهاده مصيب فذكر له  
الراي قول ابي حنيفة حنفية المجتهدين مصيبان والمق في كل واحد  
وقول الشافعي المجتهد ان مصيب ويخطئ معقود فقال  
صلى الله عليه وسلم هما قريبان للمعنى وان كانا مختلفين في الوقف  
فقلت ايها الاول والاخير من الفريقين فقال صلى الله عليه  
وسلم كلاهما على الحق واذا اثنى على ذلك فاعلم ان سائر الائمة  
اهل السنة اختارهم الله لان يبدوا بعباده عليه ويوصلوا امن  
اراد ان يوصله اليه فاختارهم ورحمة من سيد الامم ارجوا  
ان يكون في قوله تعالى قل كل من عند الله الاية اشارة اليه

ثابت



وقوله لا قد هو لاء وهو لاء من عطاء ربك وقوله  
 اليك الذين هداهم الله فبهذا هم اقتده وقوله صلى  
 الله عليه وسلم اصابني كالمجروح بايهم اقتديتم اهتديتم  
 دليل واضح نعم قد يقال يدخل في هذا جميع فرق المسلمين  
 حتى المبتدعين فالجواب **ان** الابتداء نعمة لا راحة  
 ونعم ليس بعطائيل من كباير الخطا وقد اختلف في تعريف  
 المجتهد اختلفا كثيرا محله اصول الفقه وفروعه واذا علمت  
 انهم اهل الحق والصواب **ف** اعلم انه **يلزم** **هذا التقليد** اي  
 يجب على صاحب التقليد وهو كل من ليس فيه اهلية الا  
 جهاد المطلق **اتباع** اي متابعة **لغيره** اي واحد منهم  
 بالاتباع الميم اللون ان اي لواحد من هؤلاء الخمسة الاربعه  
 الاول في الظاهر والخامس في احوال الباطن وتخصيصي  
 هؤلاء دون غيرهم من المجتهدين وان كان الكل سوا  
 لا ثبات مذهبهم بالتواتر بخلاف غيرهم حتى قالوا  
 لا يجوز تقليد غير الاربعه الايمه لذلك لانه لم يومن من  
 التزويرو والنقول عليهم بخلاف الاربعه ثم وجوب الاتباع  
 لواحد منهم مذهب جمهور الفقهاء والمحدثين والاصوليين  
 قال الامام مالك رحمه الله تعالى يجب على العوام تقليد المجتهدين  
 في الاحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في الاعيان  
 والاصل في ذلك قوله تعالى فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لا  
 تعلمون وقوله فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة الايمه  
 وقوله واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم  
 سوا حملوا على العلماء او الامراء ثم لا شك ان الواجب  
 اتباع واحد منهم لا بتعيين سوا كان فاصلا او مفضولا  
 على المختار وسوا كان حيا او ميتا اذ المذهب لا تقوت

بموت اصحابها كما قال المشافعي نعم قالوا لا بد ان يعتقده  
 مذهبهم ارجح من غيره او مساويا واغفلية امامهم وقالوا  
 ايضا اذا سلطنا عنه مذهبنا ومذهب من الغنى في الغنى  
 يجب علينا ان نجيب بان مذهبنا مساويه بحتمل الخطا  
 ومذهبنا غفلة خطا يحتمل الصواب اقول **الاعتقاد**  
**والوجوب** لا بد له من دليل قاطع او فني وهو في حق  
 مثلنا مستحيل عارضا نعم لا مثاله يمكن فاما مقام محل تدبر  
 ثم راي في حاشية الاشياء للشيخ يري والمسوغ المقدر  
 ان يعتقده ذلك ان اخبار المجتهد بمنزلة اخبار الشارع في  
 الوجوب وشمول قوله تعالى فاسالوا اهل الذكر الامام  
 انتهى واقول ايضا اذا كان المقرر ان كل مجتهد مصيب  
 او انه يخطئ ويصيب فكيف الاعتقاد لما ذكره على كل حال  
 ليس هذا امر فني وان قال به الكثير من كل مذهب ثم اذا التزم  
 مذهبنا هل يجوز له الانتقال عنه ام لا قيل لا وقيل نعم  
 وقيل ان يحمل به لا والا يجوز وقيل ان بالحكيه جاز والا  
 لا وهذا اذا لم يتلاعب وعليه والتقليد في بعض الامور  
 غير جائز وهو مقتضى اكثر نفوس الخفيه واختاره الشيخ  
 يري وقال به الشيخ عبد الكريم الملتاني رحمه الله تعالى  
 ولست اقول به اذ لا فايده في الخلاف الذي هو حجة  
 حينئذ والله اعلم وفي المسئلة خلاف كثير بين المشايخ مع  
 الاتفاق على منع تتبع الرخص فانه تلاعب بالدين واهانة  
 لشرعية سيد المرسلين ثم المجوزون له لم يسوغ جمهورهم  
 التلقيق ثم لا شك ان الايمان بالرخص في النادر مستحسن  
 لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب ان توتي رخصه  
 كما توتي عن ائمة ونحوه ولم يتحرر للغير مسألة التقليد

من شيخنا







رد ذلك بقوله **وما هو ابي الولي كالنبي** في المنزلة ولا  
يدانيه فضلا عن ان يفضل عليه كما قالت الكرامية وبعض  
ملاحدة الصوفية اذ النبي معصوم ما هو من سوء الخاتمة  
مكرم بالوحي ومشاهدة الملك ما هو بتبليغ الاحكام وارشاد  
الانام بعد انصافه بالكمال التي ليس عند الولي قطرة من  
بحرها وهذا مذهب جميع اهل السنة صوفية وغيرها حتى  
قال الكابريهم ان نبيا واحدا افضل عند الله من جميع الاوليا  
ومن فضل وليا على نبي يخشى عليه الكفر بل هو كقروا  
ثبت عن احد من محققي الصوفية ذلك فيحمل على ولاية النبي  
ونبوته كونه متصفا بما قد تدرج الغفلا فيهما وتقدم  
ذلك ولفظ الصوفية يطلق على فرق مختلفة وغيرها وان  
غلب استعماله في الاولة قال الشيخ السهروردي في بعض  
كتبه اعلم ان مدعى التصوف طوائف بعضهم وجوديون  
قائلون بالحق كالكي الطبيعي لا تحقق له ولا تعين في ذاته  
الا في المكونات فهم قد هجروا قول الله تعالى الله خالق كل  
شيء وقول النبي عليه السلام عن ربه كنز كنز انما غيب  
فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق وبعضهم اتحاديون  
محددون يقولون متحدون مع الحق وذاته لا تتخلف عنا  
وبعضهم محققون يقولون الحق ذو وجود في ذاته  
معين قبل كائنه عالم بذاته ولما يظهر من مخلوقاته  
على مقتضيات صفاته فاعلم بغيره وجوده التوري  
الموجودات الخلية وعلمه لا ينفك عنها فهم على الحق  
لان الله قد احاط بكل شيء علما انتهى فاعلم مما تقرر انهم  
من غير اهل الحق او ذلك منهم محمول على غير ظاهره كما  
تقدم فما الولي كالنبي **بل كالنبي** ايه بل هو صالح

علموا ان قولهم ان الحق في كل شيء  
هو قولهم ان الحق في كل شيء  
هو قولهم ان الحق في كل شيء

كما ان على رضي الله عنه صالح ايضا لا نبي كما زعمت الراضة  
ولا شريك له ولا رب كزعم بعضهم قبح الله الجميع منهم  
ويمكن بعدم الياء والمعنى وما هو كالنبي بل كالنبي اذ النبوة  
هي الرقة والتراب وهو الثرى والمعنى انه كالنبي بالنسبة  
الى النبي ولكن المعنى الاول احسن ما فيه من زيادة الغايه  
مع ما في الثالث من قلته الادب مع اولياء الله تعالى واما ما  
ما ورد في الحديث القدسي قال الله تعالى المتحابون في جلالي  
لهم منابر من نور يخطم النبيون والشهداء ونحوه فاجيب  
عنه بان ثبوت الانسان ان يتمنى الحسن ولو عنده امثاله  
وخير منه كما اذا كان لا احد حقيقته ولا غرضها وفيها  
شجرة لم تكن في حقيقته او لا يتمنى ان يكون له مثله  
**وان الانبياء بالمد ومن تشهد** في سبيل الله لا علم الله  
وما في معناه يعني الشهيد وهو فعيل بمعنى فاعل ومفعول  
اي حاضر وشاهد على نفسه بالوفاء بما بايع الله عليه  
ومشهور له بالجنة وهو على ثلاثة اقسام شهيد الدنيا  
والآخرة وشهيد احدها فالاول من قاتل لان تكون  
كلمة الله هي العليا والثاني ان الدنيا بان قصد اظهار  
شجاعة واخذ مال او نحو ذلك فهو شهيدها فقط  
الاول رثاوب الشهادة بالاتفاق ولو حصل منه غلول  
ونحوه لم يقصده ابتداء والثاني لاثواب له عندنا فهو  
شهيد لفظا لا معني وعند المالكية له الثواب واما الثالث  
وهو شهيد الآخرة لا يجري عليه الحكم الا في وان كان له  
ثواب عظيم وهو ينفي على غيبى الطريق والخريق والهديم  
والغريب والبطون والمطعون وماحب ذات الجنب والنقاص  
والمذوغ والمسموم والمجروح ومن وقصه فرسه او بعيره

على شهد الآخرة

الذي يموت بالطاعون ولا  
ينافيه الشوق عنه كونه  
اذ قال صلى الله عليه وسلم  
واعوذ بك من ان يكون  
قلبي بغيره وذلك لانه لا ينفك  
الا وصار غيره فيكون  
به ومنه ومعه ياتيه  
فامل لذلك لا ينفك  
من الموجز العزلة



ومن مات في طلب العلم ودون ماله واهله او مظلمة  
والمرضى فهو من تقتله بطنه والا فخرانه الاستسقا كما  
قال القرطبي والميت على الوصية الطالب للشهادة به  
بصدق ولو مات على فراشه وقصلي الفنى مع صياحه  
ثلاثة ايام من كل شهر وعدم تركه للوتر سفر او حضرا ومن  
قال حين يصبح وحين يمسي اعوذ بالله السميع العليم من  
الشیطان الرجيم وقرأ ثلاث ايات من اخر سورة الحشر  
ومن قرأ اخر سورة الحشر الى اخرها لوانزلنا هذا القرآن  
على جبل فمات من ليلته مات شهيدا ومن يابى الله ذبحه  
ويقسم له اجر شهيد ولو على فراشه والعاشق الباك خوفي  
من الله ومحب ال الرسول ومن نطق عند اقام جابر بحق  
والمسحور والميت فجاءة او بالعطش او بالجوع او شيقا  
والجنون والموت المحتسب والجالب الذي يبيع بغير يوم  
ومن حبسه السلطان ظمأ ومات في السجن والمتمسك بالسنة  
عند فساد الامم ومن عاش مداريا الى موته والميت بالصل  
ويوم الجمعة والصابرة على غيره والمرايط الى موته والمائد  
في البحر وهو من ياخذ الخي الى ان يموت به والمرأة تموت  
بجمع بضم الجيم وكسر ياء وهي الميتة من الطلق ولدها  
في بطنها والتمسك الصدوق الامية في بطنها وقيل الحب  
تموت في نفاسها وقيل البكر وقيل من لم تخص والامح انها  
من تموت ولدها تام خلقت في بطنها والتاجر الصدوق  
الامين ومن سقط عن رابطة او من علو فمات او اكلت السباع  
وقاتل الحيات الظاهرة مطلقا ومن دعا بدعاء يوشى ان لا اله  
الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين في مرض موته اربعين  
مرة ومن قال في يوم خمسا وعشرين مرة اللهم بارك لي في

١٦٤  
الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه ومن صلى على النبي  
صلى الله عليه وسلم مائة مرة ومن صلى ثلاث الاسبوع عند  
الزوال عشر ركعات بقراءة الكرسي بعد الفاتحة والمغفرة  
في كل منها ومن سعى على امراته وولده وما حلت عينه  
بقيم فيهم امراته ويطلعهم من حلال الا ان في اسناده ظلمة  
كما قاله الذهبي الى غير ذلك من الاحاديث المصحة بالشهادة  
فهم لا يحصون واما الذي في معنى الشهيد فهو من قتل  
قطاع الطريق او البغاة او من امره معروف ونهاهم عن  
منكر فحكمه كحكمه فيما ياتي **كذلك الاوليا بالقصر احياء**  
**ثواب** اما الشهيد اخذ قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في  
سبيل الله اموات بل احياء وقال لا تحسبن الذين قتلوا  
في سبيل الله الاية والامجاديت والاثار فيهم كثيرة واقتلوا  
في معنى الاية فقال الحسن ان الشهيد الحية عند الله فهو  
ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرفون  
النار على ارواح ال فرعون عذرة وعشيرة فيصل اليهم الوجع  
وقيل احياء في الدين وقيل في الذكر وقيل لانهم يبرز قوت  
ويكفون ويقتعون كالا حيا وقيل لان ارواحهم ترفع  
وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيمة وقيل لان  
الشهيد لا يبلى في القبر ولا تاكله الارض وقول الناظم  
احياء ثواب يشير الى انها حياة غير مكيفه ولا محقولة  
للشر يجب الايمان بها على ما جاء به ظاهر والكن عن الخوف  
في كيفيتها اذ لا طريق للعلم بها الا من الخبر ولم يرد فيها  
شيء يعين المراد وهذا قول العارضة الجزولي ومثله قول  
شيخ الاسلام في حواشي البيضاوي ان المفسرين على اعتد  
حياة الشهيد ليست بالمجد وقال ابن عابد ويكمل الله



حياتهم بالجسد وان لم يشاهد الجسد عيانا فان حياة الروح  
ثابتة لجميع الاموات بالامتياز فلولا يكن حياة الشهيد  
بالجسد لاستوحوا هم وغيرهم وقال بعضهم يجوز ان يجمع  
جملة من اجزاء الشهيد فيجيبها فتتجمع بالاكل والشرب  
وقال بعضهم الحياة للروح لا للجسد وجزم بعض المحققين  
بانها حياة حقيقية لهيكل الشهيد كما هو ظاهر الآية وظاهر  
الهم يزخون مما يشتهون كالا حيا بالاكل والشرب واللباس  
ونحوه والظاهر ان ما في النظم اعدل ولذا قال بعض المتأخرين  
والنفس الى ما قاله الجزولي اميل ثم بينه انهم يثابون بما  
اراد الله ان يثبهم به من اكل وشرب ولباس ونكاح وغيره  
ولا مانع من ذلك والاثار الواردة في تنجسهم كثير وقد  
جمع بينها شبيب بن ابراهيم في كتابه الا فصح بقوله  
النجس على جهات مختلفة منها ما هو طائر يعلق من شجرة  
الجنة ومنها ما هو في حواصل طير خضر ومنها ما ياي وي الى  
قناديل تحت العرش ومنها ما هو في حواصل طير بيض  
ومنها ما هو في حواصل طير كالزرازي ومنها ما هو  
في اشخاص ومصور من صور الجنة ومنها ما هو في مسور  
تخلق لهم من ثواب اعمالهم ومنها ما تشرع وتتردد الى  
جنتها تزورها ومنها ما يتلقى ارواح المقيومين وهم  
سوى ذلك ما هو في كفاية ميكائيل ومنها ما هو في كفاية  
ادم ومنها ما هو في كفاية ابراهيم عليهما السلام ثم المراد  
من كونها في اجواف او حواصل طير انها تركب الطير وتكون  
اجوافها كالموارد في الشفاقة الواسعة لها وانها كالطير  
في سرعة قطع المسافة البعيدة لان ارواحهم لها الجنة او  
انها تعرج اجساما غير اجسامها وتديرها ليل يلزم التناسخ

واما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فاقوله صلى الله  
عليه وسلم فيما رواه ابو داود وابن ماجه واكثر واعلي  
من الصلاة فيه فان صلاتكم معي ومنه علي والواي ارمول  
الله وكيفية تفرقة صلاتنا عليك وقد ارميت قال يقولون  
بليت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء وفي  
روايه ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء  
وقد ورد من طرق ما يدل على حياتهم وبه قال المحققون  
حتى قالوا صلى الله عليه وسلم ياكل ويشرب وينكح ويلبس  
ويجيد الله في قبره ويُسَرُّ بطاعات امته على خلاف ادراك  
الموت للنعيم والعذاب الثابت لكل منهم قطعوا وقد  
روى كافة اهل المدينة ان جدار قبر النبي صلى الله عليه  
وسلم لما تقدم ايام خلافة الوليد بن عبد الملك بن مروان  
وولاية عمر بن عبد العزيز على المدينة بدت لهم قدم فخافوا  
ان يكون قدم النبي صلى الله عليه وسلم فزع الناس حتى  
روى لهم سعيد بن المسيب ان جفت الانبياء لا يقيم في الارض  
التر من اربعين يوما ثم ترزع وجاء سالم بن عبد الله بن عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنهم فعرف انها قدم جده عمر وكان  
قتل شهيد ارمي الله عنه واما قوله عليه السلام ما من  
اعد يسلم علي الا رد الله علي روجي حتى ارد عليه السلام  
ونحوه فقد اجابوا عن ذلك باجوبة لا سيما الجلال السيوطي  
في رسالته في ذلك وعن الاجوبة ان روحه صلى الله عليه وسلم  
مستغرقة في مشاهدة الملكوت ومغمورة بشهود ذوى  
الحرز والجبروت فردها عليه من استغراقها بالديه واما  
الاولي فلما اشتهر عنهم من الحكايات في ذلك بل زعموا  
قرب من التواتر فان قيل لو كان كذلك لراينا كثيرا منهم



عند بعض العقول لكثرة نعم كآدابها ذلك في كثير من الشهدا  
قلت لا مانع ان يستترهم الله عن اعين الناس حرمته  
لهم كافي اكثر الشهدا وافلا رانا منهم القليل لتيقن  
صدق مولانا الجليل نعم حياة الشهدا قطعيمواته ما لها  
كيفيه لثبوتها بالكتاب واما حياة الانبياء فلم اقف على  
القطع فيها واما الاوليا فظنيت او وهمية والله اعلم  
**وايمان المقلد** من قلده مولد من اسم مرتحل وهو القلادة  
والتعليد اخذ ما يوجب العلم والعمل من يعلم انه قاله  
عن الله ام لا وهو قريب من قولهم الاخذ بقول الغير  
من غير حجة وقيل بقول قول الغير وهو لا يعلم من اين  
اخذ وقيل هو الاخذ بقول غير معصوم من غير حجة  
وعلى ما تقدم اختلفوا في الاخذ عنه صلى الله عليه وسلم  
هل هو تقليد ام لا فذهب الى كل قول جماعة والظاهر لا  
ومثله القرآن وقول بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هل كان مقلدا او مجتهدا مجازا باعتبار العرف  
الا مصطلح لا في الحقيقة اذ اخرجت بصير اطلاق الاسم  
على محلها مجازا اذ معناه هل كان يعمل صلى الله عليه  
وسلم بالنصوص لا غير او يقيس عند عدمها فسمي علمه  
بها تقليد ا مجازا وسمي تقليد تشبيها يجعل المراءاة الم  
القلادة في عنقه للترتيب كان الجاهل يجعل العالم  
وقوله قلادة في عنقه ليتزين بها في عالم الملكوت  
ثم المراد بالمقلد من نشأ على شاطئ جبل مثلا ولم يتفكر  
في ملكوت السموات والارض فاخبره غير معصوم بما يفتر من  
عليه اعتقاده فصدق في ذلك من غير تفكر ولا برهان  
نشأ في دار الاسلام من العوام مع تفكره في خلق السموات

والارض فانه مجتهد لا مقلد قالوا قل ان يرى مقلدا في  
الايمان بالله تعالى اذ كلام العوام في الاسواق محشو  
بالاستدلال بالحوادث عليه وعلى صفاته ولذا قال  
ابو منصور الماتريدي اجمع اصحابنا على ان العوام مؤ  
منون عام فون برهم وانهم محشوا الجنة كما جاءت به الاخبار  
والنقد عليه الاجماع لكن منهم من قال لا بد من نظر عقلي  
وقد حصل لهم منه المقدار الكافي فان فطرتهم جبلت على  
توحيد الصانع وقدمه وحدوته ما سواه من الموجودات  
وان عجزوا عن التعبير عنه به مصطلح المثاليين والعلم  
بالعبادة علم زائد لا يلزمهم وهذا هو الحق في تعريفه  
فما وجد بخلافه في كثير من الكتب فخطا لا يتويل عليه عند  
المحققين فتنبه لهذا كثيرا ما يخطأ فيه فكيف وقد غلط  
كثير من فحول العلماء فيه **رجموه** بالاشباع اية كافة اهل  
السنة الا بشعري وغيره بل والمعتزلة في اجراء الاحكام  
الدينية عليه فيناكح ويؤم وتوكل ذبيحة ويرون المملوك  
ويرثهم ويؤثم له معهم ويدفن في مقابرهم وفي الاحكام  
الافرويه ايضا عند محققى اهل السنة فلا يخلد في النار  
وما له الى النجاة والجنة **اذ الغير** الذي قلده **اذ عن**  
اي ختم وافقاد **للمصواب** اية الحق الذي امر به وهذا  
ما حققه المتابع السكي وتبعه عليه المحققون من الاشاعرة  
واما الماتريدي فجوهرهم قائل بايمان المقلد الا الشذوذ  
الا انه عاصى بترك القرآن كان اهلا له فعلى ما حققه  
السكي لا خلاف وهو الصحيح لقوله تعالى ولا تقولوا لمن  
اتى اليكم المسلم است فومنا وقوله صلى الله عليه وسلم  
من صلى صلاتنا ودخل مسجدنا واستقبل قبلتنا فهو مسلم



ولانه صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يعقلون الايمان  
من العوام من غير طلب للاستدلال ولانه قد وجد حقيقة  
الايمان وهي التصديق الجازم ولم يبق الا الاستدلال  
وهو وسيلة فاذا حصل المقصود كفى وهذا يقتضي عدم  
عصيانته بتركه الا ان بعضهم نقل الاجماع عليه فان صح  
فليسبب ان التقليد عزيمة لعروض التردد بعروض شبهة  
بخلاف الاستدلال فان فيه حفظه على ما قال ابن القيم  
ولهذا قال الاستاذ ابو القاسم القتيبي في نسبة القول  
بعدم صحة ايمان المقلد للاشعري انه افتراء عليه ولم يوجد  
في كتبه وبهذا يتبين لك ان ما نقله كثير عن الاشعري  
والقاضي والاستاذ امام الحرمين والجمهور وعزى لما لك  
من عدم الاكتفاء بالتقليد في العقائد غير صحيح واما ما نقل  
محمد ذكرانه يكتفى به ولكن لا يجوز فهمه ولكن اختلفوا فيهم  
من يقول هو موافق الا انه عام بترك المعرفة التي ينتجها  
النظر الصحيح ومنهم من فصل بكونه اهلاله ومنهم من  
قال اذا قلنا القرآن والسنة القطعية صح والا لا ومنهم من  
جعل النظر شرط كمال ومنهم من حرمه قال قوال  
سنة قال العلامة المحلي وقد اتفقت الطرق الثلاثة  
يعني الموجه للنظر والمجوز والمحرمة على صحة الايمان  
ايمان المقلد وان كان اثما بترك النظر على الاول وجعل  
الخلق في غير النظر الموصل الى معرفة الله اما هو فواجب  
اجتماعا وحكي الاهدي اتفاق الاصحاب على انتفاء كفر  
المقلد وانه ليس للجمهور الا القول بعصيانته بترك النظر  
ان قدس عليه مع اتفاقهم على صحة ايمانه وانه لا يعرف  
القول بعدم صحة ايمان المقلد الا لابي هاشم الجبائي

١٦٧  
من المعتزلة ونحوه للتاج السبكي فهذا يحتمل الخلاف  
عند الاشعريين واما عند الماتريديين فتقدم ثم لا شك  
انه بالنظر الى الاحكام الاخرى وما عند الله واما  
الدينوريين فالأقرار فقط كاف فيها عند الكل اذ لم يعارضه  
ما يصاد به كسجود لصنم ونحوه ثم اعلم ان القائلين بعدم  
الجواز اختلفوا هل يشترط ابتناء الاعتقاد على دليل  
عقلي في كل مسألة او لا والقائلون بالاشتراط اختلفوا  
هل يشترط الاقتدار على التعبير عنه ومجادلة الخصم به  
ودفع الشبهة كما هو المشهور عن الاشعري ومذهب  
المعتزلة ام لا كما حققه بعضهم عن مذهب الاشعري واما  
ذلك لكمال والقائلون بعدمه قالوا يكفي ابتناؤه على  
قول من عرف رسالة صلى الله عليه وسلم بالمعجزة مشا  
هدة او توانر او اجماعا ولما كانت المقصود من هذا العلم  
الايمان والاسلام وكما تحتاجين الى تعريف اخذ في  
بيان مقدم الايمان لاصالته لتعلقه بالقلب وتبعية  
الاسلام لتعلقه بالجوارح واما قدم في حديث جبريل  
عليه السلام لانه مهمة متعلقة بالعملية التابعة للتصديق  
باحكامها فقال **وايمان** على وزن افعال اصله اءمان  
بهمزتين مكسورة اولاهما فساكنة ابدلت الثانية ياء  
كما هو القاعدة الصرفية يقال امن وامنه وبه وله حقيقة  
امن به امنه من التكذيب والمخالفة وجعله في امن من ذلك  
**لنا** معاشر الامة المحمدية **تصديق قلب** اي اذ اعانه  
وقبوله وتسليمه لما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله  
عليه وسلم بحيث تعلمه العامة من غير افتقار الى نظر



واستدلال وان كان نظريا في الاصل كالوحدانية والنبوة  
والبعث والجزا ووجوب الصلاة والزكاة وحرمة الخمر ونحوها  
ويكفي الاجمال فيما يلاحظ اجمالا كغالب الانبياء والملائكة  
والكتب ولا يد من التفصيل فيما يلاحظ كذلك كمحمد صلى الله  
عليه وسلم وموسى وعيسى وادم ونحوهم وجبريل وميكائيل  
والنور والابجيل ونحو ذلك ثم الاجمالي لا ينقص عن درجة  
التفصيلي وهو معرفة جزئية وان كان اكمل منه وقال  
عصام في حاشيته على البيهقي ان قلت التصديق بما علم  
بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يكفي بل  
لا بد من التصديق بجميع ما هو من دينه صلى الله عليه وسلم  
اجمالا قلت يمكن ان يقال من من وراء الدين انما جميع ما جاء به  
صلى الله عليه وسلم حق والتصديق به تصديق بما علم بالضرورة  
انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم فالايان الاجمالي  
داخل في التفصيلي من وجه وتفسير الايمان بالتصديق  
فقط مذهب محقق الماتريديه والاشاعرة وغيرهم  
وقيل بزيادة الاقرار باللسان وهو منقول عن ابي حنيفة  
ومشهور عن اصحابه وبعض محقق الاشاعرة وان اذ الحرج  
الخارج الطاعة والسلف والمحدثون انما شرطوها  
للكمال وقال الكراميه هو اقرار باللسان فقط فان واخ  
تصديق القلب فهو مؤمن ناج والا فهو مؤمن مخلد في  
النار وليس فيه كبير خلافا في الحقيقة استدلال كل فريق  
منهم بدليل من الكتاب والسنة والحق الاول لانه كذا في  
اللغة وانما نقل الى تصديق خاص وهو ما ذكر ولو كانت  
بخلافه لما اكتفى فيه على فهمهم اللغوي منه في الكتاب  
والسنة كقول تعالى امنوا بالله ورسوله وقوله صلى الله

عليه

عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله الحديث ونحوهما  
وما ورد بخلافه فاعناه هو لا جراه الاحكام الديني  
عليهم وتفسير التصديق بالادعاء والقبول باجماع  
اهل التحقيق في المنقول والمعقول فلو فرض ان  
احدا صدق بجميع ما جاء به الرسول وصدقته واقربه  
وعمل ولكنه شذ عن نارا باختياره او سجد لعنم او استخف  
بحكم من احكام الشرع حكم بكفر لانه علامة التكذيب والعناد  
وحينئذ يكون له شوط في ايدى الركن الذي هو  
التصديق وهذه هو التحقيق لانه يحتاج الى تعريف اخر  
شامل كما فعله ابن القيم لانه خلاف اجماع اهل الطريق  
وقوله ما علم بالضرورة يخرج ما لم يعلم كالاختصاصيات فلا  
يكفر منكرها الا ما اجمع عليه فالمشرك المصدق بوجود  
المصانع وصفاته لا يكون مؤمنا الا لانه لا خلا له بالتوحيد  
ولذا قال سبحانه وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون  
ثم لا شك ان ايمان المقلد دخل في تعريف الايمان انه هو  
الا اعتقاد الجازم المطابق عن ضرورة او دليل او لثبوت هذا  
راي الجمهور وما على ما سياتي عن ابي الحسين وغيره فهو  
مشكل واختلفوا في التصديق القلبي بقولهم باب المظان  
والعلوم ام من باب الكلام النفسي فقولهم الاول ودفع بكفر  
كثير من اهل الكتاب مع علمهم بحقيقة رسالته صلى الله  
عليه وسلم وما جاء به كما اخبر تعالى عنهم بقوله الذين  
اتيناهم الكتاب يعرفونه في اي كبرية وبان الايمان مكلف  
والتكليف لا يتعلق الا بالافعال لا بالخيارية والعلم ثبت  
بدونه وذهب امام الحرمين وغيره الا انه من قبيل الكلام  
النفسي ولكن لا يثبت الا مع العلم وقال صاحب القتيبة



اختلف جواب ابى الحسن في معنى التصديق فقال مرة  
 هو المعرفة بوجوده والا هيبته وقدمه وقال مرة التصديق  
 قول في النفس غير انه يتحقق المعرفة ولا يصح دونها  
 وارضاها القامني فان التصديق والتكذيب والصدق  
 والكذب بالاقوال اجدر ثم يعبر عن تصديق القلب  
 باللسان قال ابن المهام وظاهر عبارة الشيخ ابى الحسن انه  
 كلام للنفس مشروط بالمعرفة ويحتمل انه المجموع من المعرفة  
 وذلك الكلام النفسي فلا بد في تحقيق الايمان من المعرفة  
 اعني ادراك مطابقة دعوى النبي للمواقع ومن امر  
 اخر هو الاستسلام والانقياد لقبول الاوامر والنواهي  
 المستلزم للاجلال وعدم الاستغفاف لما ذكرنا من ثبوت  
 مجرد تلك المعرفة مع قيام الكفر بلا كسب واختيار فيه  
 وقصد ومع هذا يتعلق ظاهر التكليف به بموافاعلم انه  
 لا اله الا الله والمراد اكتسبه بفعل اسبابه حتى لو وقع  
 دفعا احتاج الى تحصيله مرة اخرى كسب على ما هو ظاهر  
 كلام بعضهم وفيه تعريض اذا حصل كذلك كفى منهم ذلك  
 الامور الاخر من الانقياد اليه وذلك التخليق الكاين  
 لتعاطي اسباب العلم انما هو لمن يحصل له العلم فاذا  
 حصل هو سقط ما وجوبه لاجله انتهى وقد رد على  
 صاحب الفقيه بانه تتبع بعضهم في ذلك ولم يوجد في  
 كتب الاشعرى ولو سلم فله ان اراد الايمان الكامل  
**تمت** الايمان على خمسة اقسام مطبوع ومقبول  
 ومحصور وموقوف ومردود فالاول للملايكة والثاني  
 للانبيا والثالث للمؤمنين والرابع للمبتدئين والخامس  
 للمنافقين و**نطق** اي الاقرار باللسان على وفق

تصديق

تصديق الجنان سواء كان بالشهادتين او ما في معناها  
 او ما يقوم مقام ذلك كالصلاة مع الجماعة والاذان  
 في الوقت في المسجد وزكاة السوايم والحج وسجدة الا  
 التلاوة ونحو ذلك مما هو مذكور في كتب الفقه واما  
 الاقرار بها فقط فلا يميز به موثقا عندنا قال النووي  
 فيه وجهان لا يماننا فن جعله مسلما قال كل ما يقرر  
 المسلم بانكاره يميز الكافر باقراره به مسلما وفيه خلاف  
 اي اختلاف **ليس غاي** ينصب مقدر على لغة اي  
 ليس خافيا وبيانه ان الاجماع على انه لا يحكم باسلامه  
 ظاهرا ولا يجري عليه الاحكام الدينيية الا به كما لا  
 ينفع بالاتفاق باطنا وعند الله الا التصديق بالقلب  
 واختلغوا فيه فعمل هو مثله ام لا على الاول هو شرط  
 للايمان فهو وهذا مذهب جمهور الحنفية وجماعة من  
 الاشاعرة واحد قولي ابى حنيفة ومختار شمس الائمة  
 فخر الاسلام الا انه ركن يحتمل السقوط كما في المسكرة  
 وفي النوم والغفلة موجودا انما هو ذهل عن حصوله  
 ولو سلم فالشارع جعل الحق الذي لم يطرأ عليه هذه  
 في حكم الباقي كذا قال السعد ورده في حل المعاقبة فجعل  
 الحق ان كلا منهما يحتمل السقوط بواسطة زوال الاء  
 اختيار وان المعتر حمولهما حالة الاختيار وهو اوجه  
 لما بينه وعلى الثاني هو خارج عن ماهيته وعليه محققوا  
 الما تريبه والاشاعرة كابى منصور واحد قولي ابى  
 حنيفة والقامني والاستاد ابى الحسين الصالحى وابى  
 الراوندي من المعتزلة واختلف في فهم مرادهم فقبل هو  
 شرط لاجرا احكام الدنيا من التكاليف والتوارث والصلاة عليه

علائق التصديق فانه لا يحتمل



وتحتمل هذا فمهم للجمهور وقيل هو شرط لصحة الايمان  
وهو فهم الاقل اجمع الاولون بان الايمان لما كان هو  
التصديق وهو يكون باللسان كما يكون بالقلب فيكون  
كل منهما ركنا في الباب فلا يثبت الايمان الا بهما الا عند  
العجز والاختيار ايضا في ذلك والنصوص دالة عليه  
كقوله تعالى الا من كفر وقلبه مطمئن بالايمان وقوله صلى  
الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس الحديث وقد اثبت  
الكفر للقلب كاللسان في الآية بقوله ولكن من شرع بالكفر  
صدرا وهو بالاتفاق فوجب كون الايمان بهما وهو الا  
حيثما واجتمع الاخرون بنصوص كثيرة منها قوله تعالى  
اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقلوبهم مطمئنة بالايمان  
ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله صلى الله عليه وسلم  
اللهم ثبت قلبي على دينك وغيرها ثم اختلفوا فمن قال  
انه شرط لا جبر الاحكام قال ان التصديق القلبي باطن  
خفي فلا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه لئلا يسهل به الا  
حكام ومن قال انه شرط الصحة اجمع بنواهر النصوص  
والمعنى الاول لانه لا يخفى ان المعنى في التصديق عمل القلب  
وان كان اهل اللغة لا يعرفونه الا اللساني واقناع النبي  
صلى الله عليه وسلم واصحابه من المؤمنين بكلمة الشهادة في  
الحكم بايمانهم من غير استفسار عما في القلب لكونها ترجمة عما  
فيه وعدم امكان الاطلاع عليه ثم ثمة الخلافة تظهر فيمت  
صدق بقلبه ولم يغربلسانه لا لعذر ولا لأبناء حتى مات  
فعلى الاول والثالث لا يكون مؤمنا وعلى الثاني هو مؤمن  
عند الله لا في احكام الدنيا وعنده غير مؤمن عند الله  
بالاتفاق ومؤمن في احكام الدنيا حتى نطلع على باطنه

١٧٠  
فإنكم بكفره وهو المقصود بقوله تعالى ومن الناس من  
يقول انا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ويقولون  
قالوا الا عراب انا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا واما  
المحدور المحزن او عدم ثقل بان ادرك الموت فومن باتفاق  
كما ان النبي كاذبه في الدارين ثم الاقرار لا بد ان يكون على  
وجه الاعلان والاعطاف للاهم دون غيره الا على قول  
من يقول انه شرط كما فيك في كل انسان ثم قول  
انفا سوا كان بالشهادتين او ما في معناها هو الصحيح  
ان شاء الله تعالى والمراد بما في معناها ان يقول انا مؤمن  
بالله وبما جاء به رسول الله ونحوه لما قال في شرح الهداية  
اقام في دار الحرب لوجه عليه مسلم فقال محمد رسول  
الله او قال دخلت في دين الاسلام او في دين محمد فهو  
دليل اسلامه وامثال هذا كثير في كتب الفقه وهو مقتضى  
الملاق بعمى العنيفة ومما يجب الرسالة من الملكية ومختار  
الآبي منهم وبعض الشافعية ولذلك دليل نصوص مروية  
وفي المنح في باب المرتد واسلامه ان يتبرأ عن الاذياد كلها  
غير دين الاسلام او يتبرأ عما انتقل اليه من الكفر والتبرع  
عن ذلك يكون بعد الاثبات بالشهادتين كما في العتابة  
وفتح القدير وفي البحر معزيا الى شرح المحاوي سئل ابو  
يوسف كيف يسلم فقال ان يقول اشهد ان لا اله الا الله  
وان محمد رسول الله ويقر بما جاء من عند الله ويتبرأ من  
الدين الذي اشتمله الخ وظاهره اشتراط الشهادتين واليه  
ذهب ابن عمر من الملكية وبعض متأخري الشافعية  
ففي المسئلة قولان ثم على القول باشتراطهما هل يشترط تقديم  
الشهادة بالتوحيد على الاخرى ام لا قولان مرجحان للشافعية



وغيرهم ولم اقف الا على نقل الحنفية وهل يشترط  
لوالاة بينهما اولا قولان لهم ايضا وهل يشترط تعظيم  
الشهادة ان يكونا بالعربية للقادر عليها قولان للشافعية  
لارجحهما لا وهو من ههنا اما غير القادر فلا بالاجماع ولو  
اقتصر على احدهما لا يكفي الا اذا عاقبه امر مانع عن الاخرى  
كوت وخمس ولا يشترط البتري مما سوا الاسلام الا اذا  
كان معتقدا النبي غيره كالمشبه يتبري من التشبيه والم  
والعيسوي مما يدعيه واما المرتد فلا بد ان يعترف بما كفر به  
وبما في ذم وعنه في كتب الفقه **تنبيه** قد علم ان حقيقة  
الايمان التصديقي فقط على قول الجمهور او مع الاقرار على  
مع قول غيرهم وعلى كل فهو مخلوق حادث بلا شك لانه  
فعل العبد الحادث وهذا مذهب الجمهور عن الماتريديه  
والاشاعرة واهل سمرقند ونفى كلام ابيه حنيفة في  
وصية حيث قال تقر بان الحيد مع اعماله واقاراه وهو  
معرفة مخلوق وقال مشايخ بخارى وذكر عن احمد بن  
حنبل وجماعة من المحدثين انه غير مخلوق وبالغ بعض  
مشايخ بخارى وائمة فزعان حتى كفر القائل بخلقه و  
استدلوا بامور واهية واحسن ما قيل في الاستدلال  
لهم ان الايمان صفة لله تعالى اذ من اسمائه تعالى  
المؤمن وقال تعالى النبي انا الله لا اله الا انا وقال  
شهد الله انه لا اله الا هو ولا شك ان تصديقه  
بوحدايته قديم وهذا الاشكال فيه لاحد وليس  
الكلام فيه انما هو في ايماننا فطري هذا الخلا في لفظي كما  
حققه ابن ابي شريف وقد حقق ابن المهام انه معتق  
واورد دليلهم ورد عليهم فالحق ما عليه الجمهور واما

مسئلة الا ستنت فتقدمت في بحث السعيد والشقي  
**واسلام يراد به** اي يطلق على ما يطلق عليه الايمان  
شرعا **التزاما** اي من حيث التزام بينهما بحيث لم يوجد  
اسلام بدون ايمان ولا قلبه ولا مؤمن ليس بمسلم ولا  
عكسه فالمتصف يا عدها لا يد من انصافه بالاخر وهذا  
لا خلاف فيه واما من عيت المعلوم فهو لغة الاستسلام  
والانقياد **وعرفا هو** يسكون الواو **اذعان** اي خضوع  
وامتثال **ظاهر المخلف بالخطاب** اي بالمخاطبات  
الشعبيه التي هي الاوامر والنواهي فهو مغاير للايمان  
لانه اذعان القلبي الباطني وهذا مذهب جمهور الاشاعرة  
ومذهب جمهور الماتريديه ومحققوا الاشاعرة الى اتحاد  
مفهوميهما بمعنى وحدة ما يراد منها شرعا وتساويهما  
بحسب الوجود بمعنى ان المتصف يا عدها متصف بهما  
شرعا فالخلا في لفظي باعتبار المال وهذا هو الحق كلف لا  
والدلائل من الكتاب والسنة كثيرة في تضاير المعلوم ولذا  
قال في شرح المقاصد الجمهور على ان الايمان والاسلام  
واحد وان معنى امنت بما جاء به النبي صلى الله عليه  
وسلم صدقته ومعنى اسلمت له سلمته ولا يظهر بينهما  
كبير فرق لرجوعهما الى معنى الاعتراف والانقياد والاء  
ذعان والقبول ولهذا جمع بين القولين بانهما خلافا  
في حال فان الاسلام ان قسرا بالانقياد الطاهر مع قطع  
النظر عن الباطني كان غير للايمان وان قسرا لباطني كان  
متحدا به ولهذا فسر صلى الله عليه وسلم احد هما بما فسره  
الاخر فقال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وات  
محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم



رمضان ونج البيت الحديث وقال لعوم وفدوا عليه  
اتذرون ما لايمان بالله وحده فقالوا الله ورسوله اعلم  
فقال صلى الله عليه وسلم شهادة ان لا اله الا الله وان  
محمد رسول الله وابتداء الزكاة وصيام رمضان الحديث  
فان قيل كلا الحديثين وما في معنيهما يخالف ما ذكر من  
تعريف الايمان والاسلام قلت لا في اللغة لان المقصد من  
ذلك اتيان العمل بلوازمها لا ببيان الحقيقة لكونها تعلم  
لهم بدايمهم ثم هما على مراتب ناقصات وكاملات وكملان  
وعلى هذا يحمل اختلاف النصوص وعلى هذا قال صاحب  
حل المعاني قد فيهما اما ان يكونا مطلقين او الاول مقيدا  
والثاني مطلقا او بالعكس فمذهبه ثلاثة اقسام اما الاول  
فيبينهما عموم من وجه كما عرفت واما الاخيران فبيّن كل  
منهما عموم وخصوص مطلقا واما ان يكونا مقيدين اما  
كاملين او ناقصين او الاول كامل والثاني ناقص او بالعكس  
فمذهبه اربعة اقسام فبين كل واحد من الثاني  
والثالث مبادئة كلية وبين الرابع عموم وخصوص مطلق  
وبين الاول ان يختبر التخالف في المعنوي والمساواة  
والا فتزاد في واما كان يطلق الايمان على امور من لوازمه  
كما قال صلى الله عليه وسلم الايمان يضع وعسى يهود  
شعبة وقال الحيا من الايمان واليقين الايمان كله  
والوحدو شرط الايمان ونحو ذلك وكان يتوهم منه ان  
العمل منه اخذ في بيان نقي ذلك بقوله **واما الاعمال**  
كالصلاة والزكاة والوحدو والحيا وغيرها **من ايجاب**  
بلا تنوين وبما سقاها الى الوزن اي ليست الاعمال من  
حقيقة الايمان المطلق عند جميع اهل السنة اما المتأخرون

اي ايمان

فظاهر

فظاهر واما المتقدمون فلكل ذلك لانها عندهم من الايمان  
الكامل لا المطلق بخلاف الخوارج والمعتزلة فانها عندهم  
منه وان اختلفا في تكفير التارك لها وعدمه فكفره  
الخوارج واخرجوه المعتزلة من الايمان ولم يدخلوه في الكفر  
ويسمون هذا ابا المنزلة بين المنزلتين واستدل اهل السنة  
بعضهم الاعمال على الايمان للمقتضى للتخالف في نصوص  
كثيرة من الكتاب والسنة كقوله تعالى والذين امنوا وعملوا  
الصالحات ويحمل الايمان شرط العمل بقوله تعالى ومن يعمل  
من الصالحات وهو مؤمن مع القطع بان المشروط لا يدخل  
في الشرط لاستحالة اشتراط الشيء بنفسه وبابنائه الايمان  
لما ترك بعض الاعمال كما قال تعالى وان طائفة من المؤمنين  
اقتتلوا مع القطع بان الكل ينتفي بانقضاء جزءه وايضا  
لو كان كذلك لكان تقييد الايمان به تكرارا وبالعبادة نقضا  
وهذا باطل لقوله تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات  
وقوله والذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ولما كتبه على  
القلوب فقط بقوله كتب في قلوبهم الايمان لا اله الا الله  
بحال ليس كالحا قلبية بل الا غلب غيرها والالجام على  
ان من صدق بالله ورسوله ومات قبل ان يفعل شيئا  
من الطاعات فهو مؤمن واذا علمت ان الاعمال ليست  
منه بانقضاء اهل السنة خليف يتفاوت حتى نقول بانه  
**يقول** اي ينقص و**ينتهي** مجازا عن نحو ايم ويزيد **فانظر**  
**لباب** اي لباب الزيادة والنقص وارجع اليه لتعرف  
حقيقة الامر في المسئلة وفيها خلاف فذهب ابي  
حنيفة واصحابه وامام الحرمين وكثير من الاساطرة انه  
لا يزيد ولا ينقص ومذهب جمهور الاساطرة والفقه



والحديث والمعتزلة ونقل عن مالك والشافعي عكسه  
قال البخاري لقيت اكثر من الخبر رجل من العلماء بالامصار  
فأرأيت احدا منهم يختلف في الايمان قول وعمل ويزيد  
وينقص بحيثين على ذلك بالعقل والنقل اما العقل  
فانه لو لم يتفاوت حقيقة الايمان لكان ايمان احد الامة  
بل المنهمكين في الفسق والمعاصي مساويا للايمان الانبياء  
والملائكة عليهم السلام واللائم باطل فكذلك الملتزم واما  
النقل فكثرة النصوص الواردة في هذا المعنى كقوله  
تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ليزدادوا ايمانا  
مع ايمانهم ويزداد الذين امنوا ايمانا وما زادهم الا  
ايمانا وتسليما فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا وقال  
ابن عمر رضي الله عنهما قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد  
وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص  
حتى يدخل صاحبه النار وعن عمر وجابر مر فوعا لوزن  
ايمان ابي بكر يايمان هذه الامة ترجع به وفي الحديث  
يخرج من النار من كان في قلبه مثقال شعرة من الاو  
~~يايمان~~ يان وفي رواية ذرة وفي اخر غيره فكل هذا دال  
على زيادته ونقصه وقالوا لا مانع من ذلك بل اليقين  
الذي هو مضمون التصديق يتفاوت قوة في نفسه  
من اجل البديهيات الخفية النظرية القطعية ولذا  
قال الخليل صلوات الله وسلامه عليه حين خوطب  
بقوله اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطأن قلبي ولذا  
كان ايمان المصدقين اقوى من ايمان غيرهم بحيث  
لا تعتريه الشبهة كما قال علي رضي الله عنه لو كشف الغطا  
ما ازددت يقينا ويومده ان كل احد يعلم ان ما في

قلبه يتفاضل حتى يكون في بعض الاحيان اعظم يقينا  
واخلاصا منه في بعضها فكذلك التصديق والمعرفة  
بحسب ظهور البراهين وكثرتها وما اعترض بانه متى  
قبيل ذلك كان شكافد فروع بان مراتب اليقين متفاوتة  
الى علم يقين وحقة وعينه ان لا شك معها وهذا ظاهر  
في ان الخلاف في نفس التصديق لا كما زعم الفخر الرازي  
من انه مبني على اخذ الطاعات في مفهوم الايمان وعدمه  
حتى يجعل الخلاف لفظيا وان القول بانه لا يتفاوت  
مصرف الى اصله اعني التصديق والقول بتفاوته  
مصرف الى ما به كماله وهو الاعمال واستدل الاولون  
بانه التصديق القلبي الذي يبلغ احد الجزم والاذعان  
وهذا لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان اذ لو تصور ذلك  
لنزل الى الفتن او الشك او الوهم فيؤدي ذلك الى  
اجتماع المصدقين الكفر والايمان في شخص واحد وهو  
محال مع ان التصديق لا يتغير بحال سواء الى بطامة او  
قارحة محمية مع انهم لا يمنعون الزيادة والنقصان بامور  
خارجة عنه لا بذاته كزيادة اشراف وثرات باسباب خارجية  
وبذلك يتفاوت المومنون كما روي عن ابي حنيفة رضي الله عنه  
انه قال اقول ايماني كمايمان جبريل ولا اقول ايماني جبريل  
لان المثلية تقتضي المساواة في كل الصفات والتشبيه لا يقتضيه  
فلا احد يشوي بيت ايمان احاد الناس وايمان الملائكة والانبياء  
بل يتفاوت غير ان ذلك التفاوت بزيادة ونقص في نفس  
الذات او بامور زائدة عليها فتحو الاول وقالوا ما يتخايل  
من ان القطع يتفاوت قوه انما هو راجع الى جلالة فاذا  
ظهر القطع بحدوث العالم بعد ترتيب مقدماته كان الجزم الحائز



فيه كالجزم في قولنا الواحد نصف الاثنين وانما تفاوتا  
باعتبار ان يكونا اذ هو حفظ هذا كان سعة الجزم فيه ليس  
كالسعة التي في الآخر خصوصاً مع عزوب النفل فيجوز ان  
اقوى وانما هو اجلي عند العقل فثبت ان لو سلمنا ثبوت ماهية  
المشكوك وان ما به التفاوت وشدة كنفه البياض الكائين في  
الثلج بالنسبة الى الكائين في العراج ما هو في ماهية البياض بالنسبة  
الى خصوص محل لا نسلم ان ماهية اليقين منه لعدم ما يوجب  
ولو سلمنا ان ماهية اليقين تتفاوت لا نسلم ان مقومات  
الماهية بل بغيرها كاشراق نوره وثمراته فان كان هذا  
هو زيادة القوة والشدة فلا خلافا في المعنى اذ يرجع الغرض  
الى ان الشدة والقوة التي تتفق على ثبوت التفاوت بها  
زيادة ونقصان اهل هي داخلية في مقومات حقيقة اليقين  
او خارجة فقد اتفقت على ثبوت التفاوت بامر معني وال  
والخلافا في خصوص نسبتها الى الماهية لا عبرة به وان كانت  
زيادة اشراقه غير زيادة القوة فالجزم ثابت ومن الخواارج  
الذي يتفاوت بها ما قال امام الحرمين النبي يفضل من غدا  
باستمرار تصديقه يعني نوالي اشخاصه لاستمرار مشاهدته  
الموجب والجلال والكمال بخلاف غيره حيث يعزب عنه  
ويحضر فيثبت للنبي وكابر المومنين اعداد من الايمان لا  
يثبت لغيرهم الا بعنفها فاستمرار حصول الجزم قد يخالف  
زيادة قوة في ذاته وليس اياه او اياه وليس داخلية  
على ما اوردناه انفار الى هذا اثره الظواهر من الاي والحديث  
وقول علي رضي الله عنه لو كشف الخطا ما ازددت يقين  
الظاهر في تصور زيادته الى الزيادة بما قلناه هذا وما كان  
ظاهراً حول الخليل ولكن ليحتمل قولي عدم الاطمينان وهو

ينافي

١٧٤  
ينافي القطع وعدم الترجيح الى تاديله فقول الخطاب مع  
المملك ليحتمل قلبه بانه جبريل والسائل اليسير ينبغي وقيل  
زيادة الاطمينان ويرجع الكلام في معنى انه لا الله زيادته  
ومجئى فيه ما تقدم وقيل طلب حصول القطع بالاحياء بطريق  
اخر وهو البديهي بسبب وقوع الاحساس به وهذا احسن  
ولا يفتيد في محل النزاع لاحد الفريقين وحاصله انه لا قطع  
بذلك عن موجب الشك الى مشاهدة هذا الامر العجيب  
الذي جزم بثبوته كن قطع بوجود مشق وما فيها من اجته  
بانعة وانها جارية فنان عتة نفسه في رويتها والابتهاج  
بمشاهدتها فانها لا تسكن وتطمئن حتى يحصل منها ما  
وكتا اثنائها في كل مطلوب مع العلم بوجوده فليس تلك  
المنان معه والطلب يحصل مع القطع بوجوده ومشق اذا  
الغرض ثبوته والله سبحانه اعلم ان كلام ابن الهمام مع  
تغير بعض الفاظه وظاهره الميل الى مذهب الخنفيه وان  
اليقين لا يزيد مع تفرع بعضهم بزيادته تقريرا يفيد  
اتفاقهم عليهم عليه كقول صاحب الجواهر منهم  
ولا يشوب خالص الايمان اذنى مزيد فيه او نقصان  
وانما يزيد في الايقان ما يكسب العبد من الاحسان  
وعلى شأرحه بقوله لان اليقينان تتفاوتان والايما  
لا يتفاوتت وقدر ذلك بعضهم من حيث المومنة وهو  
لا يتفاوت الناس فيه اتفاقا يقول الحقير كان الله  
له ان الله ابرى حكمته بتفاوت الجيلات والطبائع  
فتصد يقر بحسبها الا يرى اضطراب العالم فيه بسبب  
قوة القلب وضعفه وكشف الجسم والطفه فهو متفاني  
بالقوة والضعف لكن لا بحيث يدخله الوهم بل بحيث



تعتز به الشبه وقوته بعد معالاة نيزيد الى غير حد بل تلك  
الزيادات من الاشتراك والتميز لا منه وبهذا تفاوت اصله  
وصفه وبهما تفاوت الناس فيه والله اعلم وفي مختصر الحكم  
شرح الفقه الاكبر واما الدليل المحقول فلا شبهة ان اليقين  
والتصديق من الكيفيات النفسانية تقبل الزيادة والنقص  
قوة وضعفا هذا او قال الخطابي الايمان قول وهو لا يزيد  
ولا ينقص وعمل يزيد وينقص واعتقاد وهو لا يزيد ولا  
ينقص فاذا انقص ذهب ثم اعلم ان النقص على القول به  
في غير ايمان الانبياء والملائكة كما نقل سبويه عن روق عن  
بعض المتقدمين انه قال ايمان اهل الاختصاص كالانبياء  
والملائكة لا يجوز عليه النقص وايمان غيرهم يزيد وينقص  
**وبائس** غير منون للوزن من البائس وهو الشدة والعذاب  
والمراد من اصابه من البائس ما لم يكن معه الحياكن قد  
منرب من ربا قاتلا او احرق بنار مهلكة او كان على شرف  
الغرق **ماله ايمان بجري** في احكام الآخرة فلم ينفعه من  
الخلود في النار كما قال تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما  
راوا باسنا وقال حق اذا دركه الخرق قال امنت انه  
لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل الى ان قال الآت  
وقد عصيت قبل ولهذا اجمع اهل السنة على كفر فرعون الا  
من شذ كا بن العرب وغيره **والامن** اي الذي **قداوي**  
اي اراه الله في حاله باس **حال المالب** اي شأن الآخرة  
والقبر وما يكون فيها اذ الكافر يرى مكانه من النار وما  
احد الله له في دار البوار كما ان المؤمن يرى من الجنة  
وذلك قبل الموت والمراد ان الكافر اذا اراه الله حال ما به  
اليه فاء من لم يجزه ذلك لما تقدم من الأي ولان المقصد

١٧٥  
من الايمان ان يؤمن بما هو غيب لا ما هو مشاهدة حتى  
يقهر المعوى والنفس فاذا شاهد ذلك كان ايمانه  
اضطراويا لا اختياريا واذا صار كذلك فات المقصود فلا  
ينفعه كما لا ينفعه يوم يأتي بعض آيات ربك كطسوع  
الشمس من مغربها وخروج الدابة ونحوها ولهذا قالوا  
لا تخاف على المؤمنين وقت الباس وانما يخاف عليه قبله  
لان وقت الباس يؤمن به من كان كافرا فكيف يتركه  
من كان مؤمنا قبله مصداق قوله تعالى وان من اهل  
الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته وهذا بخلاف المؤمنين  
العامي اذا تاب فان توبته مقبولة ولو غرغروا  
طلعت الشمس الشمس من مغربها وهذا هو المشهور  
المقول عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو ذهب  
لما تزيده وبعض محققي الاشاعرة وعليه فتوى ائمة  
بخاري وسعديا لمفسريه وهو الحق والمصحيح وقد حقق  
الغازي المسئلة في فتاواه ونقل اقوال الحنفية والمالكية  
والشافعية ومعتبر المفسرين واما قوله تعالى وليست  
التوبة للذين يعملون السيئات الا في حق الكافر  
كما يدل عليه اخرها وكذلك قوله عليه السلام ان الله  
يقبل توبة العبد ما لم يغرغر ثم انما لم تقبل توبة الكافر  
اذ ذلك اذ لم يكن معذورا واما ان بلغ او افاق من جنونه  
اذ ذلك فتقبل باتفاق **وايمان القبي المميز** اي الذي  
يفرق بين الحسن والخبيث وقيل الذي يعقل ان الاسلام  
سبب الى النجاة ويميز الخبيث من الطيب والحلو من المر  
ولم يقدر والله مدة هنا وقدره بعض المتأخرين بسبع  
سنتين لما روي انه صلى الله عليه وسلم عرض الاسلام على



عليه فاجابه عليه قال والظاهر ان بعضهم انما لم يحده  
 هنا اكتفا بما ذكره في باب الحضانه من ان المراد بالمميز  
 من بلغ من العمر سبعا فضا **محجوه** بالاشباع اي مشايخ  
 الخفية وغيرهم وانما الخلاف في وجوبه عليه كما تقدم  
 اول الكتاب **كما في الكفر الصادر منه قالوا** اي الخفية  
**بأصلاب** اي بانه يسلب من الايمان والحياد بالله تعالى  
 وقال ابو يوسف وزخري والشافعي رحمهم الله تعالى  
 ارتداده ليس بارتداد لانه من التمسقات الضارة فلا  
 يؤهل له كالطلاق والعناق وغيرهما ولا ينعى لأبويه  
 فلا يحل أصلا اذ التبعية دليل العجز والأصل دليل  
 القدرة وبينهما تناف فلا يجتمعان في شخص واحد ودليل  
 الأولين انه ان اتى بحقيقة الكفر وهو الجحود والانكار  
 ولا مرد للحقايق كما لا يجزى في سائر أفعاله حتى يجب عليه  
 ضمان ما تلفه وباقي الاستدلال في كتب الفقه وميل قلب  
 الغير الى قول أبي يوسف ومن وافقه في احكام الآخرة  
 والى آخر في احكام الدنيا ثم على القول بمقتضاها لا يقتل  
 وانما يجبر على الاسلام **وحكم الكفر في سكر** محرم فبالإجماع  
 أولى وحده ان يكون في كلامه هذيان وخربطه لان لا  
 يعرف السما من الأرض ونحوه كما قال ابو حنيفة **هدار**  
 اي هدر ساقط لا يعتبر وهذا مذهب أبي حنيفة وأتباعه  
 لان الاسلام يعلو ولا يعلى عليه على انه لم يقل ذلك  
 باعتقاده وعنه ان ردت ردة لا يمانه بحقيقته و به  
 قال الشافعي كما في سائر تفصقاته له وعليه قوله ومغلا  
 وذلك من قبيل ربط الاحكام بالاسباب واذا سلم محكما  
 المكروه وأعلم ان السكر هربان بمباح او محرم فالاول كسكر

المضطر

المضطر او بدواء او بما يتخذ من الخنطة والشعر والعسل  
 وهو كالا يجمع صفة التصفية حق الطلاق والعناق  
 والثاني كالسكر من شراب محرم او من مثلك لانه انما  
 يحصل بشرط ان لا يسكر وهو لا ينافي الخطاب لغونه تعالى  
 لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى جاهلهم ونهاهم حال  
 سكرهم فهو لا يبطل الاصلية أصلا فيلزم كل الاحكام  
 ويصح كل عباراته الا في سبب الرد والافراد بالحدود الخا  
 لصه والاشهاد على الشهادة وتزويج الصغير الصغير باقل  
 من مهر المثل او يكثر او تطليقه بطلاق وكل به في محجوه  
 وبيعه كذا واذا غضب من صاح ورد عليه وهو سكران  
 كما في الانشاء واختلف التصحيح فيما اذا سكر مكرها او مضطرا  
 فطلق **وناوي** من نوى ينوي نية بالشديد وقد تنحفت  
 وهي لغة القصد او عزم القلب على الشيء واصطلاحا عقد  
 القلب على ايذاء الفعل جزما لغرض ديني او دنيوي والمعنى  
 وعازم على **الكفر** بعد حين ولو بعد مائة سنة **يكفر**  
 في حين نيته **بأصلاب** اي مع اصطحابه للكفر من ذلك  
 الى ما يريد الله تعالى بخلاف من نوى الاسلام فانه  
 لا يصير مسلما لان الكفر ترك التصديق القلبي وهو  
 يحصل بمجرد العزم عليه والاستلزام ان نيته ذلك ولو بعد  
 سنين لا ينافي الجزم في التصديق للتوقيت فلا اقل  
 ان يكون كالشاك فيخرج عن الايمان واما الاسلام  
 فتصديق بالقلب وهو عمل او مع الاقرار وهو لا يكون  
 الا بالجزم في الحال فتوقيته يوجب التردد وهو ينافيه  
 و مرجع هذا الى ان ما كان من قبيل **الشر** ولا مجرد النية



وما كان من الاعمال لا يتم بمجرد هابل لا بد من العمل  
وهذا اصل كبير لمسايل كثيره فمنها نوعان ان يكون  
عبده للخدمه كان لها ولو نواه للتجاره فلا الا ان  
يعمل فيها ومنها المسافر وغير الصائم والمسلم والمعلوفه  
والسايه حتى يكون مقيما وما يما وكافرا وغير معلوفه وسائمه  
بمجرد النيه ولا يكون ضد ذلك الا بان يعمل فيه وعلى هذا  
لو علق اسلاسه بشرط فوجد لا يصير مسلما لعدم العمل  
وقد صرح به في فتاوى قاضي الهدايه وفي شرح الجواهر  
ايضا وافتي به التمر تاشي الغزي ووافقه هص في عمده  
ثم اعلم انما يجري في النفس مما يتعلق بالفعل له خمس  
مرات الاولى الهاجس وهو ما يليق فيها الثانيه الخاطر  
وهو ما يجري في النفس بعد ذلك الثالثه حديث النفس  
وهو التردد وهل يفعل او لا الرابعه قصد الفعل اي  
التوجه اليه بلا عزم مقصود ويسمى اللهم ففده الرابعه  
لا مواخذة فيها مطلقا قالوا الا اذا هم بسئته في الحزم لما  
ورد وخمسوا به حديثه الصبياني وانا هم بسئته الخ  
وفي حاشيه الاشباه قال العلامة آيت الملك في شرح الهدى  
المشارك ان حديث النفس المتجاوز عنه نوعان من وره  
وهو ما يقع من غير قصد واختياري وهو ما يقصد  
والمراد الثاني لان الاول معفو عن جميع الامم اذ لم يصير  
عليه لاقتناع الخلوعه واما في النوع الثاني عن هذه  
الامة فكل ما له عليه الصلاه والسلام الخامس الحزم اي  
الحزم بقصد الفعل وهو مواخذ به عند المحققين لخبر  
الصبياني اذ التقي المسلمين بسيفهما فالقاتل والمقتول  
في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول

قال

قال انه كان حريصا على قتل صاحبه وحرصه محرمة  
المصمم وفي البرانيه هم بمصية ياتهم انهم العزم لا اثم  
العمل بالجوارح الا اذا كان امرائهم بمجر العزم كالقصر  
ثم اذا عزم على سيئه فعملها فلا اثم قال وان تركها حياء  
من الله وبغضها فلا ذلك بل يوجب ايضا وان حال  
بينه وبينها موت او نحوه فواخذ عند المحققين وعند  
الجمهور لا قالوا لانه لا يليق بهذه الامة المواخذة بمجرد  
عمل القلب انما العمل الجسد فيها هو مقتضى العمليه لانه  
تعالى ومنع الاصل والا غلغل عن هذه الامة واو لو اكل  
ما يؤهم المواخذة في ذلك بما يليق به ثم الاصل في هذا  
قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقوله وما  
جعل عليكم في الدين من حرج وقوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله تجاوز لاهل بيته عما حدثت به انفسها ما لم يتكلم به او  
تعمل به خرجه السنه وفي حديث الصحيحين وانهم بسئته  
فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة واما قوله تعالى  
وان تئيد واما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فالجاء  
سبه لا تستلزم المواخذة على ان في معنى الآية اختلاف  
كثيرا من جملة انه لما نزلت اشتد ذلك على اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوه وبركوا على  
ركبتهم وقالوا اي رسول الله كلفنا من الاعمال ما  
نطيق الى ان قالوا وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها  
الحديث الى ان قال فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها  
الحديث **وهازل** بغير تنوين للوزن هو من الهزل وهو  
من الجد وهو ان لا يراد من اللفظ معناه الحقيقي ولا  
المجازي والمراد به التكلم بلفظ الكفر هزلا او الغافل لما يدل



عليه كذلك كما لو جلس على مكان مرتفع وحوله جماعة  
يسألونه مسائل ويفتحون ويهزبون بوسايد و  
يخوها كما يكون كثير من ذلك في سبت منا بها من الشبه  
بالمقضاة والمخاني ونحوه وكالقاء الرجل على المصحف  
هزلا وكالتسمية عند شرب الخمر والزنا ونحو ذلك مما  
اجمع على انه استخفاف بالدين واما المتعمد فظاهر ولو  
جاهلا بمعنا عنه الاكثر وقيل لا يكفر الجاهل وبه يفتى  
لان المفتي مأمور ان يميل الى القول الذي لا يوجب  
التكفير **من** مكراسه وهو معطوف بحذف حرفه **يا سي**  
بالسكوت للوزن اي من جهة رحمة الله من الياس باليا  
اوله وهو المقنوط **كفور** خبر اي كل من الثلاثة كافر  
اما الاول فلا يستخافه واستهانته الدين واما الثاني  
فلقوله تعالى فلا يا من مكراسه الا القوم الخاسرون ولله  
جماع ايضا واما الثالث فلقوله سبحانه انه لا يبيد  
من روح الله الا القوم الكافرون وللجماع ايضا وقال  
بعض الشافعية ان ارادوا من الياس ان الرحمة لا تشع  
الذنوب ومن الا من الاعتقادات لا مكرهما كقروفا  
لان رد القرآن وان ارادوا ان من استعظم ذنوبه فاستبعد  
العفو منها استباحا ايدخل في حد الياس او غلب عليه  
من الرجا ما دخل به في حد الا من فالاقرب ان كلاهما  
كبيرة لا كفر قلت لا شك ان الاول هو المراد واما الثاني فحق  
فان قيل لا شك ان عند المعتزلة المطيع في الجنة البتة والعامي  
في النار كذلك وهذا يوجب كفرهم مطلقا اذ لا يخلو  
من الشئيين فهم امنون وايسون اجيب بان هذا ليس  
بامن ولا ياس اذ ليس مطيعهم امن من عند الله له

ولا عاميهم ايس من توفيق الله له **كذا تصد يق**  
**كهان** جمع كاهن وهو الذي يخبر عن الكوائن في مستقبل  
الزمان ويُدعى معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب وكان  
في العرب كهنة يدعون معرفة الامور فنهى من كان يزعم  
ان له رأيا من الجن وتابعا يلقي اليه الاخبار ومنهم  
من كان يدعي انه يتدرك الامور بعظم اعطيه كذا في  
شرح العقائد للسعد وقال في شرح الجواهر قال الكاهن  
اسم لشيء يتعاطى الاخبار من الماضي والحال والمآل  
يتعاطى الاخبار عن الماضي والمستقبل وكذا المغموم ومخبر  
عن الماضي والمستقبل من الغيب والحاصل ان هؤلاء من  
شعوب الميمنية التي كلامه وبين ذلك باطاله والحاصل  
ان تصديق كل من يقول بعلم الغيب كفر الا الشارع  
ورسوله واوليائه والمرشد الى الاستدلال بامارة  
فيما يكن ذلك فيه ولهذا ذكر في الفتاوى ان قول القائل  
عند رؤية حالة القمر يكون مطر مدعي علم الغيب لا  
بعلامة كفر والحاصل في ذلك قوله تعالى لا يعلم الغيب  
الا الله وقوله فلا يظهر على غيبه احد الا من انصى  
من رسول والاوليا يكون لهم ذلك بطريق الالهام  
كما تقدم من الدليل عليه في البحث على ما يستحيل في حق  
الانبياء عليهم السلام واما المستدل بالامارات فذا من  
بابه اجراء العادات وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه الجنى يخطف الكلمة من الملائكة فيلقها على الكاهن  
فيعلمها بما به فيوحى الى اوليائه وقال ان الكاهن  
يخطى ويصيب وان اصاب قلبه من عذاب الله نصيب  
واما دليل الكفر بتصديقه فقد ورد في احاديث كثيرة



فيها ما رواه احمد والحاكم عن ابن هريرة مرفوعا  
 من اني عرانا او كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد ومنها  
 ما رواه احمد وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه  
 عنه ايضا مرفوعا من اني كاهنا فقد كف بما يقول  
 او اني امرأة عايشا او اني امرأة في بيوها فقد برئت مما  
 انزل على محمد وروى الطبراني عن واثلته مرفوعا من اني  
 كاهنا فسأله عن شيء حجبت عنه النبوة اربعين ليلة  
 فان صدقه بما قال كفر وروى احمد ومسلم عن بعض امهات  
 المؤمنين مرفوعا من اني عرانا فسأله عن شيء لم تقبل له  
 صلاة اربعين ليلة والحاكم ان هذه الامور لا ترفع اليه  
 ولا رسوله ولا يجوز شي منها الا التيمم لمعرفة الاوقات  
 والقبلة والفصول ونحوها واما الاخذ بقول المنجم في ثبوت  
 الشهر للصوم وغيره فغير جائز عند الحنفية الا من شذ  
 وللشافعية فيه قولان ثم هو كان مشروعا في زمن ادريس  
 ونسخ في زمن سليمان عليه السلام وسئل تميم الامة  
 الحلواني عن المنجم وعلمه فقال علم النجوم في السماء حق  
 وفي الارض منسوخ والعمل به باطل والمنجم معطل ومن رأى  
 الفعل والتقدير من غير الله فهو كافر واما ما قص الله  
 تعالى عن ابراهيم عليه السلام من قوله فتقر نظره  
 في النجوم فقال اني سقيم ففحصها فظهر في الشمس والقمر  
 وسائر النجوم فوجدها غير صالحة للالوهية فقال اذا  
 لم تصلح هذه النيرات التي ينتفع بها اهل الارض للالوهية  
 فكيف تصلح الاصنام لها واما ما روي عنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال لعلي لا تشافرو القمر في العقر اسم برج هو  
 يشتمل على نجم يسمى القلب والشو لا فهو موضوع بدليل

قاله

ان عليا

ان عليا سافر في ذلك الوقت بعينه ولم ينج فيجوز انه  
 علم بالالهام انه ان سافر فيه ابتلا بشئ والا فلا وكلما  
 ورد من نحو هذا فان كان صحيحا فقول والا فهو ظاهر  
**كتاب** صفة الكهان وهم اهلون من ان يوصغوا بها واجدر  
 ان يكونوا من اهلها **ولم يحكم** اي نحن معش اهل السنة  
 والجماعة **بكفر** على من يواجه بالسيكون للوقف **ليبيت الله**  
 اي الكعبة والمراد ان لا يحكم بكفر من يصلي الى قبلتنا واكل  
 ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا  
 تخفروا الله في ذمته ولانه لما لم يكن التوقف على ما في القلب  
 حتى يجري احكام الايمان عليه جعل ما هو من خواص  
 ديننا محرم صلى الله عليه وسلم وهو الصلاة الى الكعبة  
 على الميمنة المخصوصة علامة على ذلك اذ كون السجود و  
 استقبال الكعبة من خواص ديننا ولهذا قالوا يحرم تكفير  
 اهل قبلتنا من اهل الاهوى كالزيدية والمعتزلة والكراميه  
 وامثالهم وقال في المسايير وقد اختلف في تكفير  
 المخالف بعد الاتفاق على ان ما كان من اصول الدين  
 ومن ورياته يكفر المخالف فيه كالمقول بعدم العالم ونفي  
 حشر الاجساد والعلم بالجزئيات ومن هذا المهيمن اثبات  
 الايجاب لنفيه اختياره تعالى الله عما يقول الظالمون  
 علوا كبيرا وما ليس من ذلك كتنقي مبادئ الصفات وعموم  
 الارادة والقول بخلاف القرآن فذهب جماعة الى تكفيرهم  
 وذهب الاستاذ ابو اسحاق الازدي الى اني الى تكفير من  
 كفرنا منهم اخذ بقوله عليه الصلاة والسلام من قال  
 لا اله الا الله فقد باء به احدهما وقيل اذ خالف اجماع  
 السلف وظاهر قول الشافعي وابيه حنيفه زمني الله عنهما

ولا يقول من الذين ما فعلوا  
 صلى الله عليه وسلم من صلاتنا  
 واستقبل قبلتنا



انه لا يكفر احد منهم وان روي عن ابيه خفيفة انه قال  
لجهم اخرج عني يا كافر خلا على الشبهة وهو مختار الرازي  
ولكنه يبدع ويفسق في بعضها بناء على وجوب اصابة  
الحق فيها عينا وعدم تنويع الاجتهاد في مقابلته بخلاف  
الفروع التي لم يجمع عليها وههنا تفاصيل واختلافات لا  
تليق بهذا المختص انتهى قال شارحها وما ذكره المظهر انه ظاهر  
قول ابي خفيفة جزم بحكاية عن الحاكم صاحب المختصر في  
كتاب المنتقى وهو المعتمد وقال في البحر والخارجون عن  
طاعة ثلاثة قطاع الطريق وقد علم حكمهم وخوارج  
وبغاة وفرق بينهما في فتح القدير بان الخوارج قوم  
لهم منعة وحمة خرجوا عليه بتاويل يرون انه على  
باطل كفرا ومعصية توجب قتالهم بتاويلهم يستحلون  
دماء المسلمين واموالهم ويسبون نساءهم ويكفرون  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكمهم عند جمهور  
الفقهاء والمحدثين على تكفيرهم وهذا يقتضي نقل اجماع  
الفقهاء وذكر في المحيط ان بعض الفقهاء لا يكفروا احدا من  
اهل البدع وبعضهم يكفرون اهل البدع وهو من خالف  
ببدعته دليلا قطعيا ونسبه الى اكثر اهل السنة والنقل  
الاول اثبت نعم يقع في كلام اهل المذاهب تكفير كثير  
لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من  
غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء والمنقول عن المجتهدين  
ما ذكرنا وابن المنذر اعرف بنقل مذهب المجتهدين وما  
نقله محمد بن الحسن من حديث الحضرمي يدل على تكفير  
الخوارج انتهى كلام البحر عن الفقه ثم قال وانما لا تكفر الخوارج  
باستحلال الدماء والاموال وان كان باطلا لتأويلهم

في بيان ما لا يكفر  
بما لا يكفر  
بما لا يكفر  
بما لا يكفر

بخلاف

بخلاف المستحل بلا تاويل ويحتمل ان الحق الذي  
عليه جمهور الفقهاء والمتكلمين عدم تكفير المبتدع عني الا  
ان صدر منهم بعض امور مخصوصة كما تقدم ولهذا قال  
الاشعري في اول كتاب مقالات الاسلاف مبيها اختلاف  
المسلمون بعد نبينهم صلى الله عليه وسلم في اشياء مثل بعض  
بعضنا وتبر بعضنا عن بعض فصاروا فرقا متباينين الا  
ان الاسلام يجمعهم ويجمعهم وقال اللقاني الحق عدم تكفير  
اهل الاوهام من يقول قول لا يلزمه الكفر وليس من يجب  
فيه حيث لم يلزمه ولا يخفى عليك ان كل فرقة ترد قول  
مخالفيها ويرى كفرهم فينبغي التحري في ذلك والذهب  
يظهر كما قال بعض المحققين بان الذي يحكم عليه بالكفر  
من كان الكفر من قول او فعله وكذا ان كان الكفر لازما  
بقوله وعرض عليه فالتزمه اما من لم يلزمه وناضل عنه  
فانه لا يكون كافرا ولو كان اللازم له كفرا عندنا وهذا  
هو الحق ولذا قلت **من غير استلاب** اي نفي انكار **شيء**  
**ما من من ورة** اية ما يعلم من ورة من **علم دين** هو وضع  
الهي سابق لذوي العقول باختيارهم المجرود الى ما هو  
خير لهم بالذات ويراد من الاسلام والمعنى لم يحكم بكفر  
من صلى لله الى قبلتنا اذ لم ينكر حكم شيء مما علم من ورة  
من ديننا كالصلوات الخمس والصوم والحج وحرفة الخمر  
والزنا والقتل ونحو ذلك فاما اذا انكر ذلك فهو كافر  
بالاتفاق لان بجهده ذلك المعلوم يستلزم تكذيب النبي  
صلى الله عليه وسلم في اخباره عنه انه من الدين وقوله  
بشيء من من ورة علم دين يشمل انكار الباطل المعلوم كذلك  
وفيه خلاف وقوله من من ورة علم دين يخرج ما ليس كذلك



كانكار وجود بغداد والشام ونحوهما مما لا يرجع الى ابطال  
شريعة ولا يفتى الى انكار قاعدة من قواعدها وهذا  
هو الحق كما يجوز ما لم يعلم بها مما لا يجمع عليه ككون الفاتحة  
واجبة في الصلاة ونحوه ثم المعلوم بها ما يعرف نسبتها  
الى الدين خواص المسلمين وعوامهم من غير قبول التشكيك  
فالحق بالضروريات **ومجمع حكمه** اي ومن غير ان ينكر  
ما اجمع على حكمه فاما اذا انكر ذلك وكان ثابتنا قطعا  
لان مناط التكفير وهو التكذيب كاستحقاق بنت الابن  
السدر مع البنت باجماع المسلمين فظاهر كلام الحنفية  
الكفار بحدده فانهم لم يشترطوا سوى القطع في الثبوت  
كذا قال ابن العمام في مسأيرته ثم قال ويجب حمله  
على ما اذا علم المنكر بثبوت قطعا لان مناط التكفير وهو  
التكذيب او الاستنفاف بالدين عند ذلك يكون اما اذا لم  
يعلم فلا الا ان يذكر له اهل العلم ذلك فيلج قال شارحها  
وهذا الحمل وقع لامام الحرمين فانه قال تكفر من خالف  
الاجماع ونحوه لا تكفر من رد اصل الاجماع وانما يندعه  
ونضلكه واول اطلاق من اطلق من ائمة الشافعية القول  
بتكفير جاحد الجمع عليه على ما اذا صدق الجمعيت على  
ان التبريم ثابت بالشرع ثم حله فانه يكون في الشرع  
النهى وفي الشفا فاما من انكر الاجماع الجرد اي حكمه الذي  
ليس طريقة النقل المتواتر عن الشارع فالمراد المتكلمين  
من الفقهاء والنظار في هذا الباب قالوا بتكفير من خالف  
الاجماع الصحيح الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموما  
وجنتهم قول الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد  
ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين يول الله ما تولى

ونضله جهنم وسات مصيرا وقوله عليه الصلاة والسلام  
من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام ومن  
منعته وحكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وذهب  
اخرى الى التوقف في تكفير من خالف الاجماع الذي يختص  
بنقله العلماء ذهب اخرى الى التوقف في تكفير من خالف  
الاجماع الكاين عن نظر كتكفير النظام بانكاره الاجماع اثنتي  
والخامس ان في المسئلة على مذهب المالكية والشافعية  
اقوال ثلاثة التكفير مطلقا وعدمه مطلقا والتفصيل  
بانه ان كان مما يعلم بالضرورة فانكار حكم الاجماع فيه  
يوجب الكفر والا فلا وهذا هو المعتمد عند الفريقين  
فلا يعول على غيره هذا على ما قال بعضهم وقال اللقاني  
والحق انه ليس في تكفير منكر حكم الاجماع القطعي الاقوال  
الذي مشى عليه في النظم يعني الاطلاق ومقابلته وهو  
الصحيح المشهور انه لا يكفر وقال ايضا الاجماع القطعي هو  
الذي اتفق المعبرون على كونه اجماعا بان مرع كل من  
الجمهورين بالحكم الذي اجمعوا عليه من غير ان يشد منهم  
احد الاطالة العادة خطاهم وهذا هو الذي جرى الخلاف  
في تكفير منكر حكمه والاصح انه لا يكفر الا اذا كان منقولا  
بالتواتر معلوما من الدين بالضرورة ومقابلته القطعي فهو  
الذي اختلف المعبرون في كونه اجماعا كالسكوتي وما  
نذر بخلافه هذا مذهب الجمهور ثم اعلم ان من فروع المسئلة  
ان نافي الاسلام كلا او بعضا ونافي بعثة الرسول او شريعتة  
او شيئا من قواعدها كالفرص والسنة والندب والحرام والكرو  
من حيث هو وما ثبت فيها بدليل العقل والسمع كنفق  
التوحيد والاثبات قدم الا فلاك وما ثبت بالسمع كنفق الحش



والشر والجواز الجنة والنار ونحو ذلك كافر بالاجماع وبما  
كان السجود على وجه العبادة لا يكون الا الله كان فعله  
لغيره على طريقها كغريبا لاجماع وان لا على طريقها فان لا والد  
او السلطان ونحوه فلا يكون كافر على قول الاكثر وان لم يشجر  
او لم يمت او بقدر كفر مطلقا لا لم يكن اثر لعباده اذهبه  
الاشياء لا تعظم عادة والاصل سجد الملك لملكه لا دم وسجود  
اخوة يوسف لا بوجههم ويلحق بهذا اعتقاد وجوبه ليس  
بواجب بالاجماع كاعتقاد فريضة صلاة سادسه او زياده  
على ثلاثين في الصوم ونحوها بمعنى الواو ايه ومن غير انكار  
ما ثبت **بالكتاب** العزيز المبرود فاما ان انكر ما ثبت به  
من غير شبهة فهو كافر من انكر محبة ابيه بكر او برات  
ابنته رضي الله عنهما او حل البيع او النكاح او نحو ذلك بخلاف  
انكار ما ثبت بشبهة ككون الصلاة تجوز بادنى شيء من  
القرآن وككون الواجب في الزرع العشر مما قل وكثر ويقتل  
ان يكون اذادوا من غير انكار بالكتاب نفسه والجنس  
فاما منكره او بعبثه فكافر قال في البحر ويكره ان انكر اية  
من القرآن او سخر بآيه منه الا المحوذتين ففي انكارهما  
اختلاف واليهجه كفره وقيل لا وقيل ان كان عاميا يكفر  
وان عالما انتهى واما البسملة فلا يكفر منكر كونها من القرآن  
واما منكر كونها من الشريعة فكافر **ومحذور الشريعة** اي  
الممنوع المنهي عنه بكل حال وهو الحرام المصروف او ما قاربه  
كالكره يتحرم **لا يباح** الاشباع للوزن من الاباحية وهجه  
استوا الطرفين في الحكم والعق ان المحرم لا يتقلب جائزا الا  
للمزوجة فان المصروفات تبطل المحظورات وذلك كدفع الغصه  
بالحر ونحوه وهل منه التداوي بالمحرم ام لا فعند ابي حنيفة

لا وعند ابي يوسف نعم واختاره كثير للفتوى مشر  
اعلم ان المصروفات اما دينية او دنيوية وفروعهما  
كثيرة في كتب الفقه وهن الاول لو كشف الله لبعض اوليائه  
شيئا لا يزول الا بفعل محرم ابيح له ذلك كما كان لبعض النساء  
دائما بفعل فقيله في بعض السادة المكارف في ذلك  
عنهما ونحوه لكن لا يباح ذلك الا لمن عرف بالولاية واشتهر  
بالاستقامة للاجماع على ان التولي ان يعمل بما لهم اذا  
واحق الكتاب والسنة ولا شك ان هذا من اذنها اباحته  
المحرم للمزوجة ومن الثانية ما يباسبه بعض الاولياء انفسا  
من المحرمات كخلق الشيلي دقته وكان يقول احداهم على  
نفسه ونحو ذلك لاجل دفع الناس عنهم كي لا يقعوا في  
الرياء المبطل والعجب المهلك وقد وقع منهم كثير من ذلك  
بطرق مختلفة وذلك جائز بل بما يكون فرضا اذ لم  
يتخلص الا به وهذا النوع اعظم انواع المقامه واشرفها  
ولا شك انها من النعم الكبرى ومن فيض قوله تعالى وما  
جعل عليكم في الدين من حرج وقوله صلى الله عليه وسلم  
لا ضرر ولا ضرار وقوله بعثت بالحنيفية السمحة السهلة  
فشكوه سبحانه وتستزيده فان قلت كيف يطلق الناظم  
في محل التقييد قلت مراده ان المحذور في جميع الاحوال  
لا يباح اصلا وقصده منه الرد على الاباحية والملاءمة  
الذين يقولون ان الاشياء وان الملك له لاغيره وهو  
انما خلقها لعباده كما قال تعالى خلقكم ما في الارض  
جميعا فيستوون فيها فرد عليهم ذلك لان الشارع قد اثبت  
ذلك الملك وخص من شاء بما شاء كما عرف ذلك بدليله في  
محله وهذا من بحث العقائد واما الاول فمن بحث الفقه



واذا اطلق في قوله **ومن يبيع** اي يجوز **المحرام** من حيث هو  
 او المحرام لذاته فهو كافر **الكتابي** اي كالكافر الكتابي  
 وقال في البحر والاصل ان من اعتقد المحرام مطلقا فان حرما  
 لغيره كمال الضر لا يكفر وان لعينه فان كان دليله قطعيا  
 كفر والا فلا وقيل التفصيل في العالم اما الجاهل فلا يفرق  
 بين المحرام والحلال لعينه ولغيره وانما الفرق في معرفة انما  
 كان قطعيا كغيره والا فلا يكفر اذا قال الخمر ليس بمحرام وفيد  
 بعضهم بما اذا كان يعلم حرمتها انما وفي هداية المرشد  
 اللقائي وقد اختلف في تكفير فاعلم فقال بعض الماتريديين  
 استحلال المعصية ولو صغيرة كفر اذا ثبت كونها معصية  
 بدليل قطعي لان ذلك من ارادات التكليات وقال بعضهم  
 بالآخر من اعتقد حل محرم فان كان يتزعم لعينه كالزنا  
 وشرب الخمر وقد ثبت ذلك بدليل قطعي كفر والا فلا كما  
 اذا استحل صوم يوم العيد وقال الاشاعرة ان استحل  
 محرما ولو صغيرة جسيما علم من دين الاسلام بتزعمه  
 بالضرورة كمنكاح ذوات المحارم او شرب الخمر او اكل الميتة او  
 لحم الخنزير من غير ضرورة كفر والا فلا كما اذا فعل هذه الامور  
 من غير استحلال النهر وهذا هو المرجح عند الاشاعرة من  
 اقوالهم اعلم ان لم يثبت هذه المسائل فزعم كثير من العلماء  
 الامة الاربعية لاسيما الحنفية مذكورات في مقولات  
 الفقه والفتاوى بل افردت بالتأليف وقال في المسائره  
 والاعتبار التفتيم المنافي للاستحفاق كفر الحنفية القاضيا  
 كثيره وامثال بقدر من المهتكمين لدلائلها على الاستحفاق  
 بالدين كالضلالة بغير بلا وضوء عمد ابل بالمواظبة على  
 ترك سنة استخفافا بها بسبب انها اغفلها النبي

زيادة او استقبا حها كن استقيم من اخر جعل بعض العام  
 تحت حلقه او احفاء شارب به النهر والحاصل انه وقع من  
 مشايخ الحنفية في الباب تكفير كثير مع اختلاف كبير فالعمل  
 بذلك امر خيلر في البرازية ويحكى عن بعض من لا سلق  
 له انه كان يقول ما ذكر في الفتاوى انه يكفر بكذا وكذا  
 فذلك للتخفيف والتحويل للحقيقة الكفر وهذا كلام باطل  
 الخ قال في البحر والمحقق ان ما صح عن المجتهد فهو على حقيقته  
 واما ما ثبت عند غيره فلا يفتى به في مثل التكفير ولهذا  
 قال في فتح القدير من باب البخاة الذي صح عن المجتهدين  
 في الخواارج عدم تكفيرهم ويقع في كلام اهل المذاهب  
 تكفير كثير لكن ليس هو من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون  
 بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء في الفتاوى الصغرى  
 الكفر شي عظيم فلا اجعل المؤمن كافر امتي وجدر رواية  
 انه لا يكفر في الخلاصة اذا كان في المسئلة وجوه توجب  
 التكفير ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المفتي ان يعيل الى  
 الوجه الذي يمنع التكفير تحسينا للخلق بالمسلم زاد في البرازية  
 الا اذا كان بارادة الكفر فلا ينفعه التأويل حينئذ وفي  
 التاتارخانية لا يكفر بالمحتمل لان الكفر نهائية في العقوبة  
 فيستدعي نهائية في الجناية ومع الاحتمال لا نهائية وفي البحر  
 والحاصل انه من تكلم بكلمة الكفر هازلا او لا عبكفر عند الكل  
 ولا اعتبار باعتقاده كما صرح به قاضي خان في فتاواه و  
 من تكلم بها خطأ او مكرها لا يكفر عند الكل ومن تكلم بها  
 عالما عامدا كفر عند الكل ومن تكلم بها اختيارا جاهلا بانها  
 كفر فغنيه اخلاف والذي يحرر انه لا يفتى بتكفير مسلم امكن  
 حمل كلامه على محتمل حسن او كان في كفره اختلاف ولورواية



منسجمة فعلى هذا فكثر الفاظ التكفير المذكورة لا يفتى  
 بالتكفير بها ولقد الزمت نفسي ان لا افتي بشئ منهن  
 انتهى وفي الملح في هذا البحث قال مع انه لا يفتى بشئ  
 منها بالكفر الا ما اتفق المشايخ عليه لا تغتفر كل منهم في  
 الفتوى وفي غيرها انه لا يفتى بتكفير مسلم امكن حمل كلامه  
 الخ فانظر يا اخي فيما يحرم من كلام الخنفية الذين هم اكثر من  
 من تتساءل في باب التكفير فانك بغيرهم من لم يوجد  
 منه باليسيرة الى ذلك الا الحذر فالزم عندك البيان وكفى  
 من التمسك في ذلك باقوى برهان فان ادعى ان الكافر  
 في الاسلام فهو من هذا الجراح موحد واحد من دين سيد  
 الانام وقد قالوا لو شهدوا على مسلم بالردة وهو منكر  
 لا يتعرض له لانكاره نوبة ورجوع ولقد اجد القاري  
 في قوله وما احسن قول الشهاب القاري في قواعده ولا  
 يخفى عليك ان الجراح على الله تعالى بحاله صعبة التحرير  
 قال وذلك ان المفاير والباير وجميع المعاصي كلها  
 جرات على الله عز وجل لان مخالفة امر الملك العظيم  
 جرات عليه كيف كانت فتميز ما هو كفر منها مبيع للدم  
 موجب للخلود في النار هذا هو المكاف الخرج في التحرير  
 والفتوى والسفر من الى الحد الذي يتاز به اعلى رتب  
 الباير على ادين رب الكفر عسر جدا بل طريق المحصل  
 المحصل في ذلك ان يكثر من حفظ فتوى المقتدى بهم من  
 العلماء في ذلك وينظر ما يقع له هل هو من جنس ما افتوا  
 فيه بالكفر او من جنس ما افتوا فيه بعدم الكفر فيلحق به  
 بعد امان النظر وجودة الفكر بما هو من جنسه فان  
 اشكل عليه الامر او وقعت المشابهة بين اصلين مختلفين

الفقوى

فقاو

اولم

اولم يكن له اهلية النظر في ذلك لعصوره وجب عليه  
 التوقف ولا يفتى بشئ فهذا هو الضابط لهذا الباب اما  
 اما عبارة جامعة مانعة لهذا المعنى فهي من المتعذرات  
 عند من عرف صعوبة هذه المباحث انتهى وما توقفت فيه  
 فقدر ولا شك ان هذا يتمشى على ما تحرم من كلام الخنفية  
 بل يزيد ذلك بان لا يكون له اصطلاح كما يصدر من الاوليا  
 من الفاظ ظاهرها الكفر وبان يكون له معرفة تامه بالمنع  
 والعرف والملاشخص ونحو ذلك وحاصله ان التكفير غير  
 المقاصد الكفر صعب لا يقدم عليه الا من له كمال المعرفة  
 والخشية الا ما اتفق عليه سائر الامة ولم يحمل التاويل  
**وذا التكليف** اي اليا لمع المعامل **لم يسمع** اي لم يسمع  
 الله تعالى **بقرن** واحد فعلا عن ان يسقط عنه سائر  
 التكليف كما قال بعض الاياحيين ان العبد اذا بلغ غاية  
 المحبة وصفا قلبه واختار الايمان على الكفر من غير نفاق  
 سقط عنه التكليف ولا يدخله الله النار بارتكابه المعاصي  
 وقال بعضهم انه يسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون  
 عبادته المتفكر وهذا اضلال وكفر فان اكل الناس عبة الله  
 تعالى انبياءه ورسله سيما حبيب الله وامينه مع ان  
 التكليف في حقهم اتم واكمل حتى انهم لا يعاتبون على ادى  
 زلة بل على ترك الافضل وذلك لتزيد قريتهم من فيلزمهم  
 من الادب ما لا يلزم غيرهم في هذا الباب بل ادب غيرهم  
 بالنسبة اليهم كلاشي اذ حسنات الابرار سيئات المقربين  
 الا خيار وهكذا كلما ازاد قرب الشخص من ربه ازاد  
 ادبا وتكيفا ولذا قلت **ومن** اي والذي هو موصوف **بولاية**



اي استقامته وقرب من الله تعالى **الحري** اي اليق **بيان** التكليف  
 كما قال سهل بن عبد الله الولي من توالت افعاله على  
 الموافقة وله در محمود بن الحسن البغدادي في قوله  
 تعفى الله له وانت تقهر فيه **هذه** المعنى في القياس بديع  
 لو كان حبك صادقاً لا طمعة **ان** المحب لمن يحب مطيع  
 وهذا مذهب جميع المسلمين من اهل الظاهر والباطن وما  
 صدر عن بعض الاوليا من قوله ان العبد يصل الى حاله  
 تنسقط عنه التكليف فعنه انما يتخفف عليه بسبب تمام  
 المحبة والشوق حتى يودى بها بلا كلفة ولا مشقة بل بزيادة  
 محبة ورغبة وكذا قال بعضهم الدنيا افضل من الآخرة  
 لانها دار التكليف والآخرة دار الفضل ومقام العبد للخدمة  
 اولى من مقام الفضل او يصير الى حالة الغنى في الله او  
 السكر بمحبته فيسقط عنه ادائها في وقته لعدم تغييره  
 ثم يقضيها بعد ذلك وكله العالين حق وواقع لاولياء الله  
 بلا شك ولا ريب واما حمله منهم على ظاهره فمغلط بآيت  
 فاي عاقل يتصور ان من يريد القرب والعلو يتغافل  
 بما يوجب الطرد والذم وقال ابن شريح وقد ذكر  
 في شرح المقاصد ان العارف بما يحصل له كمال الانجذاب  
 الى عالم القدس والاستغراق في ملا حقة جناب الحق  
 بحيث يذلل عن هذا العالم ويخل بالتكليف من غير ان  
 ياتى بذلك لكونه في حكم غير المكلف كالنائم وذلك لعجزه  
 عن مراعاة الامرين وملا حقة الجانبيين فما يسأل  
 دوا من تلك الحالة وعدم العود الى عالم الظاهر وهذا الذم  
 هو الجنون الذي ربما يرجح على بعض العقول والمثمنون  
 به هم المسمون بمجانين العقلاء وبهذا يظهر فضل الانبياء

طائفة

التكاليف

على الاوليا فانهم مع استغراقهم الكل ومع الانجذابهم اشمل  
 لا يخلون بادنى طاعة ولا يذهلون عن هذا الجانب  
 ساعة لان في قولهم القدسية من الكمال بحيث لا يشغلها  
 عن ذلك الجناب ولهذا ينبغي عليهم ان لا ينزلوا عن نهج الصواب  
 واما ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله  
 عبد لم يضرب ذنبه فعنه انه يحفظه من الذنوب حتى لا  
 يلحقه ضرر بها ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذا  
 احب الله عبدا حماه في الدنيا كما يحكي احدكم سقيمه  
 الماء فاذا كان يحويه من الدنيا فمن معاصيها اوله ولذا قالوا  
 الاوليا محفوظون ولما ذكر ان اهل السنة لا يحكمون بكفر  
 من صلى الى الكعبة الا بامور وما ذاك الا لتضيئة الدين  
 شرع يتكلم على الكليات الخمس المعروفة عند القوم التي  
 هي ائمة فقال **وصون** اي حفظ **الدين** هو ما شرعه  
 الله لعباده من الاحكام عظاما كغيرها او خاصا كشرعية  
 عيسى عليه السلام **واجب** بغير تنوين للمضرورة اي فرض  
 فلا يباح انتهاكه بكفر ولا محرم ولو صغيرة ولذا شرع قتال  
 الكفار وتغزير الفجار ثم هو اكمل من غيره فلذا قدمه  
**ثم عقل** ياتي بيانه **ونفس** اي عاقلة وهذا الترتيب فيهما  
 لان الواو لا تقتضيه والاقوى منهما حفظ النفس فلا يباح  
 الجراة عليها ولا على بعضها ولو ادنى من عضو غير عقل  
 ولذا شرع القصاص فيهما او بدله وكذا لا يباح افساد العقل  
 بمسكر ولا غيره ولذا شرع المرية او القصاص باذهايه وحده  
 السكر بافساده **مال** غير ميثون للمضرورة وهو محطوف على  
 نفس بحدف حرقة وهو الواو لا ثم لان الاكدا النسب ثم  
 هو ثم هو اصل ما يملك شرعا ولو قل واجب حفظه

كشيرة مقام



فلا يباح بغصب ولا سرقه ونحوهما ولذا اشترع حد السرقة  
وقطع الطريق ولهما ما حد الحراية **عزم** بكسر الهمزة  
معطوف كذلك وهو مومنع المدح والذم من الانسان وقيل  
النسب جمعه احراف كاقفال فلا يباح بقذف ولا سب  
ولا غيره ولذا اشترع حد القذف المحض والتعزير لغيره ثم لها  
في مرتبة واحدة **واكد** منها حفظ **النسب** اي النسب وهو  
ما يرجع الى ولادة قريبة من جهة الالباء فلا يباح بالزنا  
ولذا اشترع الحد فيه ولذا يحرم الانساب الى غير النسب باتفاق  
المسلمين من العجم والعرب لا سيما من انتسب الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى روى ابو مصعب عن مالك من  
انتسب الى بيت النبي صلى الله عليه وسلم يفر به من ربا وجيها  
ويشهر ويحس طويلا حتى تظهر توقيته لانه استخفاف بحق  
الرسول صلى الله عليه وسلم وانما قال الكليات الخمس  
مع كون المذكور مستلها للمشهور الا ان بعضهم يذكر  
الانساب ويستقط الاحوال وبعضهم بالعكس ثم اعلم  
ان الخزالي وغيره من ائمة الاصول حكموا بان الكليات  
الخمسة او الست قد اجتمعت الكل كلها على منع ابا حنيفة  
واملقت على وجوب ميانتها لشرخها وكثرة المفاسد  
التابعة لانتهاك حرمتها وعلم من الدين بالضرورة  
وجوب حفظها وقد جاء به شرعا كما اشار اليه صلى الله  
عليه وسلم بقوله في خطبة المشهورة فان دماكم واموالكم  
واعراضكم عليكم حرام الحديث الى ان قال الا الا ترجعون  
بعدي كفارا يفر به بعضكم / قال بعض وهذا راجع الى  
حفظ الدين كما ان حفظ النسب داخل في حفظ الاعراض  
ومن لا يرمي التخليف بذلك التخليف بحفظ العقل مع ان

الا حاديث الفقيه مخرجة بذلك ايضا ثم كونها سنا على  
ما ذكره بعض العلماء ونبه ابن السكيت وجعل حفظ العقل  
محروما في سائر الملل مذهب الاصوليين كما صرح به القرافي  
والا في في شرحيهما على صحيح مسلم لا شك ان الحرام كان  
حلا لا اول الاسلام فضلا عن شرع غيرنا فكيف يعم ذلك  
ولذا قال النووي وما يقوله بعض من لا تحصيل عنده  
ان السكر لم يزل حراما فلا حلال له اصل له واعتبر من ايضا  
بعضهم جعل العرض موقفا باله ليس مما اتفقت الشرايع  
على تحريمه وان كان حرمة معلومة من شرعنا بالضرورة  
وقول بعضهم في البعض انه لم يبره بان يرجع اليه من ائمة  
الاصول مردود بما تقدم عن الخزالي وغيره ان حفظ  
حجة على من لم يحفظ واذا علم ان صوت المسلم ونفسه الح  
واجب **فذلك** **لم نلحق** اي لم يجر من معشاهل المسلمة  
اللحن **من ياتي** اي يتركب **الكباير** بالسكون للموتى وسياق  
بيانها والمراد كلها باكرها ولو كثر اخلاها عن بعضها  
قال الملا على قاري في شرح المشكاة الفصل الاول من  
الكتاب عند قوله صلى الله عليه وسلم تكثرت اللعنات  
اصلها ابعاد الله تعالى العبد من رحمة الله التي سبغت نفسه  
ومن ثم اتفق العلماء على تحريمه لمعنى ولو كافرا لم يحل  
موتة على الكفر يقينا اذ كيف يبعد من رحمة الله من لا  
يعرف خاتمة امره وان كان كافرا في الحالة الواحدة لاحتمال  
ان يموت مسلما بخلاف من علم الشارعة موته كافرا كالب  
جمل او انه سيموت كذلك كما ليس فانه لا يخرج في لعنة وخلاف اللحن  
لا لمعنى بل يوصف كل من الله الواسل واكل الربا والكاذب  
لانهم ينضمون الى الجنى والحل وجه التقييد بالذكرا

مع  
دين ح  
بالخط والاعمال على مقتضى  
الشرع والاعتدال في  
الاعتدال والاعتدال في  
الاعتدال والاعتدال في



اللعن يجري على السنن لا عتبار من غير قصد لعنه  
السابق فحذف الشارع عنقه ولم يتوعد من يذكره الا عند  
الكثرة ونظيره ما قاله بعض الائمة ان الغيبة صغيرة  
ورجوه بان الناس ابتلوا بها فلو كانت كبيرة على الاء  
طلاق كما جرى عليه كثرون بل حكي عليه الاجماع للزم  
تفسيق الناس كلهم او غالبهم وفي ذلك مخرج اي مخرج  
وقد يستعمل في الشتم والكلام القبيح يعني عادت تلك الكثر  
اللعن والشتن والاذى باللسان انتهى وفيه انما يجري من  
ذلك على السن بعض الناس كثيرا من غير قصد معناه  
لا نواخذ فيه او فيه فسحة وفي شرح العقايد وانما  
اختلفوا في يزيد بن معاوية حتى ذكر في الخلاصة وغيرها  
انه لا ينبغي اللعن عليه ولا على الخجاج لان النبي صلى الله  
عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان من اهل القبلة  
وما نقل من لعن النبي صلى الله عليه وسلم لبعض من اهل  
القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس ما لا يعلمه غيره  
وقال نوح الخنفي في شرح الجامع الصغير للسيوطي اخرج  
البخاري ومسلم بالفاظ متقاربة عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذ عندك  
عهدا ابي وعدا الذنوب فاني انا بشر فاقام مؤمن  
اذ بته او شتمته او جلدته تعزير له او لعنته فاجعلها  
له صلاة ورحمة وكراما وتعظما وذكاة وطهارة من  
الذنوب وقربة تعزبه بها اليك يوم القيمة ولا تعاقبه  
بها في الحق واستشكل بان لعن جماعة كثره منهم المصوء  
والعشار ومن ادعى الى غير ابيه والسارق وشارب الخمر  
واكل الربا وغيرهم فيلزم ان يكون لهم رحمة ومهورا

واجيب

واجيب بان الرواية هنا من لعنه في حال غيبته بدليل ملجاء  
في رواية فاجار جل لعنه في غيبته وفي رواية مسلم انما  
انا بشر ارمي كاي رمي البشر وانصب كما ينصب البشر وانما  
احد دعوت عليه بدعوة ليس لها باهل ان تجعلها له طهورا  
اما من لعنه من فعل منهيا فلا يدخل في هذا انتهى اقوك  
بل المظاهر دخوله اذا كان اهل له كما تدل عليه الرواية  
الاخيرة ولكونه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين واي  
رحمة في ذلك اذا ماتوا مؤمنين هذا وفي البحر من باب  
اللعان فان قلت هل يشرع الرعا باللعن على الكاذب المعين  
قلت قال في غاية البيان من العدة وعن ابن مسعود انه  
قال من شاء باهله ان سورة المشا القمى نزلت بعد  
التي في سورة البقرة اي من شاء الميا له اي الملا عنه  
باهله وكانوا يقولون اذا اختلفوا في شيء بهله الله على  
الكاذب منا قالوا هي مش ومنه في زماننا ايضا انتهى وفي  
التمهيد ويجوز اللعن والوقيعة في المبتدع واستدل لذلك  
بما لا يخفى فيه **ولم يخلد** اي لم يوبد من ياتي الجائر غير  
مستحل ولا يكفر **بنيان النهاب** عند جميع اهل السنة ومع  
ذلك انهم في الطبقة العليا يعذبون لحكمة يعلمها الله ثم  
يموتون الى ان يخرجوا مائة حقيقة او كماله الخائيم  
خلاف واختار الاول القرطبي لانها اكدت في الحديث  
بالمصدر وهو اشارة الحقيقية وقال الخوارزمي يخلد ولو  
بصغيرة وقالت المعتزلة من دخل النار خلد لانه اما كافر  
او منافق كبيرة مات بلا توبة ووجه بالشاب والسنة  
والاجماع والعقل اما الاول فقال تعالى وعد الله المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار وقال

في غيبته



وقال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون  
ذلك لمن يشاء انزلت في وحشي بن حرب واصحابه على  
ما قال الكلبي وعن ابن عمر لما نزلت قل يا عبادي  
الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان  
الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم قام  
رجل فقال والشرك يا رسول الله ثم قام اليه مرتين  
او ثلاثا فنزلت ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر  
ما دون ذلك لمن يشاء عنه ايضا قال كنا على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل على كبيرة شهدنا  
على انه من اهل النار حتى نزلت هذه الآية ان الله لا  
يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فامسكت  
عن الشهادات واما الثاني فعن ابي ذر قال اتيت النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو نائم ثم اقبلت وقد استيقظ  
فقال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك  
الا دخل الجنة قلت وان زني او سرق قال وان زني او  
سرق قال وان زني او سرق قلت وان زني او سرق  
قالت وان زني او سرق قال وان زني او سرق على رعم  
انفا ابي ذر وعن جابر قال اتى النبي صلى الله عليه  
وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموجبتان قال  
من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك  
بالله شيئا دخل النار الى غيرهما من الاحاديث التي لا تحصى  
واما الثالث فقد اجمع اهل الحق على ذلك ولا عبرة به  
بمخالفة واما الرابع فلان الخلود اعظم العقوبات فيجعل  
بمقابلته اعظم الجذبات وهو الكفر فلو جوز نخله  
كان خلاف الحكمة وهو باطل واما ما ورد مما يخالفه

كتبا

كتبا وستة كقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعدا فجزاه  
جهنم خالدا فيها وقوله ومن يعص الله ورسوله  
ويتعد حدوده يدخله نار خالدا فيها ونحوهما فالمراد  
بالخلود في ذلك شدة الردع والتجويف او ان يجعل ذلك  
مستحلا ولو سلم فالخلود قد يستعمل في الملك الطويل لقولهم  
سجن مخلد ولو سلم فعارض بالمنصوص الدالة على عدمه  
ثم لا شك ان هذه المسئلة منتزعة من عدم تكفير ابي  
الكلاب لانها فرعها وهو مذهب اهل الحق وقالت  
المعتزلة مرتكبها لا مؤمن ولا كافر وقالت الخوارج مرت  
تلك المعاصي كافر ولو كانت صغيرة وبرهاننا الايات  
والاحاديث الناطقة بان العصيان لا ينافي الايمان في الاصل  
كقوله تعالى كتب عليكم القتلى وقوله يا ايها  
الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله وان  
طايفتان من المؤمنين اقتتلوا وهي كثيرة واجماع الامة  
من عصر النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا ابا الصلوة  
على من مات من اهل القبلة بلا توبة والردع والاستغفار  
اهم مع العلم بارتكابهم الكبيرة بعد الاتفاق على ان  
ذلك لا يجوز لغير الموت ولان الذنب ولو كان موجبا  
للكفر لما نصب على المعاصي الزواجر والحدود بل كان  
الواجب القتل بعد الاستتابة كالردة ولا قاييل بذلك  
على ما قاله بعض المحققين وما يجعل به من كونه الايمان  
دعوى التصديق القلبي وعدم تكفير اهل القبلة فليس  
بحجيد اما الاول فكم من كافر بالاتفاق لم يعد شرطا  
من شروط الايمان مع كونه مصدقا بقلبه كلقى المصحف  
في القادر انة والساجد لصنم ونحو ذلك واما الثاني



فكم من يستقبل الكعبة وهو كافر باقتناع كمن ينكر البعث  
والجزاوين في علمه تعالى بالجزئيات او باختلاف كمت  
يقول كلام الله مخلوق ومخوه ففي الاستدلال بالشئيين  
في هذه الابواب قصور لا يحنى على ذوالالباب واما  
ما ورد من النصوص مما يخالف ذلك كقوله تعالى ومن  
لم يكلم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وقوله ومن  
كفر بعد ذلك فاولئك هم الغاسقون وقوله ان كان  
مومنا لمن كان فاسقا وقوله صلى الله عليه وسلم  
من ترك الصلاة مستمدا فقد كفر وقوله لا يزني الزاني  
حين يزني وهو مؤمن وقوله لا ايمان لمن لا امانة له  
ونحو ذلك فترك الظاهر ومؤول البصا من النصوص  
القاطعة بان مرتكب الكبيرة غير كافر وللإجماع المنعقد  
عليه ولا عبرة بالمخارج فانهم عن هذا خوارج فلا  
اعتداد بهم وعن هذا قال ابن عباس رضي الله عنهما  
لو كفر الله احدا من اهل التوحيد بذنب لا كفر الذنوب  
سفلوا الدم الحرام ثم تلى الآية ثم قال فسحق الله  
تعالى القاتل في اول هذه الآية موثقا وفي وسعها الخا  
ولم يؤيسه في اخرها من التخفيف والرحمة ولما فرغ من  
ذلك شرع ينكم على مسئلة وعيد الغساق وترجمها  
بعضهم بمسئلة عقوبة العصاة وبعضهم بمسئلة انقطاع  
عذاب اهل الكباير فقال **ولم ينزم** اي تقطع نحن معاش  
اهل الحق **بحق** هو ترك المواخذة على الذنب **او عقاب**  
هو المواخذة به **على من مات** من اهل الكباير بلا استئذان  
واستخفاف بالدين **ومن غير المتأنيب** أي ومن غير  
توبة بل هو في مشيئة الله تعالى وامره مخوف اليه

ان شاء عفى عنه وان شاء عاقبه وعلى تقدير العقاب  
لا يخلد في نار التهايب قطعا كما مرو قالت المعتزلة يقطع  
له بالعذاب الدائم كمن عذاب الغساق لا الكفار وتقدم  
ابطاله واما لم يقطع بشئ لعدم علمنا بما يريد سبحانه  
اذ كل من الحنوء والعقاب جائز كما دل عليه الكتاب والسنة  
والاجماع بل الابهام ايضا ثابت بذلك كما قال تعالى  
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعن عبادة قال ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصاة من  
اصحابه بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تشركوا  
الحديث الى ان قال فمن وفي منكم فاجره على الله ومن  
اصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة ومن  
اصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء  
عفى عنه وان شاء عاقبه الحديث واما الاجماع فظاهر ولا  
يعارض هذا ما في حديث المعراج وعقر لمن لم يشرك بالله  
من اقلك شيئا من المقدمات وكذا حديث العباس بن مرداس  
في الحج من كونه صلى الله عليه وسلم دعا لاهنه عشية عرفه  
فاستجيب له فاعدا الدماء والمظالم ثم اعاد الدعاء بمزدلفة  
فاستجيب له حتى في الرما والمظالم وكذا قوله صلى الله  
عليه وسلم حق العبد الله ان لا يعذب من لا يشرك به  
شيئا وقوله ما من احد يقول الله ان لا اله الا الله وان  
محمد عبده ورسوله صادق من قلبه الا حرمه الله تعالى  
على النار ونحو ذلك لان كل ذلك آحاد لا يخلو عن كلام  
فلا يقطع به وان كان يقوي رجاء الانام ثم لا شك ان  
البصير فتهمت لجواز الصفوة عن الذنوب من غير توبة وهذا  
مذهب اهل الحق كافة للايات والاحاديث التي لا تحصى



وقد تقدم منها شيء ولا يلزم من ذلك اغواء على التائب اولئك  
منا فاه حكمة ارسال الرسل كما قالت المعتزلة لان ذلك لا  
لا يوجب في عدم العقاب فضلا عن العلم كيف والحوادث  
الواردة في الوعيد المقرونة بغاية التهديد تخرج بغيرها الوقوع  
بالنسبة الى كل واحد وكفى به زاجرا مع ما تقدم من انه يجب  
اعتقاد ان يعذب الله من كل صنف من العصاة ولو واحدا  
فقط كل واحد يخشى ان يكون هو ذلك الواحد وقد علم  
من هذا ما تقدم ان المكلفين انواع على مذهب اهل السنة  
خلفاء سلفا فاما كافر فهو مخلص في النار ويختص النافع  
بالدرك الاسفل منها واما مؤمن فان معصوما فهو  
فيها اجماعا قطعيا او ظاهريا لكنهم يردون على النار على الخلاف  
المعروف في معنى الورد قال النووي والمحقق ان المراد  
بالمرور على الصراط وهو منصوب على ظهر جهنم وان غير تأييد  
فهو بالمشيئة ان لم يكن ممن تحتم عليه العذاب على ان تركب  
الكبائر لا يخلد في النار فضلا عن غيره اذ لم يخلد الموحدة  
ولو عمل ما عمل من المعاصي كما انه لا يدخل الكافر الجنة ولو  
عمل من البر ما عمل وان كان يخفق من عذابه وهذا ما  
اجمع عليه اهل الحق فما ورد بخلافه فهو قول او غير صحيح  
واعلم يا اخي انك اذا وردت السلامة فالزم الخوف والرجاء  
لتنج من الملامه وكن فيهما كما قال سيدنا عيسى في الله عنه  
لو ادخل الناس كلهم الجنة ولم يبق الا النكثيت اذ اكون  
من اهل النار ولو ادخلوا كلهم النار ولم يبق الا اهل الجنة  
ان اكون من اهل الجنة او كما قال فلا تغتر برجاء العفو  
كما لا تغتر بكثرة الذنوب وكن كما قال ربي الله عن زونا  
انفسكم قبل ان توزنوا وحاسبوها قبل ان تحاسبوا

وتزيّنوا

وتزيّنوا للعرض الاكبر يومئذ لا يتغنى منكم خافيه فاشتغل  
بالله وسارع الى ما فيه رضاه ولو تحققت انك من اوليائه  
وكن كما قال ربي في الله عنه  
لم يبق من شرف العلى الا العرض للمحقوق  
فلازمين بجهنمي بين الاسنة والسوق  
**وربي لم يكلف** التكليف الزام فعمل فيه كلفه للفاعل  
ابتلا بحيث لو اتى به العبد يكلم بسلامة الآلات ومعناه ان  
يكون بحال لو قصد مباشرة الفعل تهيأ له ذلك بجرى العادة  
فان لم يتصور وجود الفعل منه لا يتعلق الثواب بادائه ولا  
يتحقق توجه العقاب على تركه فلا يتحقق معنى الابتلاء  
والتكليف فلذا لم يكلف مولانا عبد **غير وسع** اي طاقت له  
وقدره عليه سوا كان متمتعا لانه او عادة كالجمع بين  
الصدين وخلق الجسم واما ما لا يتسع لذاته بل لغيره كالنطق  
بإيمان ابي جعل الذي علم الله عدم وقوعه فلا نزاع في  
التكليف به لكونه داخل تحت قدرة العبد اذ سبق العلم  
بعدمه لا يسلب اختياره ولا يقتضي جبره ثم عدم وقوع  
التكليف بما ليس في الوسع مذهب جميع اهل السنة  
والمعتزلة لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى  
غير هذه الآية وما اخبر الله بعدم وقوعه لا يكون البتة واما  
واختلفوا انه هل يجوز عقلا ام لا فقال الماتريدية  
والمعتزلة لا وقال الاشعري ومن وافقه نعم لانه تعالى  
لا يجب عليه شيء بمقتضى الغنا الذاتي ولا يقع منه شيء  
لانه غني حميد ولو لم يحز الاستحالة سوال دفعه وقد  
سألوا ذلك فقالوا ربنا ولا تملنا ما لا طاقة لنا به وقال  
المخالفين ليس عدم الجواز بناء على ان الاصل واجب عليه تعالى



كما تقول المعتزلة على انه لا يليق من حكمته وفضلته فكما  
 انه غني بذاته فقال لما يريد كذلك هو الحكيم الذي لا يفعل  
 الا ما اقتضته حكمته وليس من الحكمة ان يكلف بمالم يمكن  
 بل ذلك عبث وسفه واما الالوه فلا نزاع فيها لانها من  
 باب سوال دفع الالام لا من باب التكليف ولا نزاع فيه  
 في انه يجوز ان يجعله جبلا فيقوت فيثيبه على ذلك تفضلا  
 عندنا ووجوبا بقصد العوض عند المعتزلة وانما لا يجوز  
 ان يكلفه بان يجعل جبلا بحيث ان لم يفعل يعاقب واما  
 قوله تعالى انيسوني باسماء هولاء وقوله في الحديث  
 يقول الله تعالى للمصورين احيوا ما خلقتم فمن يلبس  
 التجهيز والتقرير ثم لا يخفى على منصف ان هذا هو الحق  
 ولذا قال العلامة الشيخ ابراهيم الكوراني في مسلك السداد  
 ثم ان الشيخ الاشعري لم يرض عليه والا مع اخذه من كلامه  
 الذي اخذوه منه قال الكمال الاستوي في نهاية السؤال  
 مر ح امام الحرمين وغيره بان الاشعري لم يرض على جواز  
 تكليف ما لا يطاق وانما اخذ من قاعدتين من كلامه  
 احدهما ان القدرة مع الفعل والثانية ان التكليف قبل  
 الفعل انتهى ولا ينعى اخذ تكليف ما لا يطاق من هاتين  
 القاعدتين لان حاصلهما ان التكليف واقع قبل المباشرة  
 بايقاع الفعل عند المباشرة ولا استحالة في ذلك انما الحال  
 ايقاع الفعل قبل زمان المباشرة ولم يقع به التكليف بما  
 لا يطاق وانما لا يجازى فقط ثم ساق الكلام في تحقيق  
 عدم الجواز الحائي قال وايضا ذلك هو ان الله تعالى  
 كما انه غني بالذات عن العالمين كذلك حكيم جواد ذوا  
 الرحمة وكما ان مقتضى غناه الذاتي ان يفعل ما يشاء

الجمالية

ويحكم

ويحكم ما يريد كذلك مقتضى جوده ورحمته مراعات  
 ما اقتضته حكمته تعالى واطال في ذلك الى ان قال  
 ومن المعلوم ان الحكمة لا تقتضي ان يورث بالفضل من  
 لا يقدر على الامتثال وينتهي عنه من لا يقدر على الا  
 جتناب فلا بد بمقتضى الحكمة التي رعاها الله تعالى فيما  
 خلق وامر فقلنا ورحمة ان يكون التكليف بحسب الواسع  
 كما قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى اخر  
 كلامه اقول ولا شك ان الالوه توجب اقتضاه  
 تعالى بذلك ولكن هل الاكل القدرة عليه مع الامتناع  
 عنه ام انصافه بذلك ابدا كما هو في ابيات المطيع والحق  
 عندي هو الثاني لاقتضاء الكمال الجمع بين الجلال والجمال  
 واما على الاول فننتفي بالجمال كما لا يخفى على ارباب الكمال  
 فانبع الحق ان كنت من ذوي الاجتهاد ولا تلزم واحدا  
 معين من علماء العباد فان ذلك كتقليد القراء ومن هذا  
 قال الناطق على طريق التعجب **فكيف يجوز تكليف المذنب**  
 اي الذي ذاب جسمه من الامم كما هو متحان بما لا يقدر عليه  
 ما ذاك الا خلافا للحكمة بل نسفه وعبث لا يليق به انه  
 الكمال على الاطلاق **وقارن اي جمع استطاعتنا**  
 هي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل المستمرة لشرايط  
 التأثير وهو معنى ما ذكره صاحب البصيرة من انها عرض  
 يخلقها الله تعالى في الحيوان فيفعل به الافعال الاختيارية  
 وهي علته للفعل والجمهور على انها شرط لادائه وهي المسماة  
 بالقدرة الممكنة وبالجملة هي صفة يخلقها الله تعالى عند  
 عند قصد اكسابه الفعل وبعد سلامة الاسباب والالات  
 فان قصد فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعله وان قصد







وهو معنى ما اراده بقوله **انفع ذوي القربى** اي  
المحتاج اليه والا فطرار فدخل فيه المحذور وغيره كما دخل  
رزق الانسان والدواب وغيرهما والمكول وغيرهما انتفع به  
قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها مطلقا  
مهما كان او حاله وقال صلى الله عليه وسلم ان  
نفسا تموت حتى تستوفي رزقها ولان العرف الشرعي  
والعادي شامع **هذه** ملك شيئا وتمت من الانتفاع به  
ان ذلك رزق الله وهذا اظهر حقيقة قوله اكا بر اهل  
المنزلة ان كل احد يستوفي رزقه وانما لا ياكل احد رزق  
غيره ولا ياكل غيره رزقه وقالت المعتزلة هو ما ملك  
الا انتفع به ام لا وقال بعضهم ما لا ينتفع من الانتفاع  
به وذلك لا يكون الا حال لا وهذا فاسد مردا وعكسا  
اما الاول فله دخول ملك فيه ولا يسمى رزقا اتفاقا والا  
لكان سبحانه موزوقا واما الثاني فلخرج رزق الدواب  
والمما ليلك وهو خلاف النصوص مع ما يتصور عليه ان الانتفاع  
ياكل رزق غيره رزقه وهو خلاف الحديث ومبنى الخلاف  
على ان الاضافة الى الله معتبرة فيه والله لا رزق الا هو  
سبحانه كما قال ان الله هو الرزاق ذو القوة فلا يكون  
الرزق الا بخلقه وايحاده تفضلا وهبة واما عندهم  
فما في العبد سعوية وتفكيره من المباح والعبد هو  
الرزاق هو لنفسه والله تعالى ليس برزاق له بذلك  
وما وصل الى العبد منه بغير فعله في الرزق له ذلك  
هو الله تعالى قبحهم الله وقبح افعالهم ومنه ذلك ايها  
على المستحسين والنجيب العقليين قالوا لو كان الحرام  
رزقا لما جاز المنهي عنه ولا لزم منعهم والمعقاب عليه

واجيب بان ذلك بسبب مباشرة باختياره اسبابه  
مع ان قبحه وحسنه بالنسبة اليه اما الى الله تعالى فلا  
واما قوله تعالى ومما رزقناهم يتغفرونه فالمراد به  
المغفلة الا العم الذي هو ما ينتفع به او من جنس ما رزقوا  
ولما ذكر الرزق اراد ان يتكلم على دوا ما يحصل للطبيعة  
من الاهتمام به لكونه من اعظم الامور القفادة عن  
التوجه للعزير الغفور فقال **وما** اي والذي قدر الله  
ان **يا نبيك** ما رزقنا ظاهري وباطني ديني وديني  
**لا يخطئك** اي لا يتعدى عنك الى غيرك **واعكس** اي  
اعتقد ان ما يخطئك لا ياتيك كما قال تعالى نحن قدرنا بينهم  
معيشتهم في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبدل كلمات الله  
وفي اية لا تبدل الخلق الله واذا علمت ذلك فلا تهتم بشيء  
منه اصلا لان ما قدر كائن الية **بعد ايج** اي كذا ليبسه  
**اقلام الكتاب** اي اقلام اللوح المحفوظ وهذا ما يؤخذ من  
حديث ابي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال  
كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا غلام اني  
اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك  
اذا نسالت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم  
ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا  
بشيء قد كتبه الله لك وان اجتمعوا على ان يضروك بشيء  
لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت  
الصفير رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية  
غيره احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله في الوحى  
يعرفك في الشدة واعلم ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما  
اصابك لم يكن ليخطئك واعلم ان النصر مع الصبر وان الفرج مع



مع الكرب وإن مع العسر يسرا وعن هذا قال الجنيد لما  
قال له جماعة ان طلب الرزق قال ان علمتم اي محل هو  
فاطلبوه قالوا فسا الله فيه قال ان علمتم انه يساكم  
فذكروه قالوا فدخل البيت وتوكل قال التجربه شك  
قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة واذا اتقنت ان للمقدرك ان  
**فتوكل** اي اعتمد عليه تعالى مع قطع النظر عن الأسباب  
مع تهيتها وبها هو ترك السعي فيما لا تسعه قدرة البشر  
**والكتاب** اي وباشر الأسباب فانها لا تقض فانك لست بفاعل  
شيء انما **فعال** كل شيء هو **رب** له اي خالق ومديره و  
انت سبب اقتضت حكمته لا شريك له كي يضر ذلك  
وهذا ما خوذ من حديث الترمذي جاء رجل الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اذ عها وتوكل  
فقال اعقلها وتوكل وبه تبين ان الجمع بينهما ممكن **فلا**  
**ينبغي** اي بعدم **التوكل** اذ حقيقته الثقة بموعده الله  
ومحله القلب فلا ينعدم **بالكتاب** مع النظر الى مسبب  
الأسباب كما يدل عليه الكتاب والسنة ومنها قوله صلى الله  
عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم  
كما يرزق الطير تغدوا غماصا وترجع بطانا فثبت لها  
التوكل مع الأكساب الذي هو الغدو والروح وما  
ذكره النازم هو اختيار المحققين من ان الأحسن ملازمة  
الأسباب مع التوكل للنقل والعقل اما الأول فقال  
تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الآية وقال  
ولياخذوا حذرهم واسلحتهم وقال انه الشيطان لكم عدو  
فاتخذوه عدوا اي تحرزوا منه الى غير ذلك من الآيات  
مع الامر بقوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وتقدم

في الحديث الأمر بالاعتقال مع التوكل ويكفي في ذلك ما  
حكى من شأنه صلى الله عليه وسلم فقد كان يملوك  
على القبائل ويقول من يمنعتني حتى ابلغ رسالتي  
ربي وكان جماعة يرسونه حتى نزلت اية والله يعجزك  
من الناس ودخل مكة مظاهرا بين ذوي عي من العري  
وكان في اكل احواله في اخر عمره يد خرقوت سنة  
لعيله واما الثاني فلان الملك العظيم اذا كان عوايه  
لها اوقات لا تحسن الا فيها وابوابه لا تخرج الا منها  
وامكنه لا تقع الا فيها فالادب معه ان لا يطلب منه  
شيء من ذلك الا حيث عوده وان لا يخالف في ذلك  
فكفى بملك الملوك واعظم العظماء كفى وهو الحكيم الذي  
ربط الاشياء بأسبابها وخضعها بما كلفها وازمانها  
كما لا يخفى الا على اعمى البصيرة فمن طالب منه شيء على  
خلاف ما اقتضت حكمته فهو عديم الادب يخفى عليه  
العطب وما احسن قول سهل بن حماد الله التوكل على  
النبي صلى الله عليه وسلم واكتب سنته فمن نفى عن  
حاله فلا يترك سنته وعنه ايضا من طعن في الحركة  
فقد طعن في السنة ومن طعن في التوكل فقد طعن في الادب  
يمان وهذا بيان الا فضليه مع انه يجري عليه الاحكام  
السنة الجارية في المعاملات الشرعية واعلم ان الخلاف  
في التوكل مشهور فذهب طائفة من السلف والصوفية  
واهل الانذار الى علم القلوب ان اسم التوكل لا يستحق  
الا من لم يخالط قلبه خوف غير الله تعالى من سبع او عدو  
حتى يترك السعي في طلب الرزق ثقة بزمان الله تعالى له  
رزقه واحتجوا عليه بما جاء من الآثار ومذهب عامة الفقهاء



ومحقق الصوفية والمختار للطبري انه هو الثقة بالله  
 والايقان بان قضاءه نافذ واتباع سنة نبيه صلى الله  
 عليه وسلم في السعي فيما لا يد منه من المطعم والمثرب  
 والخمر من العدة كما فعله الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 وعليه لا منافاة بينه وبين الاكتساب كما مر على الاول  
 يتناهيان وعلى هذا قال مفرع عليه **واليق** اي انب  
**منهما** اي التوكل والاكتساب **بالحال** اي بحال الشخص  
 المسالك الى الله تعالى **اسمي** اي اعلى وافضل **وهذا القول**  
**قول ذوي الصواب** اي الحق من العوالم الصوفية وغيرهم  
 لانهم يختلفون باختلاف احوال الناس فمن لا يستطع في  
 توكله عند فتنه عيشه ولا يشوق الى غيره ولا يتطلع  
 كسوال احد ولا يتعلق به نفقة لان مرتبه لا يرمى بحاله  
 فالتوكل افضل في حقه لما فيه من مجاهدة النفس وترك  
 هواها والاستغفار بمولاهها ومن لا يكون كذلك فلا اكتساب  
 له افضل لما فيه من ترك كلما يشغل عن الله وحيارة مقام  
 السلامه من فتنه المال والمجاسبه عليه والانصاف بالرغبة  
 الى الله تعالى والثوق بما عنده وفضل اخرون الاكتساب  
 لما فيه من كف النفس الى التطلع الى ما في ايدي الناس ومنعها  
 من المنصوع لهم والتذلل بين ايديهم مع حوز منصب التو  
 سعة على عباد الله تعالى ومواساة المحتاجين وصلته الا  
 رحام بتوفيق الله وقد تقدم لك ان لا منافاة والجمع افضل  
 لكن لمن امكنه ان يتعاطاه والخلاف في الاسباب المباحة  
 لها غيرها فلا واعلم ان التوكل لا بد منه البتة في حق كل  
 احد لا بد فرض لا زوم كما ان اعتقاد عدم استقلال الاسباب  
 بالتاثير كذلك ولذا قال الرازي في شرح بدء الاعمال

اعلم يا اخي ان من يرى الموت من المرص والغنائم الدنيا  
 والشرق من صعبة الخلق والرزق من كسبه كان كافرا ومن  
 يراه من الله ويعطيه لافعله ولا يودي حقه كان فاسقا  
 ومن يراه من الله ويودي حقه ولا يعصى الله لاجله  
 ويرى الكسب سبيلا كان مومنا مخلصا صادقا واعلم انه  
 مما يتفرع على المسئلة هل الغنا افضل ام الفقر وهل الغني  
 الشاكر افضل ام الفقير الصابر وفي ذلك خلاف والذي  
 يظهر في الاول ان من عيشها فقط فالغنا افضل لانه  
 من صفات الرب وان من حيث العبد فالفقر ارقى اذ  
 هو حقيقة وفي الثانية ان الفقير الصابر افضل الا يرى  
 الى قوله صلى الله عليه وسلم اللهم احبني مسكينا  
 وامتنني مسكينا واحشني في نعمة المساكين وناهيك بها  
 من فضيلة اذ سيد الوجود يطلب ان يحش في نعمة  
 مساكين الودود مع اختياره بالفعل الزهد في الدنيا  
 والتقلل منها وهذا يدل على ان المراد بالمساكين في  
 الاول الزاهدين لا من تحقق بالمسكنه ولو غنيا وقد  
 ورد في فضلهم ما لا يحصى من النصوص وما تقدم من  
 تعريف التوكل فهو في حقيقة وما اختلف فيه الصوفية  
 الصوفية من ذلك فهو بحسب ما ظهر لهم من قرينة  
**وحفاظ** جمع ما حفظ اليه وان كان اقلهم اثني لان  
 اقل الجمع اثني عند بعض الامور ليس **لعبد** مكلف  
 مومنا كان او كافرا كان او اني حرا كان او رقيقا  
 فخرج المجنون فلا حكمة عليه والمجسم كتب حسنة  
 الصبي كذا في شرح الجوهرية وفيه نظر لان العقد حقا  
 للعبد من الاوقات وغيرها وهو يشمل المكلف وغيره وام



والطلاق الاي والاحاديث او من في المقصود وقال  
في هداية المريخ واعلم ان اطلاق العبد شامل للجن والملايكة  
وقد تردد في الجن والملايكة الجزوي اعليهم حفظه ام لا ثم  
جزم بان على الجن حفظه واستبعد القول بذلك في الملايكة ولم  
اتق في الجن لغيره وهذه المباحث مغلية الاطراق واقول  
احلة شاملة لكل لكن سياقي قوله تعالى سواء منكم من  
اسر القول ومن جهر به الاية ربما يقيد بالانسان فتدبر **قد**  
**اقموا** اي قد اقامهم الله لحفظه كما قال تعالى لمعقبات  
من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله والمراد انهم  
وكلوا به لا يغارقونه ولو في بيت فيه كلب او سورة او جرس  
و اما ما ورد من انهم لا يدخلون بيوتا فيه ذلك فالمراد ملايكة  
الرحمة لا الحفظ لانهم لا يغارقون الا في اماكن ياتي بيانها  
ثم لا شك انهم يحفظونه من الانسان والجن والموام ونحو  
ذلك فيما امروا بالحفظ ولم يحكي قدر بخلافه فاما اذا جاء  
يخلون عنه **كذلك** **الكتاب** فيه ما في حفاظ اي اقموا عليه  
كما قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين وقال  
ما يلفظ من قول الاية رقيب عتيد ثم اختلف فيهم فقيل  
هم الحفظ وقيل غيرهم لما قيل ان المعقبات في الاية غير  
الكتب قال القرطبي ويقويه ان الحفظ يغارقون العبد  
ولا ان حفظه الليل غير حفظه النهار ولا انهم لو كانوا هم  
الحفظ لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك  
دون غيرها في قوله تعالى كيف تركتم عبادي كذا في شرح  
الموهرة للشيخ عبد السلام واقول **كيف** يعرج قول  
القرطبي مع ان الحفظ هم المعقبات الذين يتعاقبون  
بالليل والنهار وسياق ايضا في الحديث ما يدل على

ان حفظه الليل غيرهم في النهار بل من يح قوله تعالى وان  
عليكم لحافظين كراما كاتبين دال على انهم هم ولكن الوقت  
اسلم **وامسك** اي الزم **عن حسابه** اي عن عددهم لا انظر  
الروايات فيه فروي واحد يحفظه في النوم واليقظة وروي  
ثلاثة واحد عن امامه يلقت الخيرات وواحد عن ورايه  
يدفع عنه الكروهاة وواحد عن ناصيته يكتب ويبلغ  
الصلاة وروي الطبراني ان عثمان رضي الله عنه سئل  
النبى صلى الله عليه وسلم عن عدد الملايكة الموكلين بالادعي  
فقال لكل ادعي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه  
واحد عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه  
واثنان على جبينه واخر قابع على ناصيته فان تواضع  
رفعه وان تكبر وصنع واثنان على شغيفيه ليس يحفظان  
عليه الا الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم والعاشر يحرس  
من الحيطة ان تدخل فاه وروي انهم ستون وايضا مائة وستون  
وازيد من ذلك واقل وعن ابيه هريرة رضي الله عنه ان  
النبى صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملايكة  
بالليل وملايكة بالنهار **يتممون** في صلاة الفجر وصلاة المغرب  
الصحح الحديث الى غير ذلك من الروايات فلا مسأل مذهب  
السالك **وليس** **بهم** اي الكثرة جمعهم باعتبار جميعهم  
وان كانا اثني لا يزيد ان على ذلك **من الكتاب** **لشي**  
ما من افعاله قوليه وفعله واعتقاده فقي حديث  
ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى من يلفظ من  
قول الاية رقيب عتيد قال يكتب كل ما تكلم به من  
خيرا وشرا حتى انه يكتب قوله اكلت وشربت وذهبت  
وجئت ورايت حتى اذا كان يوم الحيس عر من قوله



وعمله فاقرمته ما كان خيرا او شرا والقي سايره وقال  
مجاهد يكتبان عليه حتى انينه في مرمته وكذلك قال مالك  
وعنه وفي حديث ججاج بن دينار قلت لابي معشر الرجل  
يذكر الله في نفسه كيف تكتب الملائكة قال تجدون الرمح  
وقال عكرمة لا يكتبان الا ما يوجر عليه او يوزر وعن  
ابيه اما في رفي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات  
على يسار الرجل وكاتب الحسنات امين وكاتب السيئات  
فاذا عمل حسنة كتبها ما يحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة  
قال ما يحب اليمين لما حب الشمال دعه سبع ساعات  
لعله يسبح او يستغفر ثم اكتب حقيقى بالة وقرطاس  
ومراد جعلها سبحة حملا للنصوص على طواهرها وفي  
حديث معاذ بن رفي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ان الله لطف الملكين الحافقين حتى اجلسهما  
على التاجدين وجعل لسانه قلمهما ووريقه مرادهما وخرجه  
الديلمي من حديث علي بن علف لسان الانسان قلم الملك  
وريقه مراده والمراد بالتاجدين اخر الامرائين الايمن  
والايسر وقال الضحاك مجلسهما تحت الشجر على الخلة ومثله  
عن الحسن وكان الحسن يجهله ان ينطق عنقته وقيل  
مجلسهما عاتقاه وقيل ذقنه وقيل شفتاه وقيل عنقه  
وفي حديث معاذ بن الا بلغيه مالا في غيره ثم ملك الحسنات  
على اليمين امين او امير على كاتب السيئات الذي على اليسار  
فلا يمكنه من كتبها الا بعد ست او سبع ساعات من غير توبة  
واستغفار او فعل محض لها مع مبادرته تكتب الحسنات  
فورا ثم اكتب للحساب في يوم القيامة كما قال تعالى

على مع

ثم لسان يومئذ عن النعيم وقال صلى الله عليه وسلم  
حلا لها حساب وحرامها عقاب ومعنى كتب الايمن في الرمي  
ان لعدم الصبر والانزعاج الزايد على ما يقتضيه الحال  
فلا ثواب بل قد يواخذ به وان اخبر ذلك فيكتب من الحسنات  
ومن حديث انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا ابتلى الله العبد بلاء في جسده قال الملك اكتب له  
صالح عمله الذي كان يعمل فان شقاه غسله وطهره وان  
قبضه غفر له وفي حديث علي بن ربيعة يوحى الله  
الى الحفظه لا تكتبوا على عبده عند ضجره شيئا ثم طواهر  
الا ثار ان الحسنات تكتب ميمزة عن السيئات وقيل ان سيئات  
المؤمن اول كتابه واخره هذه ذنوبك قد سترتها وغفرتها  
وحسنات الكافر اول كتابه واخره هذه حسناتك قد ردتها  
عليك ولا قبيلتها وفي بعض الاثار انا بعض الخيرات يكتبها  
غير هذين الملكين **سوى** اي غير **ذكر** لله تعالى **خفي** اي  
باطني بالقلب **في التساب** في البينة لاجل فانه ما يكتب بلا  
خلاف اما عدم كتب الخفي فلما خرج ابو يعلى الموصلي بسنده  
عن عمار بن رفي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اخفض الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظه بكون  
صحيحا اذا كان يوم القيمة جمع الله الخلايق لحسابهم  
وجاءت الحفظه بما حفظوا وكتبوا قال لهم انظروا هل  
بقي له من شيء فيقولون ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه  
الا وقد احصيناه وكتبناه فيقول الله لك عندي حسنة  
لا تعلمه وهو الذكر الخفي وقال الاستاذ ابو القاسم القتيبي  
وقيل الذكر الخفي لا يرفعها الملك لانه لا اطلاع له عليه  
فهو سر بين العبد وبين الله سبحانه وتعالى وقد تقدم



عن ابي محش خلافة وعليه مثنى اللغزاني واقول ان  
كان في ذلك نص اقوى مما ذكر فينتج والا فغماز و  
ابو يعلى مقنع هذا وروي الحسن ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال قال الله تعالى الا خلاص من سر من اسري  
استودعته قلب من احببته من عبادي زاد ابن العربي في  
مسلسلته لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده  
قال العراقي في تخرجه لحديث الاحبار وينا في جزء من  
مسلسلات المقرئ بني مرسل يقول كل واحد من رواة  
سالت فلا ناعن الا خلاص من فقال سر الحديث وعلى هذا  
قال خلاص من كالذكر الخفي ثم الحديث قال على فمثل  
الذكر الخفي على الجلي وكذلك ما رواه احمد وابن حبان  
والبيهقي من قوله صلى الله عليه وسلم خير الذكر الخفي وخير  
المرزوق ما يكفى وروي البيهقي في الشعب عن عائشة مرفوعا  
الذكر الذي لا سمعه الحفظه يزيد على الذكر الذي سمعه  
الحفظه سبعين ضعفا وقال صلى الله عليه وسلم الذكر  
الخفي خير من الذكر الجلي وانت اذا تأملت قوله تعالى  
واذكر ربك في نفسك الاية وجدته ثلاثة انواع نفسي  
وسري وجسمي وفضلها على ترتيبها ولذا قال القشيري  
في رسالته والذكر على من يمي ذكر باللسان وذكر بالقلب  
فذكر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب والذا  
ئير لذكر القلب فاذا كان العبد ذكرا لسانه وقلبه فهو  
الكامل في وصفه في حال سلوكه وقال النووي الذكر يكون  
بالقلب ويكون باللسان والافضل منه ما كان بالقلب واللسان  
جميعا فان اقتصر على احدهما فالقلب افضل والنقل في  
الباب كثير لا سيما عن العارفين كيف وهو عندهم الركن الا

عظم الذي عليه مدار الحوالمهم والسرائرهم وقد قال  
صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم وانما ينظر  
الى قلوبكم فاذا عرفت ذلك فاعلم ان قول  
الخفي لا يعتمد بالذكور ولا يتأيد عليه وشره كماله اذا  
اسمع نفسه انما هو في الاذكار التي اخرجها وجوبها  
او تدبيرا كما قاله ابن الجوزي وغيره لا مطلقا فالحفظ  
فكثيرا ما يخلط فيه كثير من طلبة العلم فخلطوا بينه وبين  
ولذا قال الملا علي في مرقاة المفاتيح ومن الغرائب ان  
القاضي عياض قال لا ثواب في الذكر بالقلب ومن  
العجيب ان البلقيني قال وهو حق لا شك فيه ثم قال  
ولعل كلاهما محمول على ذكر عين الشارع تلطفه وسماح  
نفسه كما قال ابن الجوزي في المحقق كل ذلك مشوع  
اي ما هو مأثور به في الشرع واجبا كان او مستحبا لا  
يعتمد بشئ من جنس يلفظه ولا يسمع نفسه ان الله لا يطلع  
غير متوابع ثم ذكر حديث عائشة وغيره **كالم يذيق**  
اي الحفظ والكنية **الخالصة** وهي عند كثرة عوارض  
كحال الخياط والجماع والغسل وعند الجنابة كما جاء  
في حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله يحب المتطهرين الا يتأيد على حاله عند غايته وعند  
جماعه ثم موارقة ما لا يتبع ان يكتفى ما يهدر عنه  
لذا قال ابن حجر ان الله لا يطلع على ذلك كالاقتداء بالقلبي  
كما ذكر عن ابي محش وفي حديث آخر عن النبي صلى الله  
وسلم ان الله صلى الله عليه وسلم اذا اذنب العبد كذبا  
تباعه عنه الملك فيلزمه حتى ما جاء به ثم هو الذي  
مثنى كالباحث في الاخر ومثله وان فقد



كان واحد على يمينه والاخر على يساره وان قام كان  
 اعدوها عند راسه والاخر عند رجليه كما روي عن مجاهد  
**وهل يتغيرون البعض ابي** اي مانع من ذلك بل يلزم انه  
 ما دام حيا ويقوم ان على قبره سبحانه الله تعالى ويهلل له  
 ويكبر له ويكتب ثوابه للميت الى يوم القيمة ان كان مؤمنا  
 ويلعنانه ان كان كافرا كما في الحديث والبعض يقول  
 لكل يوم وليلة ملكان يتخاطبون عند صلاة العصر  
 وصلاة الصبح ويخوضون ما يكتبون من اعمال العباد  
 بالايام والجمع والاعوام والافان اقول ولا يبعد  
 ان البعض يتغير والبعض لا يجمع ابي اختلاف الروايات  
 والله اعلم **ومقتول** هو من ازهق روحه من كل ذي  
 روح **قد استوفى** اية استكمل **المر** بالفتح وبالضم و  
 بضمين الحياة كما في العاموس لكن لا يجوز نظما  
 واستيفاءه هو الاجل بالحرب اذ هو غاية الوقت  
 في الموت وعمل الدنيا ومدة الشيء كله شاع في الاول  
 فلما افسره بالوقت الذي علم الله تعالى بطلانه حياة  
 الحيوان عنده وهو معنى قول السعد الوقت المقدر  
 لموته والمراد انهما يجب اعتقادهما بالاجل بحسب  
 علم الله تعالى واحدا لا يتعدد فيه وان قد يكون معلقا  
 ومبجزا وان المقتول ميت باجله عند جميع اهل السنة  
 اي في وقت الذي علم الله وقدر خروج روحه فيه  
 بايجاده تعالى وخلقته من غير مدخلية للقاتل فيه  
 لا مباشرة ولا توليد او انه لو لم يقتل لجاز ان يموت في  
 ذلك الوقت وان لا من غير قطع باعتدال العمر ولا  
 بالموت بدل القتل لان الله حكم بالاجال العباد وقدر

على مقتضى علمه وارادته من غير تردد فلا يجوز فيها  
 التقدم ولا التأخر كما قال فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون  
 ساعة ولا يستقدمون الى غيرها من الايات والاحاديث  
 الناصية على ان لكل هالك يستوفي اجله بلا تأخر ولا  
 تقدم واما قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره  
 الا في كتاب فمن وقت الظاهر اذ المصير فيه مطلق العمر  
 لا لعين الاول كما يقال لفلان علي درهم ونصفه اعي  
 ونصفه درهم اخر واجاء من ان بعض الطاعات يزيد  
 في العمر فلا يعار من القواطع او ان الزيادة فيه بحسب  
 الخير والبركة او بالنسبة الى ما ثبتته الملائكة في صحفها  
 فقد ثبت فيها الشيء مطلقا وهو في علم الله تعالى  
 مقيد ثم يؤول الى موجب علمه سبحانه على ما يشير اليه  
 قوله تعالى نعموا لله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب  
 او لما علقه الله تعالى في علمه ان فعل تلك الطاعة  
 عاش سبعين وان لم يفعل فاربعين فنسبة الزيادة اليها  
 من اسناد الفعل الى مسببه فهو في علم الله تعالى واحد  
 وان لم يفسد كان معلقا اذ لا يكون الا احدهما البته اذ هو  
 المقدر المحكوم واما خبر الطبراني ان المقتول يتعلق بقائله  
 يوم القيامة ويقول يا رب ظمئي وقطع اجلي ففي اسناده  
 كلام ولوم فيحمل على مقتول سبق في علمه تعالى انه  
 لو لم يقتل لا يعمي اجلا زائدا او اذا علمت ذلك **فحادر**  
 اي احذر ان **تنازع** اي يتجادل في ذلك **ذالتياب** بهذا  
 اي صاحب التهام له بان يقول ان القاتل قد قطع اجله  
 كما قالت المعتزلة او ان له اجلين القتل والموت  
 والله لو لم يقتل لعاش الى اجله الثاني كما قاله الكعبي



منهم او جمهورهم على ما قيل او ان لكل حيوان اجلين  
طبعيا واختراميا كما ان تحت الفلاسفة ولا حجة للاولين  
في انه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل العقاب  
والدم ووجب عليه الدية او القصاص اذ ليس موته بخلقه  
ولا بكسبه لان ذلك بناء على ارتكابه المقتل عنه وكسبه الذي  
اجرى الله عاداته بايجاد الموت عقبه فالقتل كسبه لا من  
ذلك بناء على ارتكابه المقتل عنه وكسبه الذي اجراه عاداته  
بايجاد الموت عقبه فالقتل كسبه وان لم يكن خلقه ولا لاء  
خرين في قوله تعالى افان مات او قتل فانه بناء على  
التابع من كونه مقابلا للموت بلا سبب مع كونه موقفا  
ايضا واما الثالث فبني على قواهم من ان الطبيعة  
والزواج تاثيرا وهما باطل عندنا اذ لا تاثير لغيره سبحانه  
استغلا لا وانما تلك الامور اسباب عاداته لا عقلية  
وقدر الاستاد وكثير من المحققين الخلف بيننا وبين  
المعتزلة الى اللفظ بان الاجل ان كان هو مات  
بطلان الحياة في علم الله تعالى كان المقتول ميتا باجله  
قطعا وان قيد بطلان الحياة بان لا يترتب على فعل من  
العبد لم يكن ميتا باجله قطعا من غير تصور خلاف فرجع  
البحث حينئذ الى وجود دليل على التيقيد وعدمه ولم يأت  
احد من الغريبيين بقاطع على ما ادعاه قلت اطلاق  
الايات والاحاديث قاطع به على قاعدة الاصول المطلق  
يجري على اطلاقه حتى يوجد المخصص واي مخصص  
نقل حتى يوهم التيقيد وقال بعض المحققين النزاع بيننا  
وبين الفلاسفة اخفي ايضا اذ هم لا ينكرون القضا  
والقدر فالوقت الذي علم الله بطلان الحياة فيه باي

سبب كان واحد عندهم ايضا وما ذكروه من الاجل  
الطبعي تحت لا شكره ايضا لكنهم يجعلون اعتدال المزاج  
والخطا الحرارة والرطوبة ونحو ذلك شروطا حقيقة  
عقلية لبقاء الحياة ونحن نعلمها اسبابا عادية وذكر بحث  
اخر واذا انقضى ان كل هالك ميت بما قضاه الله له من اجله  
فحينئذ يجب اعتقاد ان مولانا اي خالقنا وربنا  
**يعت** اختلفوا في الموت فذهب الاسفرايني والزمخشري  
والاكثرون والحنفية الى انه عدم الحياة عما من شأنه هي  
بالفعل وقال بعضهم والاولى ان يقال الموت عدم الحياة  
عما وجد فيه الحياة فيكون التقابل بينهما تقابل العدم  
والملك فلا يصدق الميت على الجنين لانه لم يوجد فيه الحياة  
وذهب الاسفرايني الى انه كغيره وجوديه تضاد الحياة فلا  
يعرى الجسم الحيواني عنهما ولا يجتمعان فيه وقال بعضهم  
الموت ليس بعدم محض ولا فناء وانما هو انقطاع لا تعلق  
الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال  
بحال وانتقال من دار الى دار وهو من اعظم المضامب  
واعظم منه الغفلة عنه استدلال الاسفرايني بقوله تعالى  
الذي خلق الموت والحياة لعدم لا يخلق واجابوا عنه بان  
الخلق هنا بمعنى التقدير وهو من الايجاد والعدم مقدر  
ولو سلم كونه بمعنى الايجاد جاز ان يراد بخلقه ايجاد  
اسبابه ويقدر مضاه وهو غير عزير واول الاستاد  
الموت في الاية بالافرة والحياة فيها بالدنيا مستند لما  
لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما من تفسيرها بذلك  
والكل خلاف الظاهر والنصوص يجب ان يجرى على ظاهرها  
الا لموجب قلت لاشك انه لو لم يكن هناك موجب لما حله



ابن عباس على ذلك واي موجب اقوى من كونه لا يعقل  
وجود في الموت وتوقف بعضهم على القول بانه وجود  
هل هو جوهر او عرض قال الثاني ومن يح كلام الاء  
شعري انه عرض نعم لا دليل على احد الامرين وفي بعض  
الاحاديث انه معنى خلقه الله تعالى في كنف ملك الموت  
وفي بعضها ان الله تعالى خلقه في صورة كبش لا يربشي  
يجد رجليه الامات وجل عبارات العلماء انه عرض يعقب  
الحياه او فساد بنية الحيوان والاول غير مانع والثاني  
رسم بالثبوت انتهى ثم قال وفي كلامهم تفيد الاتفاق  
على ان الحياة عرض وانما وجوده قال الزمخشري وهي ما يصح  
بوجوده الاحساس انتهى وقيل هي قوة تقتضي الحس  
والحركة مشروطة باعتدال المزاج وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما خلق الله الموت على صورة كبش امح لا يربشي ولا يجد  
رجليه شئ الامات وخلق الحيوة على صورة فرس يلتقا وهي  
التي كان جبريل عليه السلام راكبها يوم اغرق فرعون  
لا تربي شي ولا يجد رجليها شي الا حيي وهي التي اغد السامري  
قبضة من اثرها فوضعها في العجل فحي **الخلق طراي** كلهم  
جميعا ولا يرد الجهاد لان اضافة الموت الى الخلق تخصمه  
بما شأنه ان يموت والمراد انه يجب الايمان بالموت لكل ذي  
روح الا من شاء الله قال تعالى كل نفس ذائقة الموت  
وقال ايما تكونوا يدرككم الموت وقال انك ميت وانهم  
ميتون والاحاديث لا تخفى مع كونه جائزا عقلا وقد  
ورد به الشرع فوجب اعتقاده **ويقبض روحنا** اعي  
يخرجها ويأخذها بآذن ربه جل شأنه من مقرها  
او من بداعوانه ولو ارواح الشهداء ابراء وجراسا وجا

ملكاء حيوانا وهواما ولو بعوضه بل قيل يقبض روحه  
روح ايضا وقيل يقبضها الله كما قيل انه يقبض ارواح  
شهد البحر **ملك الذهب** اي الفناء هو ملك الموت المسمى  
بغير رائيل عليه السلام ومعناه عبد الجبار وهو ملك عظيم  
هايل المنظر مفرع جدار الله في السما العليا و جلده في  
تخوم الارض السفلى ووجهه مقابل اللوح المحفوظ والخلق  
بين عينييه وله اعوان بعدد من يموت يترفق بالمؤمن  
ويأثمه في صورة حسنة دون غيره ثم يحيم قبضه مذهب  
اهل السنة وقال المعتزلة انما يقبض ارواح الثقلين دون  
غيرهم وقالت المعتزلة لا يقبض ارواح البهايم بل اعوانه  
والنظم رد على الفريقين وعلى هذا مشي الثاني وفي رسالة  
محمد بن يعقوبه الثاني الحنفى واجمع اهل السنة والجماعة على  
ان لبني ادم والملائكة والجن ارواحا واما الدواب والطيور  
والوحوش فقد اختلفوا فيه قال بعضهم ان لها ارواحا  
لا كارواح بني ادم ولا كارواح الملائكة والجن واثبت محمد  
في كتاب السير ان لها ارواحا وقدر وحيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان ليس لها ارواح ذكره الشيخ ابو اليسر انتهى  
وعليه فالتحيم مشكل كيف وفي التذكرة قال ابن عطية  
وروى في الحديث ان البهايم يتوفى الله ارواحها دون  
ملك كانه يعدم حيا تقاضى لو قتل مذهب جمهورهم كانت  
افهم اذ النقل عن الأكثر كذا ومثله الاحاديث وقد سئل  
مالك بن انس عن البراءة اهلك الموت يقبض ارواحها  
فاطرق مليا ثم قال الهانفس قال نعم قال ملك الموت  
يقبض ارواحها الله يتوفى الانفس حين موتها فان قيل  
ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى توفى



رسلنا وقوله قل يتوفاكم ملك الموت اجيب بات  
 اسناد التوفي اليه تعالى حقيقة لانه الخالق الفاعل  
 بالحقيقة كما قال تعالى الذي خلق الموت والحياة  
 واسناده الى الرسل والى ملك الموت مجاز الكون الرسل  
 مبشرين وعلاجها واذا بلغت نخرة النحر قبضها ملك  
 الموت فهو من اسناد الشيء الى سببه او منزله وفي الخبر  
 ان ملك الموت وملك الحياة تناظرا فقال ملك الموت انا اهل  
 الاحياء قال ملك الحياة انا احيي الموتى فاحي الله  
 تعالى اليهما كوننا على عملهما وما سخر تعالى من الصنع وانا  
 المحيي والمميت لا يميت ولا يحيي بسواي ذكره في الاحياء  
 واما حكمته اختصاص ملك الموت بفعله فقال في التذكرة  
 روى الزهري ووهب بن منبه وغيرهما ما معناه ان  
 الله ارسل جبريل عليه السلام ليأتيه من تربة الارض  
 فأتاها لياخذ منها فاستعاذت بالله من ذلك فاعادها  
 فارسل ميكائيل فاستعاذت منه فاعادها فارسل عزرائيل  
 فاستعاذت منه فلم يعدها واخذ منها فقال الرب  
 تبارك وتعالى اما استعاذت بي منك قال نعم قال  
 فعلا رحمتها كما رحمتها صابا قال يا رب طاعتك واجب  
 علي من رحمتي اياها قال الله عز وجل اذهب فانك  
 ملك الموت فمكنت سلطتك على قبض ارواحهم فبكاف قال  
 ما يبكيك فقال يا رب انك تخلق من هذا الخلق انبياء  
 واصفياء ومرسلين وانك لم تخلق خلقا اكره اليهم من  
 الموت فاذا عرضوني بخصوني وشموني قال الله  
 عز وجل اني ساجعل للموت عللا واسبايا ينسبون الموت  
 اليها ولا يذكر ذلك معها فخلق الله الوجود وسائر

المحتوق

المحتوق **تنبيه** اعلم يا اخي ان نزاع الموت خطير وهو  
 له كبير وسكراته عظيمة ونصائره جسيمة فقد قالوا  
 الغصن الواحد منه كالف من بنة بالسيف فما عسى ان  
 ينبت ويومض وهذا الذي لا يمكن ان يعرف وقد قالوا  
 مجيئه والعبد على عمل صالح يسلمه وكذلك السوارق واستدلوا  
 بحديث عائشة في الصحيح في قصة سواكه صلى الله عليه  
 وسلم عند موته قلت وقد جرت به مرارا فكان كذلك ومن  
 دعا في مرضه بدعاء ذي النون اربعين مرة لا اله الا الله  
 الا الله الاية عدم من الشهداء وليس شدة هوله تدل على  
 ذنوبه حال صاحبه الا ترى الى سيد الوجود المختار لحضرة الشهود  
 كيف قاسى منه عالم يقاسه كثير فربما كان ذلك لأعلى الارجاء  
 وربما تكيفر الليالي **وبغني** من الغنا بالمد وهو الاعدام  
 اي ويعدم مولانا **ذالوجود** الدنيا ويملك الدنيا  
 سياق استناده بلا واسطة او بها كقوله افن او انعدم  
 او باحداثه عند للحياه هو الغنا الواحد لكل او بعد كل جزء  
 او بنفي شرط هو البقا المخلوق حاله لا ولا جزم بشئ من  
 ذلك لعدم الموجب غير اننا لا نقول بخلق الافنا في محل قول  
 الجبائي ثم يصير مطلقا معدوما بالكلية كما كان قبل وجوده  
 قال السعد والكره هذه الاقاويل من قبيل الاباطيل سيما  
 القول بكون الفناء او محققا في الخارج عند البقاء قايما  
 بنفسه او بالجوهر وكوة البقاء موجودا في محل واقاوجه  
 البطلان غني عن البيان والمراد انهما يجب اعتقاده ان الله  
 يغني الموجودات الرئيسية كلها الا بعضا قال تعالى شأنه  
 كل من عليها فان وقال كل شيء هاك الوجوده وقال  
 يوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض

الا ان الله

هل



الامن شاء الله وفي اخرى فصعق الى ان قال ثم ينفخ فيه  
اخرى فاذا هم قيام يتطرون والصور قد ينفخ فيه اسرافيل  
وقال الحسن هو الصور واول بعضهم كلامه بان الارواح  
تجتمع في القرن ثم ينفخ فيه فتذهب الارواح الى الاجساد  
فتحياء وقرع وصعق بمعنى ايه ماتوا والمعنى انه يلقي عليهم  
الفرع الى ان يموتوا وهذه نفخة الكا والثانية نفخة البعث  
فتخرج بها الارواح المقيمة في الصور من الاجساد ما فلا  
تخلط روح جسد ها وبينها اربعون عاما كما ورد وقيل ينفخ  
اسرافيل في الصور ثلاث نفخة نفخة الفرع ونفخة المصعق  
ونفخة القيام لربه العالمين واختلفوا في المستثنى في قوله  
الامن شاء الله فروي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه  
وسلم سأل جبريل عن قوله الامن شاء الله قال هم الشهداء  
مقلدون اسيافهم حول العرش وروي سعيد بن جبير وعطا  
عن ابن عباس هم الشهداء لانهم احيا عند ربهم لا يصل اليهم  
الفرع وفي بعض الآثار ان الشهداء ثلثة الله ايه الذي  
استثنى هم الله تعالى وقال الامن شاء الله يعني الله  
وحده وقال الكلبي ومقاتل يعني جبريل وميكائيل  
واسرافيل وملك الموت فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء اربعة  
ثم يقبض الله روح ميكائيل ثم روح اسرافيل ثم روح  
ملك الموت ثم روح جبريل فيكون اخرهم موتا جبريل  
عليه السلام وروي ان الله تعالى يقول ملك الموت  
خذ نفس اسرافيل ثم يقول من بقي يا ملك الموت فيقول  
سبحانك ربّي تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام  
بقي جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس  
ميكائيل قيا خذ نفسه فيقع كالطود العظيم فيقول من

الفناء

بقي

بقي فيقول سبحانك ربّي تباركت وتعاليت بقي جبريل  
وملك الموت فيقول من يا ملك الموت فيموت فيقول  
يا جبريل من بقي فيقول ربّي تباركت وتعاليت ذا الجلال  
والاكرام وجهك الباقي المايم وجبريل الميت الغافق  
فيقول يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق  
بجناحيه فيروى ان فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود  
العظيم على الغرب من الضراب ويريى انه يبقى مع هؤلاء  
الاربعة حملة العرش فيقبض روح جبريل وميكائيل  
ثم ارواح حملة العرش ثم روح اسرافيل ثم روح ملك  
الموت وفي الحديث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ينفخ في الصور فيصعق من في  
السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم ينفخ فيه  
اخرى فاكون اول من رفع راسه فاذا موسى قائم  
أخذ بقايتة من قوائم العرش فلا ادري اكان من  
استثنى الله ام رفع راسه قبلي وقال الفخاك هم  
رضوان والمحموس ومالك والزبانية وقيل بمقارب النار  
وحياتها وبعضهم استثنى العرش والكرسي والجنة  
والنار وقال ابن عباس رضي الله عنهما الموجودات  
التي لا تقضى سبعة اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة  
والنار والارواح التي وزاد بعضهم عجب الذنب وهذه  
هي التي تعلها اليد العارف عاتم الاهدل امدنا الله بانفسه بقوله

ثمانية حكم البقايتة منها من الخلق والباقيون في عز العدم  
هي الكرسي والكرسي وناجحة وعجبة روح كذا اللوح والقلم  
وهي المذكورة في النظم ايضا قالوا ومثل هذا لا يتلقى  
الاسمعا ولا يقدم عليه الا كابر سمي الصحابة الابدليل



سمعي وقد جاءت الآثار بأن الارض لا تأكل اجساد  
الانبياء ولا العلماء ولا الشهداء ولا حلة الخراف ولا المؤذنين  
اعتسايها ولا من لم يخل خطيئة فالاولى ان لا تفتى وفي  
شرح الجواهر واعلم ان اثبات انقطاع الدنيا وانقطاع  
لا يتوجب العموم بل قد يخرج جزء منها لقيام الدليل  
وهو قوله تعالى عليه الصلاة والسلام ان الجنة والجنة  
ينثران في الجنة وثبت ان الكعبة تنقل الى الجنة وان الناس  
يحشرون في ارض المقدس في الشام انتهى قلت وقد ثبت  
ايضا احد جيل نجينا ونجيه وهو على باب من ابواب  
الجنة وغير ذلك ويظهر لي ان ذلك لا ينافي الفنا الا في  
الكعبة والله اعلم **سوى** **عجب** بفتح العين المهملة  
واسكان الجيم واخره موحدة وقد يدل فيما يروى  
بتثليث اوله فهما فلحانة ست وهو لغة اصل الذنب  
وموخر كل شيء واما عرفا فمباقي اختصاص هذا العظم  
بافراد الانسان والمراد انه لا يقنى عند جمهور اهل السنة  
لما روي بطرق والفاظ منها ما في الصحيحين ليس من  
الانسان شي يبلى الا عظاما واحدا وهو عجب الذنب منه  
يركب الخلق يوم القيامة ولمسلم وابي داود والنسائي  
كل ابن ادم ياكل التراب الا عجب الذنب منه خلق  
ومنه يركب ولمسلم ايضا ان في الانسان عظاما لا تأكل الارض  
ابدا منه يركب الخلق يوم القيامة قالوا اي عظم هو  
يا رسول الله قال عجب الذنب والحمد وابن حبان قيل  
وها هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تنشاؤون  
ومن ثم قالوا هو عظم كالحردل في العصص اخر سلسلة  
الظهر وهو من الانسان بمنزلة مغرز الذنب من الدابة

وقال

وقال المزني ان يفتن المظاهر قوله تعالى كل من عليها  
فان فتناء الكل يستلزم فتناء الجزء وتاء اول ما تقدم بانه  
يجوز ان يفتنيه بالتراب فاذا لم يبق الا عجب الذنب  
افناه بلا تراب كما يميت ملك الموت بلا ملك موت وليس في  
حديث مسلم الاخير الا عدم الفنا بالتراب وهو لا يستلزم  
عدم فتائه بلا تراب ووافقه ابن قتيبة وقال انه اخرا  
يبلى من الميت ولم يتعارضنا لوقت فتائه اهو حال النفخة  
الاولى ام قبلها والصحيح ما تقدم اظاهرا لاحاديث  
وبقاؤه لسريعه الله فهو تعدي وان علمه بعضهم يجوز  
كون الباري جعل ذلك علامة للملايكة على احياء كل انسان  
بجواهره التي كانت في الدنيا باعيانها ولولاه لجوزت  
الملايكة اعادة الارواح الى ابدان غيرها واقول ومن  
حكمه ذلك ايضا انه لما جرى عادته بالملازمة بين الارواح  
والاشباح في الحيا وكانت الارواح لا تقنى ابقا لها جزا من  
من الاجسام حتى يتم بقاؤها بعودها اليه وتنعم وتعذب  
معه على ان اطلاقها عليه اذ ذاك ثم رده الى حاله بعد  
البعث مما يزيد في مشاهدة تربية رب الارباب وظهور  
عظيم صنعه ولطفه وبهذا ينكشف الغطاء فيعلم يقينا انه المنفرد  
بالخلق والابداع بخلاف ما لو اعدم بالكلية لكان ذلك علما  
اذ قد يتوهم انه لم يجد بهينه والله اعلم **روح** اي  
من غير روح ايضا فانه لا يقينهما بعد الموت باتفاق المسلمين  
**ولولدي** اي عند **نفخ** **الغياب** اي الغنا على ما قاله السبكي  
ومشى عليه المحققون وقال طائفة عند النفخ الاول اما  
عدم فتائها قبله فللنصوص البالغة مبلغ التواتر المعينه  
لتعيمها او تعذيبها وكونها مدبرة للبدن متصرفه فيه

انها تفتى ٩



لا يقتضي فناؤها بغنايه ولا يعارض هذا قول ابن القيم  
اختلف في ان الروح تموت مع البدن او الموت للبدن  
وحده على قولين لانه لا يقول بالاول الا لمجد كما قيل  
واستدل من قال بغنائها عند النسخ بعموم قوله تعالى كل من  
عليها فان واستدل السبكي في تفسيره الروح المنظم بما حاصله  
انهم انفقوا على بقاها بعد الموت ضرورة سؤالها وجوابها  
في القبر وتنعيمها او تعذيبها والاصل في كل باق  
استمراره حتى يظهر ما يعرف عنه ومن وافقه في ذلك  
القرطبي في تذكرته فانه تكلم عليها بعد حديث البراء  
المطويل المبين لاهوال الموت كلما طويلا ومن جعلته  
ان قال وهو مما له اول وليس له اخر ثم قال فكل من  
يقول ان الروح تموت وتنفى فهو ملحد وكذلك من يقول  
بالتناسخ انها اذا خرجت من هذا ركبت في شئ اخر  
حمار او كلب او غير ذلك وانما هي محفوظة بحفظ الله تعالى  
اما منعه او معذبه والحاصل ان هذا هو المختار ففي  
من المستشاه بقوله الامن شأ الله كيف وهو مروى  
عن ابن عباس كما تقدم فان قلت اذا كانت الروح بعد  
الموت باقية فما مقامها قلت اما ارواح الكفار في سجين  
واما ارواح المؤمنين ففي عليين كما قالوا مستدلون  
بالكتاب والسنة وقال الامام القونوي ثم الارواح على  
اربعة اوجه ارواح الانبياء عليهم الصلاة والسلام تخرج من  
اجسادهم وتصور مثل صورتها مثل المسك والكافور وتكون  
في الجنة تاكل وتنعم وتاوي بالليل الى قناديل معلقة  
تحت العرش واما ارواح الشهداء فتخرج من اجسادهم  
وتكون في اجواف طيور خضر في الجنة تاكل وتنعم يد

عليه قوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين  
بما اتاهم الله من فضله وتاوي بالليل الى قناديل معلقة  
تحت العرش واما ارواح المطيعين من المؤمنين في ريعن  
الجنة لا تاكل ولا تشبع ولا تنظر في القوا واما ارواح  
الكفار في جوف طيور سود في السجين والسجين تحت  
الارض السابعة انتهى وقيل ارواح السعداء في الجنة القبور  
وقيل في البرزخ عند ادم عليه السلام قلت وورد ان  
ارواح المؤمنين تجتمع في برزخ مزمن كما ان ارواح  
الكفار في برزخ مهوت وفي الاثار اضطراب كثير ومرجعه  
قريبا الى انه اما مؤمن او كافر والاول اما منعم عليه  
او غيره والصحيح الذي عليه اهل السنة فيه روحه  
ترفعها الملائكة حتى توقفها بين يدي الله تعالى  
فيسألها فان كانت من اهل السعادة قال لهم سيروا بها  
واروها مقعدا من الجنة فيسيروا بها في الجنة قدوما  
يفصل الميت فاذا غسل وكفن ردت وادرجت بين كفيه  
وجسده فاذا حمل على النضش سمع كلام الناس بحير وش  
فاذا وصل الى القبر ردت اليه واقعد ذاروع وجسده  
ودخل عليه الملكان ثم ان كان منما عليه فله احوال  
مختلفة يكون طائر يعلق من شجر الجنة وفي حواصل طير  
خضر وياوي في قناديل تحت العرش وفي حواصل طير  
بيض كاليزر ازيرو في اشخاص وصور من صور الجنة  
وفي صور تخلق من ثواب عمله ومنه ما تسرع وترد الى  
الى جثتها تزورها ومنه ما يتلقى ارواح المقبوضين وان  
غيره فتمت من نرده صلاته ومنه زكاته وهكذا فاذا ردت  
الى جسده فان وجدت لم يغسل قعدت عند راسه حتى



ينفسل واذا ادرج في كنفه صارت ملصقة بالمصدر ولها  
خوار وعجيج تقول شرعوني الى اي رحمة لو علمتم  
ما انتم حاملوني اليه ثم بعد ذلك منها ما يكون في كفاة  
ادم او ابراهيم او ميكايل واما الكافر فاما مشرك او  
منافق او غيرهما فالاول لان اذا وصل الى السماء ردت  
روحهما فتهوي بهما الريح في مكان سحيق اي بعيد  
كما قال تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء الى  
خبيث البحر الى الارض ايتدرته الزبائنه وسارت به الى  
سجين وهي محرقة تاوي اليها ارواح الفجار والمنافق مثله  
واما غيرهما من اليهود والنصارى ومن كان على شريعة  
فيرد من الكرسي الى قبره ومن اراد توضيح هذا فعليه  
بالتذكير ونحوها **غير نار** فانها لا تنفخ كما تقدم وهي  
جسم لطيف محرق تغلب العلو وتطلق مجازا على اشيا  
كنار المحبة ونار الخوف ونار العقاب اذا اولى بخرق ما  
سوى الله من قلوب العارفين والثانية تخرق ذنوب  
الخائفين والثالثة من اطلاق الحمل على الحال ثم هي اسد  
موطن العذاب واعظم اماكن العقاب يحير العقل عند  
مرو خبرها وينذهب اللب لدى سماع شأنها وهي سبع  
طبقات بعضها فوق بعض البرك الاولى جهنم قال العلماء  
هي مختصة بالعصاة من امة محمد صلى الله عليه وسلم  
ثم لعل ثم المحطه ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم وفيه ابواب  
ثم الهاوية وابوابها بعضها فوق بعض على الاستوايين  
اعلاها واسفلها خمس وسبعماية سنة قال القرطبي ووقع  
في كتب الزهد والوقايع اسما هذه الطبقات واسما اهلها  
من اهل الاديان على ترتيب لم يرد في اثر ميمم قال

المنارة في الدرك الاعلى الممد يون وفي الثاني النصارى  
وفي الثالث اليهود وفي الرابع الصابئون وفي الخامس  
المجوس وفي السادس مشركوا العرب وفي السابع المناس  
فحقن والله اعلم وقال معاذ رضي الله عنه وذكر علمها  
السوء من العلماء من اذا وعظ عتقوا واذا وعظ انفس  
فذلك في اول درك من النار ومن العلماء من ياخذ علمه  
باخذ السلطان فذلك في الدرك الثاني من النار ومن  
العلماء من يخزن عليه فذلك في الدرك الثالث من النار  
ومن العلماء من يتخير العلم والكلام لوجوه الناس ولا  
يرى سفلتة الناس له موصفاً فذلك في الدرك الرابع  
من النار ومن العلماء من يتعلم كلام اليهود والنصارى  
واحاديثهم ليكثر حديثهم فذلك في الدرك الخامس من  
النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا يقول للناس  
سلوني فذلك الذي يكتب عند الله متكلفا والله لا  
يحب المتكلفين فذلك في الدرك السادس من النار ومن  
العلماء من يتخذ علمه مرؤة وعقلا فذلك في الدرك  
السابع من النار قلت ومثل هذا لا يكون رايا وانما  
يدرك توفيقا والله اعلم ثم من هذه الاسماء ما هو علم  
لنار كلها جعلتها مجموعهم وسقر وعلو هذه اعلام  
وليست لها باب دون باب انتهى كلامه فانظروا اخي في  
قول معاذ فلهوا قطع للعواد من القولاذ فينبغي لكان  
اردت السلامة ان تتقدم على احسن معاملتك حق الذم  
وتطلب الله بالله ان كنت من اهل الله والا فاطلبه عفوه به  
ورحمته بفضله كيف وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم  
انه قال او قد على النار الفاسقة حتى احرقت ثم او قد عليها



الف سنة حتى ابيضت ثم اوقد عليها الف سنة حتى  
اسودت فهي سودا مظلمة وقال ايضا نار ابن ادم  
التي يوقدون جزء من سبعين جزءا من سبعين جزءا  
من نار جهنم فقالوا يا رسول الله وان كانت لكافية  
قال فانها فضلت بنسعة وستين جزءا وقال ايضا ان  
ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها  
طفيت بالماء مرتين ما انتفعت بها وانها لتدعو الله تعالى  
ان لا يعيدها فيها وفي خبر عن ابن عباس رضي الله عنهما  
وهذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع  
بها وقال ابن مسعود رضي الله عنه ناركم هذه جزء من  
سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها ضرب بها البحر عشر  
مرات ما انتفع بشئ منها والحاصل ان هولاء عظيم  
وفيهما من الحيات والعقارب ما لا يعدر على وصفه وحرها  
هواء محرق ولا جمر لها سوى بني ادم والاصنام وحجارة  
الكبريت **وجنة** اي وسوى الجنة فانها لا تغنى ايضا  
لما قدمنا واخرها وان كانت اشرف وخلقت اولاهم  
للفضرة اولان الدنيا يطلب فيه الخوف اكثر فقدم النار  
لذلك وهي لغة البستان قاله الجوهري وقال غيره ما  
تكانف من الشجر وظللت اغصانها بعضها على بعض  
وفي القاموس والجنة الحديقة ذات النخل والشجر الجميع  
كتاب وعرفادار الثواب بجميع انواعها التي يقصر العقل  
عن وصفها وينقضي العدى في حصرها دار النعيم التي فيها  
ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
وهي فوق السما السابعة سقفتها العرش كما ان النار  
تحت الارض السابعة على ما عليه الاكثر وثمة وهو قول

فيها

الاشعري

الاشعري وقال الشيخ علاء الدين السهمني ان  
الدار الاخرة قاع تحت العرش فوق الكرسي يسمى  
بالجنة المبين وهذا المقاع مكان الجنة والنار والجنة  
عند علم النقل ان الجنة فوق السماء السابعة وان النار  
لم يبعث في محلها خبر وقال النسفي ان ما روي للجنة في السما  
الرابعة او السابعة معناه في جهتها لان الشئ في احدى  
السموات لا يكون في عرض السموات والارض وذكر الفقيه  
عن السدي لو كسرت السموات والارض فصيرت خردلة  
فوجدت خردلة فكل خردلة لله تعالى جنة كعرض السموات  
والارض والوقف اسلم وهل هي واحدة او اربعة او سبع  
او ثمان خلاف او سطحا واعلاها الفردوس ومنه تنجز انوار  
الجنة والجهنم على انها اربعة لانه تعالى قال ولئن خاف  
مقام ربهم جنتان ثم قال بعده وعن دونهما جنتان ولم  
يذكر سوى اهما ولا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم ان ابواب  
الجنة ثمانية لاحتمال ان يكون لكل منها بابا وقال  
ابن عباس رضي الله عنهما الجنة سبع دار الجلال  
ودار السلام وجنة عدن وجنة الماوى وجنة الخلد  
وجنة الفردوس وجنة النعيم قلت ولا شك انها كلها  
مذكورة في القرآن سوى الاولى ويؤيده ما اخرج  
ابن ابي حاتم عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفردوس  
مقصورة الرحمن فيها خييار الاشجار والانهار وجنة  
الماوى وجنة الخلد وجنة النعيم وجنة عدن ودار السلام  
ودار الجلال قال العلامة ابن كساب في شرحه انظر



شعب الايمان وقد رايت من كلام كثير ان الجنان  
ثمانية وعد اسماءها كما في حديث ابي حاتم وفي اذ دار  
الكرامة وهذا هو الشايع والمشهور عند الناس وهو  
الاظهر وحيد يكون قوله عليه الصلاة والسلام  
ان ابواب الجنة ثمانية على بابيه وان لكل جنة بابا وما  
في القرآن لا ينافي ما ذكره والله تعالى اعلم وقال بعضهم  
هي واحدة والاسماء والصفات بآية عليها التحقق معا  
نهما وذكر القرطبي من الاحاديث ما يدل على الزيادة  
على ثمانية ابواب ثم قال ففقهه الاحاديث مع بعضها  
تدل على انها اكثر من ثمانية اذ هي غير ما تقدم فيحصل  
منها والحديث ستة عشر بابا وقد نعلم تسمية على ابو جهمور  
الثمانية مع اهلها فقال

ابواب جنتان جاء ثمانية باب الصلاة وباب الصوم فالشوق  
كذلك باب زكاة والجهاد ويتوب الله والواضحة فالشفقة  
وكافم الغنى والذل لا حسنة الباب الايمان اذ اياها الحريث فق  
وليس ذلك للاختصاص فقد يدخل البعض من الجميع وا  
البعض من واحد واكثر كما ورد واما درجتها فاختلقت  
الروايات فيها ففي بعضها ما بين كل درجة ما بين  
السماء والارض وفي بعضها لو ان العالمين اجتمعوا في  
اعداءهم لو سعتهم وفي بعضها بعدد ايام القرآن وعنه  
صلى الله عليه وسلم درج الجنة على قدر ايام القرآن لكل  
اية درجة فذلك ستة الاف ومايتا ايه وستة عشر ايه  
وبين كل درجة مقدار ما بين السماء والارض فينتهي  
الى اعلى عليين لها سبعون الخاركن وهي يا قوتة تصني

كلها فيها

مسيرة

مسيرة ايام وليالي وقالت عائشة رضي الله عنها ان  
عدد ايام القرآن على عدد درج الجنة فليس احد دخل  
الجنة افضل من قر القرآن ثم عرفها متغاورة في العظم  
والطوحي ان بعضها كما لجبل العالي وكالبحر في السماء  
والناس يتفاوتون فيها بحسب اعمالهم لانه وان كان  
دخول الجنة بمحض الفضل فالتفاوت بالمراتب بالاعمال  
على الاصح فان قيل فلهذا يتنزل الاسفل اذ انظر الى الاعمال  
ام لا اجيب بانه لا يكون ذلك بان الله يمنه من الخيرات  
مالا يبعد معه سبيلا الى نظر ذلك والتفكر فيه ونظيره في  
الدنيا العقل فان كل احد قانع بعقله ولا يقول ان عقل  
غيره خير من عقله اقوال وفيه نظر اذ قد جاء في الحديث  
ليس يتنزل اهل الجنة الا على ساعة مرت بهم لم يذكر والله  
فيها وما ذاك الا لما يرون من علو شان اهل الذكر كما ورد  
فليس مطلق التنزل ممنوع على ان ذال العقل الكامل يربح  
ان غيره اعقل منه ويطلب ان يكون مثله والحاصل  
انها الدار الباقية المظفرة من الاقدار كالبول والغايط  
والحيض والنفاس والبصاق والمني وانما يكون من اهلها  
جشاء ورشح كرشح المسك وفيها ما تستقيبه الانفس  
ما عد الولد فقد اختلفوا هل يكون ام لا لا اختلاف الا  
حاديث والوقف اسلم ثم لا يشتهي فيها ما هو محظور  
شعاعا كما في الدنيا كالزنا واللواط ونحوهما قال القاضي  
واما العقوق فلم اراه والظاهر انهم مشغولون بما هو  
اهم منه بل الظاهر ان الانساب انقطعت انقطاعا  
لا يشعر معه احد منهم بقرابة انتهى اقوال وفيه نظر الا  
نرى حديث السقط يقلل ميمنا على باب الجنة فيقول



لا دخل حتى يدخل ابوابي ويخوه فانقطاع الانساب  
انما هو لهول يوم القيمة العقاب على ان ذلك مخصوص  
بنسبه صلى الله عليه وسلم كما ورد من طرق كل سبب ونسب  
ينقطع يوم القيمة الاسبي وسبي وتزوج عمر بنت فاطمة  
رمني الله عنهم لذلك وكان ينبغي ان يقول الجنة دار السوء  
فكيف يوجد فيها ما يوجب الكدر والله اعلم **تنبيه**  
يفهم ضرورة من النظم ان الجنة والنار موجودتان وانهما  
ولا يغنيان اي ما فيهما وهو كذلك وهذا مذهب اهل  
السنة مع ان الايمان بهما واجب وقالت المعتزلة يخلقان  
يوم القيمة اذ لا فائدة من خلقهما قبل يوم الجزاء مع  
انهما لو خلقتا لمكنتا لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه  
ولنا الاي كثيرة والاحاديث المتواترة الشهيرة لقوله  
تعالى اعدت للمتقين اعدت للكافرين وكقصة ادم وحو  
وجعل ذلك على بستان من بساتين الدنيا تلاعب وعناد  
اذ لم يتبادر منه الا المعهود المذكور في السنة وقد اجتمعت  
الصحابة على فهم ذلك وهما مخصوصان بالاية كالارواح  
وقد خلق فيهما من يوحده ويسمى بلا ذرة كملايكة  
وحور ولدان وطير وقد نقل عن ابي حنيفة ان الحور  
لا يمتن فاي فائدة معدومة على ان عدمها بالنظر الى  
الفهم لا يضر ولا يشكل ذلك بقوله تعالى كجنة عرضها  
السموات والارض لانها فوقها ولا شك ان السموات  
بالنسبة الى فوق كل شيء على ان علم ذلك مغوص اليه  
تعالى والحاصل ان خلاف هذا منكر وزور والحق ان  
التي كان فيها ادم جنة الخلد وبذلك افق النووي  
وحكاه الرازي عن جمهور اصحابهم **كرسي** هو جسم

عظيم

امام

عظيم نوراني محيط بما عد العرش من الاجسام اعلم العرش  
او بيديه ملتصق به وليس هو خلافا للحسن لا تقطع  
بحقيقته لعدم العلم بها والماء كله في جوفه على متن الرياح  
يحمله اربعة املاك تعدت اقدامهم الارض السابعة السفلى  
خمسماية عام وفي بعض الاخبار ان السموات والارض في جنب  
الكرسي كحلقة في ارض فلاة والكرسي في جنب العرش كحلقة  
في فلاة وبين حملته وحلقة العرش سبعون حجابا من نور  
وسبعون من ظلمة غلظ كل حجاب مسيرة خمسماية عام  
ولولا ذلك لاحترقوا من نور حلقة العرش والمراد الله  
لا يغني غيره مما تقدم **عرش** فانه لا يغني وهو جسم  
عظيم نوراني علوي محيط بجميع الاجسام وهو الفلك الاعلى  
عظم وقيل هو شئ خلقه الله تعالى فوق العالم يشبه السرير  
في الصورة وهو من جوهره خضرا وفي الجامع عن الشعبي  
مرسلا العرش من ياقوته حمرا ولا تقطع بحقيقته وليس  
هو كريا كما زعمه كثير من اهل الهيئة بل قبة ذات قوائم  
يحملها في الدنيا اربعة املاك وفي الاخرة ثمانية وتقدم  
صفاتهم ووسعه وروي جعفر بن محمد عن ابيه عن جده  
انه قال ان بين القايمة من قوائم العرش والقائمة الثانية  
خفتان الطير المسرع ثلاثين الف عام والعرش يكسى  
كل يوم سبعون الف لون من النور لا يستطيع ان ينظر اليه  
خلق من خلق الله عز وجل والاشياء كلها في العرش كحلقة  
ملتقى فلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما افضل السموات  
السماء التي فيها العرش وافضل الارضين التي انتم عليها وان  
افضل الشجر العويس ومنه عصاه موسى وهذا يدل على  
افضلية العرش على الكرسي مع قولهم في البقرة التي

الارض



دفن فيها صلى الله عليه وسلم انما من العرش افضل من  
العرش وقد تقدم عن وهب ان حوله سبعين الف صنف  
في سجدة الملائكة يطوفون به مفا بعد صفا وبعدهم سبعون  
الف صنف ووراثتهم مائة الف صنف في بحث الملائكة وهذا  
تمة قولهم له واحجب الله من الملائكة الذين حول العرش  
سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا  
من نور وسبعين حجابا من درابهن وسبعين حجابا من  
ياقوت احم وسبعين حجابا من زبرجد اخضر وسبعين  
حجابا من نخل وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من  
برد وما لا يحيطه الا الله عز وجل وقد قيل هو اول المخلوقات  
وقيل غير ذلك لاحاديث متضاربة في ذلك والمفهوم ان  
اولها النور المحمدي ثم الماء ثم العرش ثم اللوح كذا قالوا  
قلت ولا يبعد ان يجمع بين الاحاديث بالاولية باختلاف  
الحديث مع القلم ان نور سيد البرية هو الاول في سائر  
الغيبية وتحقيق هذا يحتاج الى امر كسفي وليس هذا محله  
وقد اشرت الى ملح من ذلك في التفات القدسيه مع انه قد  
او منحه بعض ذوي الاسرار الذوقيه **كذا قلم** اي لا يعني  
ايضا وهو لغة محركة اليراعة واذا برئت جمعة اقلام وقلام  
وعرفا جسم نوراني عظيم طوله ما بين السماء والارض  
ويقال اول ما خلق الله تعالى القلم ونظر اليه فانشق  
نصفين ثم قال اجبر ما هو كائن الى يوم القيمة فحرق  
على اللوح المحفوظ بما شاء الله وفي بعض الآثار اول ما  
خلق الله القلم وامره ان يكتب كل شيء وفي بعضها ان  
الله تعالى خلق اليراع وهو القصب ثم خلق منه القلم وفي  
رواية اول كل شيء كتب القلم انا التواب اتوب على

نوره

من تاب

من تاب وتؤمن به من غير قطع لتعيينه **وكذا لوح** اي  
لا يعني والمراد به اللوح المحفوظ وهو جسم نوراني كتب  
فيه القلم ما كان وما يكون الى قيام الساعة تنسك عن حقيقته  
وروي مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان في  
صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده  
ورسوله فمن امن بالله تعالى وصدق بوعده واتبع رسوله  
ادخله الجنة قال واللوح المحفوظ لوح من ذرة بيضا ملوله  
ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحدا  
فتاه من الريح والياقوت ودفتاه ياقوته حمراء قلعه نور  
وكلامه نور معلق بالعرش وامله في حجر ملك وقال مقاتل  
اللوحة المحفوظة عن عيني العرش وعن ابن عباس ان الله لو احاط  
محفوظا مسيرة خمسمائة عام من ذرة بيضا لها دفتان من  
ياقوت لله فيه كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يحو ما يشاء  
ويثبت وعنده ام الكتاب وفي بعض الآثار ان الله تعالى  
لو احاطه وجهه ياقوته حمراء الوجه الثاني زمرده خضرا  
قلعه النور فيه يخلق وفيه يرزق وفيه يحيى وفيه يميت  
وفيهِ يعز وفيهِ يفعل ما يشاء في كل يوم وليلة **في التخاب**  
اي في استئناء مما تقدم فيجب الايمان بها كلها وبتجائها  
وهو مذهب كافة اهل الحق **روح** الكلام عليها من وجوه  
الاول في حقيقتها المألوفة فهي كما في القاموس بالضم ما به  
حيات الانفس ويؤنث واما عرفا فاختلفو على فرقتين  
احدهما اسكت عن الخوض في ذلك وعليه جمهور المحققين  
وعليه ابن عباس واكثر السلف وقالوا لكل امر علمها الى الله  
تعالى تاذا بامعه اذ لم يبينها لغيره صلى الله عليه وسلم  
اذ قال له ويسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي



ولا نفا من المغيبات التي لا تقلم الا من قبيل الشارع ولم يرد  
 عنه بيان قال عبد الله بن بريده ان الله لم يطلع على  
 الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقال المجيد الروح شيء  
 استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احدا من خلقه فلا  
 يجوز لعباده البحث عنه باكثر من انه موجود قالوا وحكمة  
 ذلك اظهار عجزهم عن معرفة حقيقتهم فكيف يعرفون  
 تعالى ثم اختلفوا هل علم النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولكن لم يخبر بها احد الا ان ذلك علم النبوة ام لا هو البعض  
 الثاني ونظيره الخلاق في الساعة قال القاني والحق كما  
 قاله جمع ان الله تعالى لم يقبضه عليه الصلاة والسلام حتى  
 اطاعه على كل ما ابهره عنه الا انه امره بكنم البعض والا  
 علمه بالبعض وهذا المذهب هو ما صرح به بقوله وروح  
**لم يخص** اي نتكلم فيها تقدم انها متولدة ايضا **وعقل** هو  
 لغة المتكلم اذ هو ممتنع صاحبه من الرذائل ولا الا يطلق  
 عليه تعالى والمعنى لم يخص فيه ايضا وهو من المغيبات  
 والكلف عنه اوله لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به  
 علم وهو ايضا على طريقتين هذا احدهما وهو المختار عند  
 البعض والطريق الثاني فيها هو ما بينه بقوله **وايضا**  
**قد افعال** اي خاص فيهما **ذو** اي اصحاب **الباب**  
 اي العقل من العلم فتاوى الفرقتين المختلفتين في  
 الروح خاضت فيه على اقوال اشهرها اثنان احدهما  
 انه جوهر مجرد قائم بنفسه غير متغير يتعلق بالبدن  
 للتدبير والتصرف من غير دخول فيه ولا خروج وهذا  
 مذهب الفلاسفة وجماعة من الصوفية وعليه الغزالي  
 والحلي والرابع وغيرهم وعدا بين المقام منهم

المازدي وقال الشيخ قاسم ولا احفظ ما قال المازدي  
 الثاني انه جسم لطيف ساير في البدن كما ورد في  
 الورد والشارح في الفهم زاد القونوي اجري الله تعالى  
 الحادة بان يخلق الحيا ما استمرت هي في الجسد فاذا فارقت  
 توفي الموت الحياة قالوا الحياة للروح بمنزلة الشعاع  
 للشمس فان الله تعالى اجري الحادة بان يخلق النور والضياء  
 في العالم ما دامت الشمس طالعه كذلك يخلق الحياة للبدن  
 ماداة الروح فيه والى هذا القول مال مشايخ الصوفية  
 قال وهذا الكلام في جنسيته على طريق الاحتمال لا في  
 حقيقته لانها غير معلومة للبشر اصلا وهذا القول هو  
 الصحيح واليه ذهب جمهور المتكلمين قال السعد وهو مختار  
 الفقهاء ونقل النووي تفصيلا عن اصحابهم وابن عرفة المالكي  
 ايضا عن اصحابهم ويدل لهم وصفها في الايات والاحاديث  
 بالتوفي والقبض والامساك والارسال والتناول  
 والاخراج والخروج والتنعيم والتعذيب والرجوع و  
 الدخول والانتقال والرضا والتزدد الى البرزخ وكونها  
 تاكل وتشرب وتسرح وتاوي في جوف طير او قناديل  
 او غيرها وكونها تنطق وتعرف نفسها وخالقها وغير  
 ذلك من صفات الاجسام والعرض لا يتصف بشيء من  
 لزومه قيام العرض بمثله وهو محال واختلفت هذه  
 الطائفة فيها ما هي على القول ولا يقال على هذا  
 اذا قطع عضو لزم قطع مثله من الروح لانها لطيفة سريعة  
 انجذابها عنه ومما يقابل هذين القولين قول بعضهم  
 انما هي الدم لان الحيوان اذا مات لم يفت منه غيره و  
 قول الآخر هو نفس الحيوان بفتح الفاء بدليل انه يموت



باحتياسه وقول كثير انها عمر من هي الحياة التي صار بها  
البدن حيا الى غير ذلك من الأقوال القليلة اليس في  
قوله تعالى قل الروح من امر ربي نهى عن الكلام فيها  
فكيف غاصوا فيها اجيب بانه نهى عن الكلام في الحقيقة  
وهم لم يتوصلوا فيها لكونها غير معلومة لهم أصلا بل  
اجمالا من العلم الذي اتاهم الله بقوله وما يتيم من  
العلم الا قليلا وذلك انهم لما تأملوا وجود الاشياء  
على قسمين قديم وحادث وقد علم قتلها لم تكن  
الاول بقي الثاني وهو على من بين اجسام واعراض  
وقد ورد ما يدل على كونها من الاول كالقبض والانتقال  
والدخول والخروج وغير ذلك مما مر مما هو من لوازم  
الجسم فاختاروه وعليه فاختلغوا في مقرها فقيل البطن  
وقيل بقرب القلب وقال ابن عبد السلام لا يبعد عندي  
ان تكون الروح في القلب قال الجلال وما قاله جزم  
به الغزالي في الانتصار وقد قيل انها اجسام لطيفة  
متكونة في القلب سايرة في الاعضاء من طريق  
الشرايين وهي العروق المضارية او هي متكونة في  
الدماغ فاذة في الاعصاب النابتة منه الى جملة  
البدن ولذا يموت البدن غالبا اذا قطع الرأس بخلاف  
غيره يقول الحفتر كان الله له لاشك ان القول  
الاول هو الصواب الذي عليه المعول اذ هو  
شيء عظيم ولذا قال سبحانه قل الروح من امر  
ربي اي من شؤونه العظيمة ولكن كل فسرهما  
فلم له من اخص لوازمه فلا يبعد ان يكون الصل  
معيبا لعظم شأنه فيه كان عجيبا الثاني من وجوهه

هل في كل بدن روح واحدة ام اثنان ذهب الاكثر الى  
الاول وقال ابن عبد السلام في كل جسد روحان  
احدهما روح اليقظة التي اجراسه العادة انما اذا كانت  
في الجسد كان مستيقظا فاذا خرجت منه نام وراى  
تلك الروح المنامات والاخرى روح الحياة التي اجراسه  
العادة انما اذا كانت في الجسد كان عيا فاذا فارقت  
ماتة فاذا رجعت اليه حيي وهاتان الروحان في بطن  
الانسان لا يعرف مقرها الا من اطعمه الله على ذكر فهمما  
كجنينين في بطن امراة واحدة ويدل عليه قوله تعالى  
انه يتوفى الانفس حين موتها اي روح الحيا والتي لم  
تمت في منامها وهي روح اليقظة فيمسك اليقظة  
عليها الموت وهي روح الحياة ويرسل الاخرى وهي  
روح اليقظة الى اجل مسمى وهو وقت الموت فينشد  
يقبض روح الحياة واليقظة جميعا ولا تقوت ارواح الحيا  
بل ترفع الى السماوية فتطرد ارواح الكافرين ولا تغز  
لها ابواب السماء تفتح ابواب السما الارواح المومنين الى  
ان تعرض ارباب العالمين فيا لها من عرضة ما اشرقت  
الشمس وقال البغوي وكل انسان نفسان احدهما نفس  
الحياة وهي التي تغارقه عند الموت فتزول بزوالها  
النفس والاخرى نفس اليميز وهي التي تغارقه اذا نام  
وهو بعد النوم يتنفس وفي حاشية الشيخ قاسم على المسايير  
وذكر الغزالي ان للانسان روحين احدهما بخار لطيف  
يعتدل باعته المزاج وهو الحامل لقوى الحس  
والحركة ويقبض بالموت ويتلاشى ومناعة الطب عليه  
تدور في تحديله واصلاحه والثاني لطيفه رباني



مضافه الى الرب كما قال تعالى ونفخت فيه من روحي  
ويدعي انها جوهره بسيط غير منقسم ولا يتميز وهو  
حامل الامانة التي هي المعرفة والتكليف وهو القلب  
في لسان الصوفية وانه يبقى بعد الموت الخ وهذا ان موا  
فق ان قول العز الثالث النفس والروح مترادفات  
على الاعم وهو قول الحكماء وبعض المتكلمين لقوله تعالى  
يا ايها النفس المطمئنة اليه ويقال نهفت نفسه  
اي ماتت وكلام الصوفية بالتغاير الانادرا وذهب  
بعض اهل السنة الى ان الروح التي تعقب غير النفس  
لقول ابن عباس رضي الله عنهما في اية توفي اليه نفس  
وروح وبينهما مثل شعاع فيسوق في الله النفس في مقامه  
ويدع الروح في جوفه يتقلب ويعيش فان بد الله  
ان يقبضه قبض الروح فمات وان اخرج له روحه النفس  
الى مكانها في جوفه وقال مقاتل للانسان حياة  
روح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها  
الاشياء ولم تغارق الجسد بل تخرج كحيل ممد له شعاع  
فيرى الرويا بالنفس التي خرجت فكم منه وتبقى الحياة  
والروح في الجسد فهما يتقلب ويتنفس فاذا حرك  
رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا اراد الله ان يميت  
في المنام امسك تلك النفس التي خرجت الرابع قال  
العز يجوز ان يكون الارواح كلها نورانية لطيفة  
شفافة ويجوز ان يختص ذلك بارواح المومنين والملائكة  
دون ارواح الكفار والسايطان انتهى ويدل عليه حديث  
النفخ فتاتي ارواح المومنين من الجاهلية وارواح الكفار  
من برهوت والارواح يومئذ سود ويعني فارواح

المومنين بيض وارواح الكفار سود وقال الامام  
الرازي النفس مختلفة بحسب الماهية فمنها نورانية  
ومنها كئيبة ظلمانية ولا يبعد ان يكون لها جنس تحتها  
انواع ونحو كل نوع اشخاص لا يخالف بعضها الا في العدد  
وقال ايضا ان النفس بحسب القوة النظرية على اربعة  
اقسام اولها النفس الموصوفة بالمعلوم القدسي الالهية  
وثانيها التي حصلت لها اعتقادات حقيه في الالهييات  
والحارف لا بسبب البراهين البغيضية بل الاقناعيات  
او التقليد وثالثها النفس الموصوفة بالا اعتقادات  
الباطلة فاما بحسب القوة العملية فهي على ثلاثة اقسام  
احدها النفس الموصوفة بالاخلاق الغاضلة ثانيها  
النفس الخالية عنها وعن الرذائل ثالثها النفس الموصوفة  
بالرذائل انتهى عن معالم الاصول وقد جاء في القرآن تسميتها  
بثلاث مطمئنة ولوامه واماره فالاولى ذات الاعمال  
المصالحات والثانية التي تارة وتارة وكسها تلوم على  
ايمان السيئة والثالثة الحاملة عليها من غير لوم بعدها  
الخامس نقل محمد بن نصر المروزي وابن قتيبة الاجماع  
على انها مخلوقة ويدل على ذلك قوله تعالى ونفس وما  
سواها وخال في ذلك الزنادقة وخلقها قبل الاجساد  
على اشهر القولين بلى حكى ابن حزم الاجماع فيه واخرج  
ابن مندة من حديث عمرو بن عبسة مرفوعا ان الله خلق  
ارواح العباد قبل الاجساد بالفي عام فما تعارف منها ائتلف  
وما تناكر منها اختلف وفي سنده ضعف السادس الاجماع  
على ان الملائكة والانس والجن ارواحا واما غيرهم من الحيوانات  
فاختلفوا فيه فالجمهور على ثبوتها لهم لكن لا كوارواح من



من تقدم واما ثاني فرقة العقل المتكلمين فيه الرازيين  
على الاول فاختلغوا على سبيلين هل هو جوهر او عرض  
فمنهم من صرح بالاول صاحب الجواهر من الخفية فيها وفي  
شرح المواقف العقل موجود ممكن ليس جسما ولا حالا فيه  
ولا جزا منه بل هو مجرد في ذاته مستغن في قاعليته عن  
الات الجسمانية وقال السعد في شرح الشمسية ان العقل جوهر  
مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله وهو النفس الناطقة  
طقة الذي يشير اليها كل احد بقوله انا وقال في شرح المقادير  
صد اختيار المحققين من الفلاسفة واهل الاسلام ان النفس  
الناطقة جوهر مجرد في ذاته متعلق بالبدن متعلق  
التدبير والتصرف وفي هداية المريدي ومنهم من عرفه بانه  
جوهر تدرك به المحسنيات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهد  
والعقل على هذا التعريف ليس هو النفس الناطقة ومن زعم  
انه بهذا التعريف عبارة عنها فقد غفل وكيف لم ينتبه من  
من قوله تدرك به حيث جعله الله الادراك انتهى والقول  
بالجوهرية مذهب الحكماء ومن القائلين بالعرضية الاشعريون  
حيث عرفه بانه العلم بالضروريات والقاضي حيث قال  
انه بمعنى العلوم الضرورية وهو العلم بوجوب الواجبات  
واستحالة المستحيلات وجواز الجائزات ومجاري العادات  
الحكم وهذا ان مصرحان بالعرضية وانه من قبيل العلم برمي  
مرح بهما مع كونه ليس من العلوم الا امام الرازي حيث  
قال بانه غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة  
الات قال والنائم لم يزل عقله وان لم يكن عالما في  
حالة النوم بشئ من الضروريات ومنهم ايضا من عرفه  
بانه قوة للنفس بها تستعد للعلوم والادراكات وجعله

الافكار

سار  
عالم

السعد

السعد مساويا لكلام الرازي اذ قال في شرح المقاصد  
والا قرب ان العقل قوة حاصلة عند العلم بالضروريات  
بحيث يتمكن بها من انساب النظريات وهذا معنى ما قال  
الامام انها غريزة يتبعها العلم الخ ومنهم ابو اسحاق  
حيث عرفه بانه صفة يميز بها بين الحسن والقيم ومنهم  
صدر الشريعة اذ عرفه بانه نور يعني به طريق يبتدا  
به من حيث ينتهي اليه درك الحواس فيبتدى المطلوب  
للقلب ومنهم صاحب القاموس اذ قال والحقا انه نوراني  
روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية  
وابتدا وجوده عند اجتناب الولد ثم لا يزال ينمو الى  
ان يكمل عند البلوغ واما قول الشافعي رضي الله عنه  
هو الله التمييز وقول المعتزلة هو ما يعرف به قيم القيم  
وحسن الحسن او ما يميز به بين خير الخيرات وشر الشرير  
وقول الخوارج هو ما عقل به عن الله امره ونهيه  
فمقتل الوجوه والخلاف في العقل التكليفي لا فيه بمعنى  
صحة الغطر ولا بمعنى العلوم المستفادة من كثرة التجربة  
للامور ولا بمعنى الهيئة المستحسنة للانسان في احواله  
ولا بمعنى قوة تلك الغريزة الحما ان تعرف عواقب الامور  
وتتم تلك الغريزة الداعية الى اللذة العاجلة وتقرها  
قيل ويشبهه ان يكون الاسم لغيره واستعمالا وضع بازا  
تلك الغريزة وانما اطلق على العلوم مجازا كونها غريزة  
كما يعرف الشئ بثمرته فيقال العلم هو الخشيد واختلغوا  
في محله فقال الخفية الدماغ ونوره في القلب وهو  
مذهب الحكماء قال مالك والشافعي وجمهور المتكلمين  
بالعكس واليه ذهب صاحب الجواهر الخفي اذ قال



**والعقل فيما يقتضيه الاثر** محله الفؤاد وهو جوهر  
وقال شارحها والمعنى ان العقل فيما يقتضيه الحديث  
المرقوع الى الرسول صلى الله عليه وسلم محله الفؤاد هو  
وهو ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال اول ما خلق الله تعالى العقل فقال له اقبل فاقبل  
ثم قال له ابر فادبر ثم قال له فبك تغزبك تذال  
ثم اسكنه في جانب القلب الى ان قال والحديث وان  
كان لا يفيد الا اللحن لكونه من اخبار الاحاد لكن  
يوجب العمل عند عدم دليل اخر وليس دليل على  
كون العقل عرضا فكان العمل بالخبر الواحد واجبا متفاوتا  
الى اخره وقد اقام كل من الفريقين دليلا في محله  
اقول وبما يمكن الجمع بين القولين بانه لما كان  
السلطان في البدن وقد اجرى الله العادة بان يكون  
للسلطان محلا عاما وخاصا فكذلك العقل كمن غلب  
عليه شهود اعظم اثره في محل قال هو محله ويدل على  
ذلك انه ما اخل احد المحليين الا واخل يا خذله **وما**  
**المعدوم** اي المنفي وهو عند الموجود اية لا يسمى **شيئا**  
عند جميع اهل السنة خلافا للعتزلة لان حقيقة الشيء هو  
الموجود وكون المعدوم موجودا تناقض لا يقول به  
عاقل فلذا قالوا المعدوم مطلقا ممكنا كان او مستحبا  
ليس بشيء ولا ثابت في الخارج لان الموجود نفس الحقيقة  
فرفعها طوتقررت الماهية في العدم منفكة عن  
الوجود كانت موجوده معدومه فلم يكن لهم القول  
بان المعدوم شيء وبما قالوا قال الحكماء ان زادوا  
تفصيلا فان قلت المعدوم يسمى معلوما فلم لم يسمى

شيء آجيب باننا لو لم نسمه معلوما لوصفنا به الله تعالى  
بالجمل وحاشا ان يوصف بذلك ولو سميها شيئا لقلنا  
بحدوث الاشياء بنفها او بقدمها وازليتها فحاشا ان  
يوصف بالقدم والازلية وهو بعينه مذهب الوهرية  
والزنادقة والخلأكيه والفلاسفة وهم شر الرواب  
والجنتها فانهم يكررون المصانع ويقولون بقدم الدهر  
ويضيفون الاحوال لطبايع فان قيل ليس قد قال  
الله تعالى ان الزلزلة الساعة شيء عظيم وهي معدوم  
**آجيب** بان ذلك باعتبار المجاز اي انها تكون شيئا وقت  
وجودها **والهيوالي** اي ليست شيئا بل عدما فليس  
يقدمه عند سائر اهل السنة وفي التمهيد معناه هيب  
اولا منه اي مادة تشعب الافعال منها الترت وهو في  
لسانهم اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب  
وكالدقيق يتخذ منه الخنزوفي القاموس ولشدة اليا  
مخرومة عن ابن القطاع القطن وشبده الا وابل طيبة  
العالم به وهو في اصطلاحهم موصوف بما يوصف به  
اهل التوحيد الله تعالى انه موجود بلا كيد وكيفيد  
ولم يتغير بشي من سمات الحدوث ثم حلت به الصنعة  
واعترضت به الاعراض فحدث منه العالم الترت وفي شرح  
الترتاشي لبدء الامالي وقد اختلفوا في الطينة قال  
بعضهم المراد بها الطبايع الاربع الحرارة والبرودة واليبوسة  
والرطوبة واصل العالم هذه الاشياء الاربع ولكنها قديم  
عند الانفراد فاذا امتزج واختلط وتربل صار جسما  
ومنهم من قال الاستقصاة وهو الماء والتراب والنار  
والهوى فهو لا قديم عند الانفراد فاذا اختلط هو



دامتزم وتركب صار جسمها وهذا مذهبهم يتكروا  
 الصانع ويقررون بقدوم المصنوع ويضيفون الأمر الح  
 المطاييع فبهم الله تعالى انتهى وقد تقدم ثبوت حدوث  
 ما سوى الله تعالى وصفاته فهو الجواب **وموجود**  
 عند المعدوم **هو الشيء** لغة وعرفا عند جميع اهل السنة  
 خلافا لبعض المعتزلة بناء على ان الشيء لغة هو الموجود  
 او المعلوم او غير ذلك وفي هداية المريدي والنزاع لفظي  
 متعلق بلفظ الشيء وانه على ما ذ ا يطلق قال العمدة  
 واليد والحق ما ساعد عليه اللغة والنقل اذ لا مجال  
 للعقل في اثبات اللغات والظاهر معنى فان اهل اللغة  
 في كل عصر يطلقون لفظ الشيء على الموجود حتى لو  
 قيل عندهم الموجود شيء تلقوه بالقبول ولو قيل ليس  
 بشيء قابله بالانكار ولا يفرقون في اطلاق لفظ  
 الشيء بين ان يكون الموجود قديما او حادثا جسمها  
 او عرضا ونحو خلقك من قبل ولم تكن شيئا في اطلاقه  
 بطريق الحقيقة على المعدوم لان الحقيقة لا يمتنع نفيها  
 فيبطل به قول الجاحظ وقوله ان الله على كل شيء  
 قدير يعني اختصاصه بالقديم لان القدره انما تتعلق  
 بالحادث دون القديم والاصل في الاطلاق الحقيقة  
 فيبطل به قول ابي العباس الناشي وقوله ولا تقلن  
 شيء ابي فاعل ذلك يعني اختصاصه بالجسم فيبطل به  
 قول هشام ابن الحكم وقول **لسيد** الا كل شيء ما  
 ما خلا الله باطل **ينفي** اختصاصه بالحادث لان الله  
 صل في الاستثنا ان يكون متصلا فيبطل به قول  
 الجمهور ثم على ما تقرر هل هما مترادفات ام لا كلامهم

متروك فليل بالآخر وعزى للمحققين وقيل بالاول  
 ونسب للاخرين وظاهر حصر النظم في الشيء مع قوله  
**لا الخاب** مجاز عن المعدوم يشعر بالتشادف واعلم  
 ان الجمهور على ان لا واسطة بين الموجود والمعدوم وقال  
 القاضي وامام الحرمين وابوهاشم من المعتزلة بثبوتها  
 وهي الحال اذ هي عبارة عن منة الموجود لا تكون موجودة  
 ولا معدومة مثل العالمية والقادرية ونحو ذلك والمراد بال  
 الصفة ما لم يعلم ولا يخبر عنه بالاستقلال بل بتبعية الغير  
 والذوات بخلافها وهي لا تكون الامم موجودة او معدومة  
 بل لا معنى للموجود الا ذات لها صفة الوجود ولا معنى  
 للمعدوم الا ذات لها صفة العدم والصفة لا تكون لها  
 ذات فلا تكون موجودة ولا معدومة فلذا قيدوا الحال  
 بالصفة واحترزوا بقولهم لموجود عن صفات المعدوم  
 فانها تكون معدومة لا حاله وقولهم لا تكون موجودة  
 عن الصفات الوجودية مثل السواد والبياض وقولهم  
 ولا معدومة عن الصفات السلبية وقد ذكرنا بالاصل  
 ادلة المثبتين للحال والناقضين لها والامح فيها المقي  
 لان اثباتها خلاف الضرورة كما علمت كذا في هداية  
 المريدي وهذا مذهب الاشاعرة ولم يحضرني شيء عنه  
 الما يزيد به **تدبيره** وجود الشيء هل هو عينه  
 حقيقة ام لا واذا لم يقل احد بانه جزءها فهل هو  
 نفسها في الواجب والممكن معا او زايدها عليها فبهما  
 معا او نفسها في الواجب زايدها في الممكن او بالعكس ولم  
 يقل بالآخر احد فانخصرت المذاهب كما قاله السيد في  
 ثلاثة اهل الاشعرية وابي الحسين البصري المعتزلي



وثانيهما المتكلمين وثالثهما الحكماء وقد ذكرنا ادلتها  
 باجوبتها في محلها من المطولات وقال السعد هذه  
 المذاهب الثلاثة بظواهرها فخالفة لبدية العقل  
 اذ ظاهر مذهب الاشاعرة ان مفهوم وجود الانسان  
 مثلا هو مفهوم الحيوان الناطق وظاهر مذهب المتكلمين  
 ان الوجود عرض قائم بالماهية قيام سائر الاعراض  
 بحالها فيكون ممتازا عنها بالهوي وظاهر مذهب  
 الحكماء انه كذلك في الممكنات وانه في الواجب معنى اخر  
 غير مدرك العقول وجميع ذلك فظاهر البطلان ولا بد  
 لكلام العقلاء من محل صحيح يتوجه اليه النزاع ثم بعد ذلك  
 جوابي ما جئنا به من المواضع والصحايف عن ذلك اختار في  
 التوجيه ان ادلة القائلين بان وجود الشيء زائد عليه  
 لا يفيد سوى انه ليس المفهوم من وجود الشيء هو المفهوم  
 من ذلك الشيء من غير دلالة على انه عرض قائم به قيام  
 العرض بالمحل فان هذا مما لا يقبله العقل وان وقع في  
 كلام الامام وغيره وادلة القائلين بان وجود الشيء  
 نفس ذاته لا تنفد سوى ان ليس الشيء هو به ولما رآه  
 المسمى بالوجود هو به اخرى قائمه بالاولى بحيث  
 يجتمعان اجتماع البياض والجسم من غير دلالة على ان  
 المفهوم من وجود الشيء هو مفهوم من ذلك الشيء فان هذا  
 يدعي البطلان فاذا لا ينظر من كلام الفريقين ولا يتصور  
 من المتصنف خلا في ان الوجود زائد على الماهية فها  
 اي عند العقل وبحسب المفهوم والتصور بمعنى ان العقل ان  
 يلاحظ الوجود دون الماهية والماهية دون الوجود  
 لا عينيا بحسب الذات والهوي بان يكون لكل منهما هوي

متميزة تقوم احدهما بالآخر كبياض الجسم بالجسم  
 فعند تجزئ المذاهب وبيان المراد الزايدة في التصور  
 لا في الهوي يرتفع النزاع بين الفريقين ويظهر ان  
 القول بكون اشراك الوجود لفظيا بمعنى المفهوم من  
 الوجود المضاف الى الانسان غير المفهوم من المضاف الى  
 الغرس والاشراك بينهما في مفهوم الكون مكابره ومخالفة  
 لبدية العقل التي **ومفرد جوهر** هو معنى عبارة  
 المتكلمين فانهم قالوا الجوهر المفرد وعبر المتأخرون بدلها  
 بالجزء الذي لا يتجزى وهو عند المتكلمين الوجود المتميز  
 بالذات وبكسره العرض ثم هو ان قبل الانقسام فحسب  
 ويسمى جوهر ايضا وان لا جوهر فقط وهو المراد هنا  
 قال السعد اعلم ان كثيرا من مباحث المتكلمين ترى اجنبية  
 عن العلم بالحقايد الدينية ويعلم عند تحقيق المقاصد  
 الكلامية انما نأمنه في ايراد الحجج عليه ودفع الشبه عنها  
 وذلك كاعادة المعدوم وثبوت الجزا الذي لا يتجزى  
 والخلا وصحة الفناء على العالم وجواز الخرق على الافلاك  
 وعدم اشتراط الحيا بالبنية المخصوصة وعدم لزوم  
 تنافي القوي الجسمانية ونحو ذلك في اثبات الحش  
 وعذاب القبر والخلود في الجنة والنار وغير ذلك ففيها  
 ينفع علمه ولا يضر جهله التي والمراد من افراده انه  
 لا يقبل الانقسام اصلا لا قطعيا ولا كسرا ولا وهما ولا  
 فرضا **في الكون** اي الوجود **ثابت** اي كائنا وجوده عند  
 جميع العلمين ومنه تترك جميع الاجسام تنافي اعاده  
 خلا فالخلا سعة فان مشأهم ذهبوا الى تركيبها من  
 الفيولي والمصورة واشراقيتهم الى انها بساطة في نفسها



كما هي عند المحسوس وليس فيها تعدد اجزا اصلا وانما  
تقبل الانقسام بذاتها من غير تناف كما هو شأن مقدورات  
الله تعالى وقد ورد الناظم عليهم بقوله **ومولانا القدير**  
على ايجاد ذلك الجزء الذي لا يتجزى وعلى غيره **بلا اغتراب**  
اي بلا استغراب في ذلك ولا شك وتقريره انكم هل تقولون  
بان الله تعالى قادر على ما هو اعظم منه فضلا عنه ام لا فان  
قالوا لا يقدر عليه فنقد وصفوه بالجزء وهو كقولهم ان قالوا نعم  
ثبت المطلوب وقال السعدوا قوا اذلة اثبات الجزء  
انه لو وضع كرة حقيقة على سطح حقيقي لم تماسه الا بجزء  
غير منقسم اذ لو تماسته بجزئين لكان فيها خط بالفعل  
فلم تكن كرة حقيقة واشهرها عند المشايخ وجهان الاول  
انه لو كان كروي منقسما لا الى نهاية لم تكن الخردلة اصغر من  
الجبل لان كلا منهما غير متناهية الاجزاء والعظم والصغرا  
يعرف بكثرة الاجزاء وقلتها وذلك انما يتصور في المتناهية  
والثاني اجتماع اجزاء الجسم ليس لذاته والا لما قبل الافتراق  
فان الله تعالى قادر ان يخلق فيه الافتراق الى الجزء الذي  
لا يتجزى لان الجزء الذي تنازعنا فيه ان امكن افتراقه  
لزم قدرة الله عليه دفعا للجزء وان لم يكن ثبت المدعي  
والكل ضعيف اما الاول فلا انه انما يدل على ثبوت النقطة  
وهو لا يستلزم ثبوت الجزء لان حلولها في المحل ليس حلول  
السرانية حتى يلزم من عدم انقسامها عدم انقسام المحل  
واما الثاني والثالث فلا ان الفلاسفة لا يقولون بان الجسم  
متألف من اجزاء بالفعل وانما غير متناهية بل يقولون  
انه قابل للانقسامات غير متناهية وليس فيه اجتماع اجزاء  
اصلا وانما العظم والصغر باعتبار المقدار القاييم به والافتراق

يمكن

يمكن لا الى نهاية فلا يستلزم الجزء وانما اذلة النفي انما  
فلا تخلوا عند ضعف ولهذا مال الامام الرازي في هذه المسئلة  
الى التوقف انتهى قلت ما قرر من دليل النظم وصفه يدفع  
التوقف قال السعد فان قيل هل لهذا الخلاف ضرورة قلنا نعم  
في اثبات الجوهر المفرد بجهة عند كثير من طوائف الفلاسفة  
مثل اثبات الهيولي والصورة المودى الى قدم العالم ونفي  
حش الاجساد وكثير من اصول الهندسة المبني عليها دواير  
حركة السموات وافتناع الحرق والالتصام عليها انتهى واعلم  
ان المتكلمين في اثبات تركيب الجسم منه طريقين احدهما اثبات  
ان قبول الانقسام مستلزم لحصول الانقسام وتقريره ان  
كل جسم فهو قابل للانقسام وكل ما هو كذلك فاقسامه  
حاصلة بالفعل لوجوده افا والا فلا ان القابل له لو لم يكن  
منقسما بالفعل بل واحد في نفسه كما قال به الحسن لزم  
قبول الواحد الانقسام والملازم باطل اذ لا معنى له  
سوى عدم الانقسام وجه اللزوم انما حينئذ تكون عارضة  
لذلك القابل بحالة فيه سوى جعلت لازمة اولاف ومرتبة انها  
ليست بنفس ولا جزء منه وانقسام المحل يستلزم انقسام المحال  
ضرورة ان المحال في كل جزء غيره في الاخر واما ثانيا فلا انه  
لو كان واحد كان تقسيم الجسم وتفريق اجزائه اعدا ماله  
ضرورة انه ازالة لهويته الواحدة واحدا لهويته  
اخرين واللازم باطل للمقطع بان شق العوض البحر يابرة  
ليس اعدا ماله واحد اثنا البحرين اخرين واما ثالثا فلا ان  
الاقسام لو لم تكن حاصلة بالفعل متميز بعضها عن بعض  
لما اختلفت خواصها ضرورة واللازم باطل اذ مقطع الثلث غير  
مقطع النصف وكذا الربع والخمس وهلم جرا فيكون جزء



كل منها متميزا عن جزء الآخر والطريق الثاني اثبات  
الوسع والشمس جوهر في الجسم لا يقبل الانقسام اصلا  
قال السعد فان قلت المطلوب انما هو اثبات تركب الجسم  
من اجزاء كل واحد منها لا يتجزى واثبات الجوهر الذي  
لا يقبل الانقسام في الجسم لا يستلزم تركبه منه قلت نعم  
الا انه يكفي لدفع ما تدعيه الفلاسفة من امتناعه على ان  
بعض الوجوه يفيد المطلوب وبالجمله فلم في هذا الطريق  
مسالك كما قاله السعد **وعالم** بفتح اللام غير منقوص للضرورة  
وهو مرفوع على الابتداء وخبره حادث **لفظه** اي لفظ  
عالم موصوف **لسواه** تعالى اما عرفا فظاهرا واما الغنة  
فقال في الغاموس والعالم الخلق كله او ما حواه بطن  
الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وغير باسم  
وتقدم الكلام عليه انفا وهذه الجملة معترضة **حادث**  
اي ثابت حدوثه وواقع عند سائر المسلمين وتقدم دليل  
ذلك اول الكتاب **وكل** من اقسامه وانواعه **في الحقيقة**  
اعلم ان حقيقة الشيء ما به الشيء هو هو وكذا الماهية  
كالحيوان الناطق للانسان بخلاف مثل الكاتب والفلنك  
مما يمكن تصويره بدونه فانه من العوارض وسميت ماهية  
للجواب بها عن السؤال بما هو الذي لطلب الحقيقة دون  
الوصف كما ان الكمية ما يجاب بها عن السؤال بكم هو  
ومنهم من فرق بينهما فقال ما به الشيء هو هو باعتبار  
تحقيقه الخارجي حقيقة وما به هو هو باعتبار تشخيصه  
هوية مع التغلغل عن ذلك ماهية وفي شرح المقاصد ثم  
الماهية اذا اعتبرت مع التحقق سميت ذاتا وحقيقة  
فلا يقال ذات الصفة وحقيقة بل ماهية اي ما تعقل

تقطع

منه واذا اعتبرت مع التحقق سميت ذاتا وحقيقة فلا يقال  
الشخص سميت هوية وقديراد بالقوية الشخص وقد  
يراد الوجود الخارجي وقديراد بالذات ما صدقت  
عليه من الافراد انتهى واذا علمت ذلك فاعلم ان حقيقة  
العالم ما سوى الله وهو حادث كما تقرر والحادث وجوده  
لا ذاته وما كان كذلك فهو بالنظر لحقيقة **في الذهاب**  
اي العدم لانه عين حقيقة وانما هو موجود بوجود غائبة  
وشيء بامدادها فبالنظر لذاته عدم وباطل كما قال صلى الله  
عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد الاكل شيء  
ما خلا الله باطل وبالنظر لكونه متعلقا عليه من وجود  
ربه حق ثابت وعن هذا قال الشيخ الاكبر سيدي محيى  
الدين ابن عربي قدس الله سره

الرب حق والعبد حق يا ليت شرعي من المكلف

ان قلت عبد فذلك ميت او قلت رب ائى يكلف

فاجابه الشيخ احمد بن ربيعة الاحساى على طريق الوحدة المطلقة بقوله رحمه الله

الرب رب والعبد عبد والعبد بكل قد شرف

والله عين الجميع فهو المكلف الحق والمكلف

قلت وهذا الجواب السب بجمال الكل والاسب بجمال كل ما

قلته وهو يا من تحير وذاته اعرف الرب حق والعبد

حقا به شرف والله فاعل لكل شيء فهو المكلف اي والمكلف

والمسئلة تحقيق ليس هذا عمله **وحد** هو لغة المنع وامطلاحا

هو التعريف الذي يعرف به حقيقة الشيء سمي به لانه

يمنع من دخول غير المحدود فيه وشمله ان يكون عاما

مانعا وهو تام ان ركب من جنس الشيء القريب وفصله

كالحيوان الناطق في حد الانسان وناتقى ان من فضله

نحو الله تعالى



فقط كناطق او من جنسه البعيد معه كالجسم الناطق وهذا  
على القول بجواز التعريف بالمفرد وقال الزركشي الاء مع  
خلافه ويجوز بلفظ مرادف له اشهر منه عند السامع بـ  
خلاف كالمقح للبر و ذكر الغزالي في المستصفى قولين في ات  
الحد عين الحدود ام خلافا وجعل الغزالي الخلاف لفظيا  
قائلا هو غيره ان اريد به اللفظ وعينه ان اريد به المعنى  
والمعروف للشيء هو الذي يلزم من تصوره تصور المعرف  
وامتيازها عن غيره قال ولا يجوز ان يكون نفس الماهية لان  
المعروف موجود قبل المعرف والشيء لا يعلم قبل نفسه  
والاعم لغضوره عن افادة التعريف والاخصى لكونه الخفي  
فهو مساو يبي في العموم والخصوص انتهى كلامه وهذا هو  
معنى ما تقدم من ان شرطه ان يكون جامعا مانعا وهو  
معنى قولهم ان يكون مطردا منعكسا عند الغزالي وقال  
الغزالي وابن الحاجب المطرد المانع والمنعكس الجامع وهو  
الجاري على البنية الفقهية **تم** قيل اربعة لا يقام  
عليها برهان ولا تطلب بدليل وهي الحدود والغوايد  
والاجماع والاعتقادات الكائنة في النفس فلا يقال ما  
الدليل على صحتها في نفس الامر ولا ما الدليل على صحة هذا  
الحد وانما ترد بالنقض والمعارضه **كبار** شرط للضرورة  
هي لغت عظام الذنوب والذنب ما عصى الله تعالى به  
او ما يذم من تركه شرعا ويرادفه المعصية والخطيئة والسيئة  
والجرم والمذموم شرعا واليهى عنه **فيه** اي حد  
**اختلاف** كثير بين السلف والخلف من اهل السلف وغيرهم  
**كذالك** جمع له من اللهم وهو صغير الذنوب اي  
فيها اختلاف ايضا هل يمكن تعريفها وضبطها ام لا فقال

الواحد

الواحد المعجم ان حد الكبيرة غير معروف بل ورد  
الشرع بوصف انواع من المعاصي بانها كباير وانواع بانها  
صغائر وانواع لم توصف وهي مشتملة على كباير وصغائر  
والحكمة في عدم بيانها ان يكون العبد محتسنا من جميعها  
مخافة ان تكون من الكباير قال وهذا شبهه بانها لميلته  
القدر وساعة يوم الجمعة واسم الله الاعظم والولي في الناس  
وقال غيره يمكن ذلك فقال جبر الامة سيدنا عبد الله بن  
عباس رضي الله عنهما كل شيء لله عنه فهو كبيره وعنه  
كل من عصى الله فهو كبيره وبه قال الاستاذ والشيخ السبكي  
وعزاه القاسمي عياض الحققين احتجاجا بان كل مخالفة لله  
بالنسبة الى جلال الله تعالى كبيرة وعلى هذا يقال انها تنقسم  
الى كبير واكبر قيل وهذا القول يقول من ينكر الصغائر شبهة  
وعنه ايضا انها كل ذنب حتمه الله تعالى بنار او غضب او  
لعنة وبه قال علي بن ابي طلحة وقال الضحاك هو ما وعد  
الله عليه حد في الدنيا او عذابا في الآخرة ويؤمن الحسن  
وقال الحسين ابن الفضل ما سماه الله تعالى في القرآن كبيرا  
بخوانه كان حوبا كبيرا ان الشرك لظلم عظيم وهكذا وقال  
وقال الثوري الكباير ما كانت فيه المظالم بينك وبين العباد  
والصغائر ما كانت بينك وبين الله لان الله كريم يعفو عن  
هذا قال بعضهم كن كيف تشئت فان الله ذكركم وما  
عليك اذا ذنبت من باس الا انتهي فلا تقربهما **ابدا**  
الشرك بالله والافتزاز بالناس وقال مالك بن معول  
الكباير ذنوب اهل البدع والسيئات ذنوب اهل السنة وقيل  
الكباير ذنوب العبد والسيئات الخطا والسيئات وما اكره عليه  
وحدث النفس الرخوة عن هذه الامة وقيل الكباير

او عظما

بيان  
اخطت



ذنب المستحلين والصغائر ذنوب المستغفرين مثل  
ذنب آدم عليه السلام وقال السدي الكبار ما يحفى  
الله عنه من الذنوب والكبار والسيئات مقدما لها  
وتوابعها يحقق فيه المصالح والفاستق مثل النقرة وهو  
والتمسه والقبلة وما انتهىها وقيل الكبار ما يستصغره  
العباد والصغائر ما يستضعفونه فيخافون موافقة وقيل  
الكبار الشرك وما يؤدي اليه وما دون الشرك من السيئات  
وقيل كلما اصر عليه فهو كبير وما استغفر عنه فهو صغيرة  
لقوله صلى الله عليه وسلم لا صغيرة مع الاكبر ولا كبيرة مع  
الاستغفار وقيل ما سمي في الشرع فاحشة فكبيره وقيل كل  
ما توعد عليه الشرع بخصومه وقال امام الحرمين كل  
جرمة تؤذن بقلة الكرامة مرتكبها بالدين ورقة الويانة  
وقال القرطبي الضابط الشامل للكبيرة انما كل معصية  
يقدم الشخص عليها من غير استشعار خوف وحرارهم  
ندم كالتقاوت بارتكابها والمستجري عليها اعتيادا فبا  
اشهر هذه الاستخفاف والتقاوت فهو كبيرة وما تجمل  
عليه فلقن النفس وفرة مراقبة التعوى ولا ينفك  
عنه لندم يخرج به تنقيص التلذذ بالمعصية فهذا  
لا يمنع الحد والموت وهو كبيره وقال الشيخ ابن القيم  
في فتاواه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم عظمها ان  
يطلق عليه اسم الكبر او وصفه بكونه عظيما على الاطلاق  
فهذا احد الكبيره ثم لما امارات منها ايجاب الحد ومنها  
الايمان عليها بالعذاب بالنار ونحوها وسوى كان  
ذلك في الكتاب او السنة ومنها وصف فاعلمها بالفسق  
نصا ومنها اللعن كلعن الله من غير منار النور واللعن

صوار

الله السارق والمأخوذ من كلام الحافظ في شرح البخاري  
ونحوه لشيخ الاسلام وقال انه ارتضاه في كتابه اخوان  
الكبيرة ما فيه حدا ووعيد شديد او نص الشارع على انه  
من الكبار قال اللغاني وهو مأخوذ من كلام ابن الصلاح  
السابق فليعمل عليه قلت وهو ايضا محقق الحنفية  
وفي شرح الجواهر فذهب جمهور العلماء الى ان ما شرع له  
عقوبة في الدنيا من القتل والقطع والجلد او وعد فيه  
بنار جهنم ثم بدليل مقطوع به فهي كبيرة والا فهي صغيرة  
وقال صاحب الكفاية والحق انهما اسمان اضافيان لا  
يعرفان بذاتيهما فكل معصية ان اضيفت الى ما فوقها  
فهي صغيرة وان اضيفت الى ما دونها فهي كبيرة والكبيرة  
المطلقة هي الكفر اذ لا ذنب اكبر منه الحق وهذا اذا اختاره  
كثير فبعيد عن الرام المقصود في هذا المقام مع انه قد اجاب  
في شرح الكشاف عما اعترض عليه بانه لو كان كذلك لما علم  
كون الشيء كبيرا او صغيره ولا من اجتنبها ممن لم يجتنبها  
بان ذلك تحقيق لوجه التسمية بعد ما عرفت الكبيرة لا  
تعريف لها بقول الفقير كان الله له ويظهر انهما  
على ثلاث مراتب فالعارفون بكبارهم كل ما يحفى عنه  
كما قال الحبر وصغائرهم مباحات غيرهم وحسناتهم كما  
قالوا احسانات الابرار سيئات المقربين والصالحون عظامهم  
كل ما يكبر في تلويهم من معاصيه تعالى مع الجراة على  
فعله وصغائرهم بالعدو العوام كبايرهم ما اختاره  
الجمهور وترتب الشهادة على هذا في الكل والله اعلم وما  
تقدم مذهب اهل السنة والمعتزلة وقال المرجئة كلها  
صغائر ولا تقص مرتكبها مادام مومنا وقال الخوارج كل

اقول

وصغائرهم



ذنب كبيره نظر العظمة من عصي به وكل كبيره كفر وذهب  
 غيرهم الى ذلك لكن لا يكفر الا بما هو كفر منها واذا علمت  
 ما في عدوها من الاضطراب **فاصلك** ايه الزم **عن حسن**  
 اي عدد هما كيف وفيه اضطراب كثير ايضا فاما الاخبار  
 فقال صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات الشرك  
 بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق واكل الربا  
 واسمل مال اليتيم والمتولي يوم الزحف وقذف المحصنات  
 المومنات الخافلات والاحاديث فيها كثيره وفي بعضها  
 ما ليس في الاخره واما الاثار فقال ابن مسعود رضي  
 الله عنه الكبر الكباير الا شرارك بالله والامن من مكر  
 الله والقنوط من رحمة الله والياس من روح الله  
 وعن ابن عمر رضي الله عنهما انها تسعة الشرك بالله وقتل  
 النفس بغير حق وقذف المحصنات والزنا والفرار عن الزحف  
 والسحر واكل مال اليتيم ومحقق الوالدين المسلمين  
 والحاد في الحرام وناد علي رضي الله عنه السرقه وشرب  
 الخمر وسئل رجل ابن عباس رضي الله عنهما عن الكباير  
 اسبع هي فقال هي الى السبعين اقرب وفي رواية ابن  
 جبير عندهن الى السبعماية اقرب الا انه لا كبيرة مع  
 الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار وعن هذا قال العلماء  
 الحق انه لا انحصار للكباير في عدد مذكور واما رواية  
 الكباير سبع مراده الظاهر لانها غير معرفة الطريق اذ قد جازت  
 الاحاديث والاثار بزيادة وقد نظم الحلال ما جاء مني بها فيهما فقال  
 ١ ان رمت تعداد الكباير اخذا ٢ عن المصطفى والمحيي تبلغ الفرق  
 ٣ فكفر وقتل ثم سحر مع الربا ٤ وظلم اليتيم والفرار اذا زحف  
 ٥ محقوق والحاد وتبديل هجرة ٦ وسكر ومين في وسرق او قذف

خفي

١ دنور وتغدير ببول غيمه ٢ غلول وياس او من المكر لم يخف  
 ٣ وامرار موسى منع ماء وفعله ٤ ونيان قران كذا شمة الساق  
 ٥ وسوطون والذية واحدة ٦ بنار ولعن او عذاب فخذ ووق  
 وليس الاقتصار على خمس اوسع ونحوهما في الاحاديث  
 الا بالنسبة لما يحتاج الى بيانه اذ ذلك لكثرة وقوعه لا المحص  
 وقد قيل انها سبع عشرة اربع في القلب الكفر والاصرار على  
 المعصية والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله وارب  
 في اللسان التلطف بالكفر وشهادة الزور وقذف المحصنات  
 واليهين الفحوس وثلاث في البطن شرب الخمر واكل مال  
 اليتيم واكل الربا واثنان في الفرج الزنا واللواط واثنان  
 في اليد القتل والسرقة واحدة في الرجل الفرار عن الزحف  
 واحدة في سائر البدن المحقوق للوالدين وقد قال  
 الحنفية ومن الكباير السحر وكتمان الشهادة بلا عذر واللاء  
 فطار في رمضان كذلك وقطع الرحم وترك الصلاة ونسيان  
 القران والحيانة في الكيل والوزن ونسب المحابة ومن الله  
 عنهم واكل الرشوة ومنع الزكاة ومنع المسلم بغير حق  
 وامتناع المرأة على زوجها بلا سبب والوقعة في اهل  
 العلم واكل الميتة ولحم الخنزير بغير اضطرار والوطي  
 في الحيض والميمه والعينه والكنب والنياحة والحسد والبه  
 وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة وقتل  
 الولد خشية ان ياكل معه والغيث والوصية وتحقير المسلمين  
 والظفار وقد ذكر هذا غيرهم من علماء المذاهب وقد وا  
 البعض وناد الجميع عليه بحيث اغردوه بتاليف وفي بعض  
 المذكور توقف وقد اشار اليه الغزالي في الاحياء ومنع به  
 غيره اقول وينبغي المفتي ان لا يفتي في ذكر الابعاد التامل



والتدبير فيما يريد ان يفنى به اذ ربما يكون مقيدا و ربما  
يختلف فيه والجرأة على التفسير معتبة ثم الكبار  
الكفر بلا خلاف ثم القتل العمد وما سواها فغيره تفصيل  
بحسب اختلاف الاحوال والمفاسد المترتبة على ذكره عليه  
فيقال في كل واحدة هي الكبار وقال السيوطي لا اعلم  
شيئا من الكبار قال احمد بن اهل السنة بتكفير من تكلم الا الكذب  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الشيخ ابا محمد الجويني  
من اصحابنا وهو والد امام الحرمين قال ان تعد الكذب  
عليه صلى الله عليه وسلم يكفر كفايرا يخرج عن الملة ويتبعه  
على ذلك طائفة منهم الامام ناصر الدين بن المير من ائمة  
المالكية وهذا يدل على انه اكبر الكبار لانه لا شيء من الكبار  
يقفني الكفر عند احد من اهل السنة انتهى قلت وقد قال  
كثير منهم بان السم مطلقا كفر فيلحق به ثم كل ما خرج عن  
الكبيرة وضابطها فصغيرة وهي غير محصورة وقد عد  
الحنفية منها النظر الى ما لا يحل والممس والمقبله وهجران  
المسلم فوق ثلاثة ايام والجلوس مع الفساق والبغى والنزاع  
في المسجد والعبث في الصلاة والتمسك فيها وتخطي  
الرقاب يوم الجمعة والكلام في حال الخطبة والتفريط  
مستقبل القبلة او في طريق الملبس والاستئذان والخلوه بالا  
جنبية ومسافر المراء بغير محرم ولا زوج والنجس والسوم  
على سوم اخية والبتخر في المشي والصلاة في الاوقات  
المغنية والسكوت عند سماع الغيبة من غير نهي المغتاب  
عنها واثبات الزوجة المظاهرة منها قبل التكفير وغير ذلك  
وذكر غيرهم كذلك بتعديد في البعض وتفصيل ونزيادة  
وغير ذلك وليس هذا في محل تحرير ذلك وانما هو كتب

والكذب  
والكفر  
والنفاق  
والجور  
والظلم  
والفساد  
والعجز  
والضعف  
والفقر  
والجبن  
والخوف  
والهم  
والحزن  
والغص  
والسود  
والحزن  
والغص  
والسود

الغنة والكلام في النوعين يحتاج الى تدبر تام فاست  
في البعض تفصيلا يخرج ذكره الى التلويل ويقتضيان  
لك ان الامساك عن حساب النوعين هو المواب عند  
علماء الطريقين ثم الصغيره بغير كبيرة بخمسة اشياء  
بالامرار عليها والتهاون عند الجمهور خلافا لما ورد في  
وقال بعضهم بغير الصغيره كبيرة بخمسة اشياء الامرار  
عليها والتهاون بها والغرض بها والافتخار بها ومدورها  
من عالم فيقتضى به فيها **واجب** هو لغة بمعنى الثابت  
وعرفا عندنا ما ثبت بدليل ظني فيه شبهة يثاب فاعلمه  
وبعاقب تاركه ولا يكفر جاحده والفرق بينه وبين الغرض  
كما بين السماء والارض اذ هو ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة  
فيه يثاب فاعلمه وبعاقب تاركه ويكفر جاحده ان متفق  
عليه وقد يطلقون الواجب على الغرض كثيرا ومنه هنا  
واما من عد ان من الاربعة فالواجب عندهم هو الغرض  
الا في الحج فينبه ما يتبين وقد عد هذا من مناقب الامام  
حديث الجئوا الى قوله في البعض **توبة** كخوضه هي لغة  
الرجوع يقال تاب واثاب وآيب بالمشاء فوق والثلثة  
والهمزة مدودة اذ ان جمع وعرفا الرجوع عن الذنب  
الى الطاعة وهي تضاق الى العبد وتحوط الى والى مولاه  
تعالى فان الى العبد فمعناها ما ذكر وان الى المولى فالمعنى  
رجوع انعامه والطلاق وقوله تعالى ثم تاب عليهم  
ليتوبوا جاعل للنوعين وتسميته تعالى بالتواب لكونه  
خالقا وميسر اسبابها والراجع بهم من الطريق المذموم  
الى الحمود او كثرة قوله توبه عبده بكثرة معاصيه  
ومعناها شاعرا كما قال السعد الدم على المعصية لكونها



معصية وهو موافق لها في الموافقة وان زاد عليه  
وقيد بذلك لان الذم عليها لا من رعاها بالبدن او المال  
او العرض ونحوه لا يكون ثوبة واما الخوف نارا وطع  
في جنة فهل هو ثوبة ترد فيه على انه ذم ليس  
كونها معصية واما اذا اجتمع هو مع غيره فان لو انفرد  
لتحقق ثوبته والا فلا كما اذا كان الغرض مجرء الامر  
لاكل واحد منهما ونفسيرها بالذم مطابق للحديث وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم الذم ثوبة وحقيقته تكون  
بما ذكرتم لما كان لا يتم ولا يتحقق الا بالاقلاع عن المعصية  
والعزم على ان لا يعود اليها للقادر بشرط العلم  
فالركن الذم والشرطها ومعنى الذم التحزن والتوجع  
على فعلها وتعني ان لم تكن بخلاف ما اذا ملها فاستروع  
بغيرها من المباحات ثم التحقيق ان ذكر العزم انما هو  
للبيان والتقرير وليس بشرط لا للتعبد والاحتراز  
اذ التنازع على المعصية لفتحها لا يخلو عنه البتة على  
تقدير المحذور والاقتدار وليس من شرطها الاقلاع  
من كل الذنوب ولا المثبات عليها ولا دوام العصيان  
ولا تفصيل ما يتوب عنه ولو كان يعلمه ولا ان تكون قبل  
الغفره وطلوع الشمس من مغربها في غير الكافر  
عندها وبعض محققي الاشاعرة خلافا لهم لا اطلاق  
قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وهو  
قولك ابن عباس وما ورد بخلافه فقد مرجوا به في  
ايمانه من ارجى من حال المابة ولا يشترط العمل الصالح  
خلافا لابن حزم الظاهري وقد شاع عند الصوام  
اطلاقها على الاستينافه وافتها العزم على ترك

في المعصية فيما ياتي وليس كذلك ما لم يوجد الندم  
والاسف على ما فاتت وعلافة طول الحسرة واسكاب  
الدمع ويختلف الناس فيها ويقتضي ما فات من فروض  
ونحوها هذا فيما بينه وبين الله تعالى واما مطالع  
العباد فلا بد من ردها اليهم واستبرأهم ان قدر وهذا  
في المال واما النفس فلا بد من تمكينهم من القود واما  
العرض فان اغتلبه ففي ثوبته عنها خلافا المختار انه  
اذا لم تبلغه بغيره الا استغفار وان بلغت لا بد من الا  
استغفار عندنا والمالكه والشافعية ولا يحتاج الى تفصيل  
ذلك مطلقا عندنا والمالكه والشافعية الا اذا بلغت  
على وجه الفحش وهذا اذا لم يخفى من ياد غيظ او  
فتنة باظهار ذلك فان خشى فضلا يعلمه بل يرجع الى الله  
تعالى ويستغفره وسياتي تفصيل ذلك ثم لا يجب على ذكر  
الايراد والعقوبة بل يحسن ويناب عليه وقيل يجب  
قول عذره الا اذا كان ما لا يخفى ليعينه كما في خزائنه  
الاكمل وفي الحديث ومن اعتذر الى اخيه المسلم من شيء  
بلغه عنه فلم يقبل عذره لم يرد على المؤمن وفي رواية  
ومن اتاه اخوه متصلا فليقبل ذلك منه محقا كان  
او مبطلا فان لم يفعل لم يرد على المؤمن وقال بعضهم  
اذا اعتذر اليك يوما تجاوز عن مساوئه الكثرة  
فان الشامي يروي حديثا بالسنن صحيح عن منيره  
عن المختار ان الله يحبس بغد واحد الف كبره  
ومثلها اذا خان في امره او ولدته عليك الا استغفار من  
الاعتذار التوبة فيما بينه وبين ربه في هذه المسورة  
صحيحة الا اذا لم تتحقق الا بشئ منها كرد المعصية



ومنه وان كان فيما يتعلق بالحدود التي بينه وبين الله تعالى فالستر افضل قيل الا اذا اعلن ثم الحد والقصاص لا يكفيان عن التوبة على المصالح الذي عليه المحققون منا والشافعية وغيرهم ثم هي جائزة عن قتل العمد عند الجمهور اذ ليس هو اعظم من الكفر مع كونها محيية منه بالاجماع **من ذاك** اي مما تقدم من كبير المعاصي وصغيرها **فورا** اي في الحال الذي تلبس فيه بالمعصية بالاجماع كما نقل ذلك المازري والقاضي والنووي وغيرهم وعبرة النووي وانفقوا على ان التوبة من جميع المعاصي واجبة وانها واجبة على الفور ولا يجوز تأخيرها سوى كانت المعصية صغيرة او كبيرة ثم وجوبها ثابت بالكتاب والسنة والاجماع اما الاول فقال تعالى وتوبوا الى الله جميعا وقال يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا واما الثاني فقلول صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى ربكم فاني اتوب الى رب كل يوم مائة مرة واما الثالث فلما تقدم فدلها سمي عندنا لا المغترلة ثم الهادي عليها لا يوجب اثما غيرها ما لم يعتقد معاودة ذلك خلافا للمعتزلة حتى اوجبوا غيره في ساعة ومثلها في ساعتين وهلم جرا حتى انه ليشتمل على الكبيرة بذلك عندهم فان كل ساعة تقير كبيرتين وان ساعتين فاربعا اثمها واخر تأخيرها وهكذا **ولم تنقض** بالعود الى المعصية ولو هي سها ولو تكررت النقص خلافا للمعتزلة وناهره ولو تكررت بالمعصية بالثلاث قال القاضي ولا اظنهم يسحون بذلك ونقل من كلام القاضي عياض ما يشهد له وهو ظاهر فاذا عاود اليها كان ذنبا

اخر فتجب التوبة منه والاولى محيية الا اذا ادى الى قرب التلاعب واذا قاب ثم ذكر ذنبه لا يجب عليه ان التوبة على الصحيح ما لم يفرح به او يبتذ بذكره او سماعه فيجب اتفاقا **وتقبل** وهو مرفوع على الاستيناف اعي تقبل التوبة بحقتني فضله عندنا خلافا للمعتزلة اذا وجدت شروطها اما عند الكافر فمقطعا بالاتفاق واما من المومن فكذلك **في الصواب** الذي عليه الماتريد يروا ابو الحسن الاشعري وهذا هو المشهور لان دليلها فعلي كما قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده فلا يجوز تخلف وعده وقال القاضي وامام الحرمين تقبل فلان لان دليله فلي وصححه النووي وغيره من محققي الشافعية قال القرطبي والذي اقول به ان من تتبع القرآن والسنة يقطع بان توبة الصادق قطعية وقال في البحر المحيق فاذا تاب توبة نصوحا على ما ذكرنا صارت التوبة مقبولة غير مردودة قطعاً من غير شك وشبهة بحكم الوعد بالنص ولا يجوز لان ان يقول ان قبول التوبة النصوح في مشية الله تعالى فان ذلك جعل محض يخاف على قابله الكفر لانه وعد قبول التوبة قطعاً واذا شكك التائب في قبول توبته اذ كانت نصوحا فانه بتلك التوبة والاعتقاد به يكون مذنباً بذنب اعظم من الذنب الاول انتهى وقد اختلف في التوبة النصوح فورد مرفوعا هي ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب حتى يعود الذنب في الفرع وبه قال عمر وابي ومعاذ وقال الحسن هي ان يكون العبد نادما على ما مضى ميمنا على ان لا يعود فيه وقال ابن المنيب توبة ينهون بها انفسهم وقال الكلبي ان يستغفر باللسان



ويندم بالقلب ويمسك باليدن وقال القرظي بمجموع  
اربعة اشياء الاستغفار باللسان والاقلع بالابدان  
وامرار توك العود بالجنان ومهاجرة سيئ الاخوات  
اختلجوا فيما يسقط العقوبة فذهب اهل الحق انه محقق  
عفو الله كما انها هي عبادة يثاب عليها بمعنى فمفله  
سبحانه فان قيل فحكم المومن الطاليع ابد او العاصي  
كذلك والمخلط من غير توبة والتائب واحد عندكم وهو  
التقويين الى المشيئة من غير قطع بشي فلا رجاء من طاعة  
ومتوبة ولا خوف من معصية وامرار وهذه جهالة ظاهر  
ومكابرة عاهرة اجيب بان حكم الكل واحد في عدم  
وجوب شي لهم عليه تعالى لكن يثيب المطيع والتائب  
البتة بمقتضى الوعد على تفاوت الدرجات ويعاقب  
العاصي المص بمقتضى الوعيد على اختلاف الدرجات ومع  
احتمال العفو احتمالا مرجوحا فان الساموي والقطر  
الخوف والرجاء ثم خوفنا لا ينتهي الى حد الياس والقنوط  
اذ لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون واعلم  
ان التوبة من اهم امور الاسلام واول المقامات  
للسالكين الى حب الملك العلام والباب الذي يوصل منه  
اليه والمفتاح الذي يفتح مقام القربة لديه وباب الاء  
عماد عليه وقد ورد بفضلها الكتاب والسنة واجمع على  
شرفها علماء الامة لا سيما النصوص اذ هي من كمال  
الفرق وكيفي من شرفها ان تجعل مباحثها محبوبا لله  
تعالى كما قال ان الله يحب التوابين وقال صلى الله عليه  
وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وفي رواية التوبة  
تجبت ما قبلها وعن هذا اختلفوا هل التائب افصل

ام المطيع ابد افصل الاول لانه لما تاج به بعد ان ذاق  
ليذة المعصية دل ذلك على قوة ايمانه وشهو صدقه وتو  
تف ابن حجر واختار الثاني الملا علي وهو الاظهر اذ هو  
الا تشبه بحال الانبياء والملائكة والمغفويين من الاوليا  
وتشأن بينهم وبين غيرهم ثم هي على ثلاثة انواع  
توبة ان الخوف عقوبة وانابه ان الرجاء مشوبة واوبه ان  
قيام بحق العبودية لا رغبة في ثواب ولا رهبة من عقاب  
فالاولى صفة المؤمنين والثانية نعت الاوليا المقربين  
والثالثة وصف الانبياء والمرسلين كذا في حل الرموز  
تلمحي وعندي فيه نظر فتأمل وقال ايضا اعلم ان  
توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة  
القلوب وتوبة خاص الخواص من كل شي سوى المحبوب  
فستان بين تاييب من الزلات وبين تاييب من الغفلات  
وبين تاييب من روية الحسنات وهذا معنى قولهم حسنة  
الابرار سيئات المقربين انتهى ومن هنا يفهم قول العارف  
بالله سهل ابن عبد الله المسترشد رضي الله عنه التوبة  
فرض على العبد في كل نفس فهو حق بالنسبة لمقامه  
ومن اراد تحقيق مراده فعليه بالنفحات القدسية شرعي  
على المشيشية ويفهم من هنا ايضا قول ابن العباس ابت  
العريق امرنا الله بعبده قد تابه اقوام كثير وما  
تاب عن التوبة الا انا لم اعلم ان مجرد الاستغفار ليس  
بتوبة عن شي من الاوزار بل ذاك يحتاج الى الاستغفار  
كما قالت رابعة الابرار وقد حققت معنى قولها ايضا  
في النفحات نعم ان كان مع الانكسار فقد عجزوا بعض  
الاوزار وقد لا ولكن يترتب عليه الثواب البتة بفضل



الوهاب ثم لا يجوز تغيير التاييب بذييب قد كان ولو  
 كان في ذاتي الزمان **ومجتنب الكبائر** أصلاً وكذا التاييب  
 عنها إلا التارك لها من غير توبة **ذكر تغفر** بالسكون  
 للوقوف **مغايير** أي يسترها الله تعالى بالتوبة أو بالعفو  
 ومحاورها وأمن عاقبتها وهذا بالاجماع وإن اختلفوا هل  
 هو بالقطع على الأشهر وهو مذهب الفقهاء والمحدثين  
 والمعتزلة لقيام الأدلة السمعية على ذلك كقوله تعالى إن  
 تجتنبوا الكبائر ما تنهون عنه الآية ونحوها وهو ظاهر النظم  
 أو بالغلن وعلمية أئمة الكلام لأنه لو قطع له بذلك لصارت  
 الصغائر في حكم المباحات التي لا تتبع فيها وذلك نقص  
 لعري الشريعة وحملوا الكبائر التي في الآية على الكفر فتصير  
 بمعنى قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف  
 ومبنى القولين جواز العقاب على الصغيرة وإستناعه  
 الأول هو الحق ثم الصواب أنه لا يشترط أن تكون  
 الصغائر مقدماً لها وهل يشترط تقييد المغفرة بالثب  
 الغرائبي مع الاجتناب أم لا قال البعض إلى الأول وفي  
 الحديث ما من عبد يؤدي الصلوات الخمس ويمسوم  
 رمضان ويحفظ الكبائر السبع إلا فتحت له أبواب  
 الجنة يوم القيمة حق أنها تتصفق الحديث ولفظ  
 مسلم الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى  
 رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنب الكبائر وأما  
 الكبائر فلا يغفرها إلا التوبة والاقلاع عنها وذكر القرافي  
 عياض أن أهل السنة اجماعوا على أن الكبائر لا يغفرها  
 إلا التوبة وأشار إلى عدم انحصار التكفير في الاجتناب  
 بقوله **ومتوفى** بسكون المشاء الغوقية أي تغفر

مغايير أيضاً بسبب الوضوء كما جاء في السنة كقوله صلى الله  
 عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركع  
 ركعتين لا يحدث فيهما نفسه يغفر الله له ما تقدم  
 من ذنبه وفي رواية لا يتوضأ رجل مسلم فيحسب الوضوء  
 فيصلي صلاة إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها  
 وفي أخرى ومن توضأ كما أمر وصلى كما أمر غفر له ما تقدم  
 من عمله **واللبي** أي ملبي بالحق المبرور مكفر للصغائر  
 باتفاق وأما الكبائر ففيها اختلاف للحنفية والظاهر  
 أنه لا يغفرها وإن مال لذلك جمع وصنف فيه الحفاظ ابن  
 حجر ولو كانت من حقوق العباد واختاره الشهاب  
 الرمي وولده وقيد به بأن يموت في أثناء النكس ولم يتخل  
 من هذا المطالب لا ملاقاة الحاديت وكثرتها مع الشهرة  
 لأنه لم يقل بعمومها مطلقاً الأثرى أنه لا يسقط عنه  
 قضاء الدين ولا قضا الصلوات ولا الزكاة ونحوها مع نقل  
 الاجماع على أن الكبائر لا يغفرها إلا التوبة فالخاص  
 أن المسئلة ظنية والقطع لا بد له من دليل فالسلافة في  
 الوقوف **مصلح الخمس** أي تغفر صغائره أيضاً لما  
 تقدم ولقوله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس  
 كفارات لما بينهن ما اجتنب الكبائر والجمعة إلى الجمعة  
 وإن زيادة ثلاث أيام وعن أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال إن أقيم لوائ نهر بينك وبين  
 يغسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من ذنبه شيء  
 قالوا لا فذلك مثل الصلوة الخمس بحوائسها الخطايا  
**من رمضان** مغفول مقدم **مناهم** أي تغفر صغائره بصوم  
 رمضان أيضاً لما مر **وأي** أي ذاهب إلى **جمعة** يعملها

أو الشافعية



مع القوم **للاحتساب** اي للاجر تغفر ايضا حسنة لما  
تقدم ولما ورد الجمعة الى الجمعة كفارة ما بينهما ما لم  
تغش الكبائر ثم هذه كلها لا تغفر الا باجتنب الكبائر  
على الصحيح لما تقدم من اشتراط ذلك في الاحاديث وقال  
الحذاق تكفرها ما لم يصر عليها اجتناب ام لا ولا تكفر شيئا من  
الكبائر وقد استشكل على ذلك انه اذا كان الاجتناب مغفرا  
لها فماذا تكفر هذه الاشياء من الكبائر فاجاب النووي  
بما حاصله ان كلا منها صالح للتكفير فان وجد ما يكفره  
من الصغائر كفره وان لم يصادف الاكيرة رجونا ان  
يخفف منها والا كتب له بها حسنة ورفع له درجات  
وبهذا قال القرطبي وابن العربي من المالكية واعترفت  
ابن سيد الناس بوجهين الاول انه امر توقيفي لا مجال  
للفن فيه والثاني قد ورد النص باشتراط ذلك كما في  
المحيطين واجاب البلقيني بان الناس اقسام فبعضهم  
لا صغائر له ولا كبائر وهذا ارفع الدرجات ومنهم من  
له الصغائر فقط بلا اصرار فهي المكفرة باجتنب الكبائر  
الى موافاة الموت الى الايمان ومنهم من له الصغائر مع  
الاصرار فهي التي تكفر بالاعمال الصالحة كالصلوات  
والصوم وصوم يوم عرفه وعاشوراء ومن له الكبائر  
مع الصغائر فاما المكفرة الصغائر فقط ومن له كبائر  
فقط فيكفر منها على قدر ما كان يكفر من الصغائر  
انتهى وفيه ايضا ما في الاول مع كونه مبني على انه  
تكفيرها غير مشروط بالاجتناب وهو خلاف نقل  
ابن عطية عن جمهور اهل السنة من الاشتراط واجاب  
شيخ الاسلام زكريا بانه لا مانع من ذلك اي اجتماع

المكفرات في الاسباب المعروفة لانها علمات لا موقر است  
حقيقة فكما لا يمتنع ان يكون للشيء علمات متعددة  
لا مانع من ان يكون للشيء مكفرات متعددة ويجوز  
بهذا المعنى اجتماع عدة اسباب على سبب واحد كما هنا  
انتهى وقال اللقاني واحسن الاجوبة قول سيدي يوسف  
بن عمر في شرح رسالة المالكية ان الذنوب كالامراض والاعمال  
الصالحة كالادوية فاما ان لكل نوع من انواع الامراض  
نوع من انواع الادوية ولا يتجمع فيه غيره كذلك المكفرات  
مع الذنوب وتوزع ذلك موكل الى علم الله تعالى  
وهذا الايمان في الاشتراط المذكور والله اعلم قلت ويشهد  
له حديث ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها صوم رمضان  
ولا صدقة ولا جهاد وانما يكفر السعي على العيال انتهى  
اقول وهذا تخصيص بالرأي للاحاديث الصحيحة  
المقتضية للعموم لولا ان الكبائر خرجت بالاجماع وما  
استشهد له به اللقاني لا يجر منها بالتخصيص لصحتها  
او كثرتها مع شهرتها والذي المفهوم انه تعالى للتكفير  
في الجواب ان نقول لما اقتضى تقاضاه سبحانه بالجلال والجمال  
والكمال والكلام توزع العباد وافعالهم الى انواع  
بل اختلاف حال الانسان الواحد منهم فبعضهم  
اسبابا من المكفرات بحسب اختلافهم واختلاف احوالهم  
فربما لا يوجد في البعض الا البعض ولما كان الاعمال  
الصالحة لا تعمل الا بشرط القبول وذلك صعب لنقص  
الانسان شرط الاجتناب حتى لا تنفك عن التكفير ويحصل  
له بذلك حقيقة التبشير مع ما في كثرة الاسباب من  
اتمام الفضل على ذوي الالباب لكون كل فرد منهم



لا يخلو غالبا من واحد منها مع كونه الاجتناب بطريق  
التوبة قل ان يخلو منه فرد من المؤمنين والله اعلم  
ثم المراد انها مكفرة للصغار مع بقاء ثوابها على مذهب  
اهل الحق لانها يسقط ثوابها في غيرها على ما عليه  
المعتزلة ثم هو في مقتضى حقوق الله لا لمسيئين  
**وبالحسنات** جمع حسنة انثت لكونها صفة للطاعة والله  
والعبادة وفي الجملة ان التاني في العبادة والطاعة ليست  
للمرة بل هي للدلالة على الكثرة او هي لنقل الصفة الى  
الاسمية كالعلامه والحسنة في اللغة تصديق على كل ما يعيل  
اليه الطبع ولا ينفرد منه فسمى حينئذ طبعه على ما يقبله  
العقل فتكون حسنة عقلية وعلى ما دعى اليه الشر فتكون  
حسنة شرعية والراد بها ما امرنا الشارع به فرضا او نذرا  
بدنيا كان كالصلاة والصوم والذكر ونحوه او ماليا  
كالزكاة والصدقة والاباحه ونحوه او مركبا كالجهاد  
والجهاد والزيارة ونحوها وسميت بذلك لحسن وجه  
صاحبها عند رويته كما ان السيئة يشاء بها عند  
مجاناة عليها **فهي** اي تذهب وتستريح فوالله تعالى  
وكرمته سيئات جمع سيئة وهي ضد الحسنة لانها من  
سوء يسوء اذا كانت بحيث لا يعيل اليه الطبع او العقل  
او الشرع كمن قد استحل في القرآن ما هو دون الكباير  
من المعاصي في قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون  
عنه نكفرتكم سيئاتكم وقد تطلق على الكبائر وما دونها  
وهو المراد هنا كذا في شرح الجواهر وهو مخرج في  
محوها الكبائر وهو خلاف ما عليه العلماء الا كابرو كانت  
القياس ان لا يمحوا الصغار ايضا لما غيرتها لانا

قد ورد الشرع به حيث قال تعالى ان الحسنات يذهبن  
السيئات وقال صلى الله عليه وسلم وانبع السيئة الحسنة  
تحتها الى غير ذلك من النصوص ولانه من باب المكرم  
ولا يقال انه كانت الطاعات حامية للذنوب فالايامان  
اولى لانه اشرف واعلى كما قالت المرجئة لانا نقول ذلك  
ثابت شرعا لا عقلا ومحوه للكفر مع ما معه من المعاصي  
لكون بطلان الاصل يوجب بطلان توابعه ولا ت  
المعاصي لا تضاده بخلاف الطاعات فانها تضادها فلذا  
لا يجتمعان مع كون النصوص دالة على بقاها مع كونه  
بايها الذين امنوا اتوبوا الى الله وغيرها ثم هو الحسنة  
للسيئات مما يجب الايمان به على الايمان من غير تعيين  
حسنة لسيئات بخلاف محو السيئات بالتوبة فانها  
مقطوع بها اذا تاب عن الكل يجب الايمان بقبول تلك  
التوبة وكذا اذا تاب عن البعض عند اهل الحق وليس  
في كون حسنة معينة حامية لسيئة معينة دليل قاطع  
بل فيها دلالة ظنية كذا في شرح الجواهر هذا ولم يذكر  
الناظم تبديل السيئة بالحسنة المذكور في قوله تعالى  
فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وقد اختلف  
فيه فذهب جماعة الى انه في الدنيا قال ابن عباس وسعيد  
بن جبير والحسن ومجاهد والسدي والعنجاك يبدل الله  
لهم بقبائح اعمالهم في الشرك عيسى بن الاعمال في الاء  
سلام فيبدلهم بالشرك ايمانا ويقتل المؤمنين قتل  
المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقال قوم يبدل سيئاتهم  
التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيمة وهو قول  
ابن المسيب ومكحول ويبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم



اني لا اعلم اخر رجل يخرج من النار <sup>تغذ</sup> في يوم القيمة فيقال اعرضوا عليه مغار ذنوبه ويخبر عنه كبارها فيقال له عملت يوم كذا او كذا او هو مقرا لا ينكر وهو مشفق من كبارها فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول اني ذنوبا ما اراها هنا قال ابو ذر فلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم منك حق بدت بواجده وقال بعضهم ان الله تعالى يعفو بالندم جميع السيئات ثم يثبت مكان كل سيئة حسنة وعلى كل فليس فيها قول بالاستحالة كما هو ظاهر المصنف او تعود سيئات حسنة فيقال استحالة التمهيد وعلى هذا مني شارح الجواهر وحقق ذلك وعليه فالاستحالة فيها مجازية والله اعلم ثم اعلم انه جاء في السنة ان بعض الحسنات يكفر السيئات السابقة واللاحقة وبعضها السابقة فقط وقد نظم القسم الاول الجلال السيوطي رحمه الله تعالى فقال

- قد جاء عن الهادي وهو خير نبي
- اغبار مسانيد قد رويت بايصال
- في فضل خصال وغافرات ذنوبه
- ما قدم او اخر للمات بافضال
- حج ومنوء ميام قيام ليلة قدر
- والشهر وسوم له وقفه اقبال
- امين وقار في العشر ثم ومن قاء
- اعنى وشهد في المودن قد قال
- سعى لاغ في حاجة والهنج عند لباس
- محمد وصحي من ايليا با هلاك

في الجملة

في الجملة بقرا قوا قلا وصفاح  
 مع ذكر صلاة على النبي مع الال  
 ثم من المكفرات ايها المصاب قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كبت ايديكم ويعفون كثير وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسأل شوكه فما فوقها الا رفعه الله بها درجة وحط بها عنه خطيئة الى غير ذلك من الاحاديث وهذا الخلاف فيه حتى صرح بعضهم انها تكفر جزا سوى اقترن بها الصبر او التمسك او الرضا فالتسخط معصية اخرى وانما الخلاف في انها هل يحصل بها الثواب ورفع الدرجات ام لا فالجمهور على الاول وهو الصحيح والقليل على الثاني وهو مروي عن ابن مسعود حيث قال الوجد لا يكتب به اجر لكن تكفريه الخطايا وعليه اعتمد القرافي من المالكية والحق الاول لكثير من الاحاديث الناصية على ذلك **ولم تعكس** اي هذه القاعدة فلا تغي السيئات الحسنات باتفاق علماء الديانات ولا يحتاج هذا الى دليل تجريانه على القياس وموافقة الشرع له ولانه ليس من باب الكرم ولا من باب سبق الرحمة الخصم ولا يرد قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى ولا قوله كالذي ينفق ماله رياء الناس لان المن والاذى بعد الصدقة ينزل منزلة الذم فيما عمله لله لانه لما قال لمن تصدق عليه كنت فقيرا فاعنيك وسميت بمالتا ونحوه فقد ندم فيما تقدم والندم موثر في ابطال ما تقدم يجعل الله لذلك بمنزلة الذم عن الذنوب فانه يبطل الذنوب كذا في شرح الجواهر وعندي ليس هو بظاهر هي انها مشروط

لا يصح الموضع وصح ولا يصح  
 في الشكوك يشكها الا كذا من ذنوب  
 وفي رواية مسلم

بيان السجدة

من الدليل الظاهر



قبولها بعدم المن والاذى كما ان العباداة مشروطة بذلك  
ففيها بعدم الريا فيبعد المن تبين بطلان ما توهم محنة  
وتفغنه والله اعلم واما ما ورد مما يؤهم خلاف ذلك  
كمن من فعل كذا لم يقبل منه صلاة اربعين يوما  
او عاها ونحوه وكقوله صلى الله عليه وسلم لا يزني  
الزاني وهو مومن وقول عائشة لزيد بن ارقم رضي الله  
عنهما ان الله ابطل حجك وجماعتك مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان لم ترد هذا البيع فليلتهويل او  
يحمل على اظهار الاستقلال ثم اعلم ان البيات وان لم  
تدخل الحسنة لكن تنقص انوارها وتخل في القلب  
اثارها بل قال بعضهم انها تمنع القبول بدليل قوله  
تعالى اما يتقبل الله من المتقين لكن على ذكر لا يمنع  
الا الكبار لان الصغائر لا تخل بالتقوى على الصحيح  
حتى قيل انه لا ينقص عنها **سوى بالارتياب** اي  
بالثبوت الكفر والكفر فان الحسنات تغطي بها فتاح الامان  
لان الضدين لا يجتمعان وقد قال تعالى ومن يرتد منكم  
عن دينه قيمت وهو كافر فاوليك حبطت اعمالهم الاية  
فهي اما صحت بطلان الاستقلال بالكفر على ما قيل  
بل استقلاله ايضا لظاهر النص وهذا الخلاف فيه واما  
الخلاف في انه اذا تاب بعد ذلك هل تعود ام لا فعرضا  
لا تعود ويلزمه قضائى منها سوى الحج وفي التارخانية  
معزيا الى البيهقي قيل له لو تاب انقود حسنة قال  
هذه المسئلة مختلفة فحدثني علي واجيه هاشم واصحابنا  
انها لا تعود وحدثني القاسم الكوفي انها تعود ولخت  
نقول انه لا يعود بطل من ثوابه لكنه تعود طاعاة

المتقدم

المتقدمه مؤثرة في الثواب بعد التوبة كذا في البحر وما  
فرغ من اغلب احكام الدنيا شرع يتكلم على الايمان باسقاط  
الساعة مقدما اولها اتفاقا فقال **وروي موجد** اي  
مظهر للناس قبل الخمسين بعد الالف السابع اذا لاء  
شراط تكون قبلها اما سنة مائتين او اربع ومائتين  
على ما قيل والعلم الى الله تعالى وعلامة ذلك يكون خسر  
بالبيد او خسوفان في رمضان القم الاول ليلة منه والشمس  
لتصفر ويروى من حديث شريك انه بلغه ان قبل خروج  
المهدي تكسف الشمس في رمضان مرتين **مهدي قسط**  
بكسر اوله اي عدل وهذا ما خوذ من قوله صلى الله  
عليه وسلم المهدي مني اجلا الجبهة اقي الانف يلاء الاء  
رضن قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ملك سبع سنين  
واسمه محمد بن عبد الله كما جاء ذلك في السنة وهو حسني  
الاب حسيني الام عباسي بعض الجذات جمعا بين الروايات  
وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المهدي من اهل البيت يصلحه الله في ليلة  
او قال في يومين وعنه قال المهدي يولد بالمدبره  
من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واسمه اسم بي  
ومهاجرته بيت المقدس وقد ورد انه يخرج من المغرب  
ويبايع ثم ياتي مكة فيبايع بين الركن والمقام ويظهر  
وهذا مذهب اهل السنة قال ابو الحسن محمد بن الحسين  
بن ابراهيم بن عاصم الايري السجزي قد توارت الاخبار  
واستفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم  
بهي المهدي وانه من اهل بيته وانه سيملك سبع سنين  
ويلاء الارض عدلا وانه يخرج مع عيسى عليه السلام



فيساعده على قتل الرجال بباب لربار من فلسطين  
 وانه يؤم هذه الامه وعيسى يصلي خلفه في طول من  
 قصته وامره انتهى واما ما ورد في الحديث ولا مهدي الا  
 عيسى بن مريم فقيه الحكم وعلى تقدير محبة يعني لامهري  
 كاملا ايم معصوما لا عيسى ابن مريم وما يقوله البتة  
 بخلاف هذا فباطل مردود **فيعدل بعد جور** اي ظلم واقع  
 في الناس **والكتاب** اي رجوع عن الحق وهذه صفته  
 في الحديث وتفصيل شانه في محله فان قلت اذا وجد  
 بماذا يحكم من المذاهب قلت قال بعض متأخري الحنفية  
 انه يحكم بذهب ابي حنيفة وذكر في ذلك روايات واهية  
 وقد رد الملا علي قاري ذلك في رسالته ومال الحنفية يحكم  
 بالاجتهاد المطلق بعد ان خطر له ان يتبع الاوطاف  
 المسائل الدينية والقضايا الشرعية كما عليه اكابر الصوفية  
 ما ورد من فضله من الاحاديث المقتضية لكونه اهلا له  
 وهو الذي اجزم به ايضا اذ لو منح الله العبد ما منحه لكل  
 اوليائه لعلم انهم لا يتقيدون بذهب بل يعملون بحسب  
 ما يرضونهم الله انه الاقوى من اقوال العلماء فكيف  
 بمن هو من اكابرهم حتى ثبت عن ابن سيرين خيريته  
 على ابي بكر وعمر من طريق وعدم افضليتهما عليه في اخرى  
 وان اولافيهما من علو شانه ما فيه قال السيوطي والا  
 روجه عندي تاويل اللغظين على ما اول عليه حديث  
 بل اجر خمسين منكم لشدة الغنى في زمان المهدي وتماثل  
 الروم بأسرها عليه وحصار الدجال له وليس للواد بهذا  
 التخصيل الراجح الى زيادة الثواب والرضعة عند الله  
 تعالى فالاحاديث الصحاح والاجماع على ان ابا بكر وعمر

افضل

افضل الخلق بعد النبي والمرسلين قال الملا علي  
 ان يتوقف في هذه المسئلة لعدم اجماع الامه في خصوص  
 هذه المادّة المستقلة مع ورود امتي كالمطر لا يدرك اوله  
 خرام اخره وفي قوله سبحانه كنتم خير امة اخرج  
 لطيفه الى رفع هذه الغمّة انتهى يعني من كون الصحابة  
 هم حقيقة المشافهون بالمخاطب كما مر ثم ذكر بعد  
 ما يدل على الافضلية بحسب اختلاف الحديث لكونه  
 يقال له خليفة الله كما ورد ويقال لابي بكر خليفة الله  
 رسول الله ونحو ذلك **وايضا قول** من البيت المعمور  
 بعد قلت المهدي سبع سنين على الاشهر او خمس او  
 تسعا كما ورد وخروجه مع المسلمين لقتال الدجال  
 عند المنارة ايضا بشر في دمشق بني مهرود بن  
 اي شقطين او حلتين مصبوغين بما يشبه الهرد في  
 اللون **عيسى** بن مريم عليهما السلام واصفا كفيد  
 على اجنحة ملكين اذا طامأء رأسه قطر واذا رفعه  
 تحدر منه جمان كالؤلؤ فلا يحل لكافر بجدر يح نفسه  
 الا مائة ونفسه بحيث ينهي مله وقال صلى الله عليه  
 وسلم ان روح القدس عيسى نازل فيكم فاذا راى قوه  
 فاعرفوه فانه رجل مربع الى المرة والبياض عليه  
 ثوبان مقرران كان رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيد  
 الصليب ويقتل الخنزير ويلعب الصبيان بالحيات  
 لا تفرهم فيمكث اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه  
 المسلمون وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم قال  
 ينزل عيسى بن مريم فيزوج ويولد له فيمكث  
 خمسة واربعين سنة ويد في في قريه فاقوم انا وعيسى

وضع الحديث وبيح التماس اليه السلام في كل حال  
 في زمان المسيح الدجال ويضع الاضنة على اهل  
 الارض حتى تركى الاسود مع الابل والتمور  
 مع البعوض والسياب مع الغنم



من قبر واحد بين أبي بكر وعمر وفي بعض الروايات أربعة  
وعشرين وفي بعضها سبع سنين ولم اتفق على الجمع  
وقد قيل انه يدفن على أمه وقيل غير ذلك وقال  
الملا وقد صح ان عيسى عليه السلام يدفن في حجرة  
بنيت صلى الله عليه وسلم على خلاف قبل المديف  
او بعد الفاروق والاول اقرب الى الادب لكونه نبيا  
في الحب والنبيان ثم الوليان والثاني لتعليم الشيعيين  
النسب ليكونا مكفوفين بين النبيين وكفى بهما شرفا  
وفضلا وفخرا ونبلا اذا اتفقا لغيره لاحد من  
الثقلين واما ما اخترعه الشيعة من البدعة الشنيعة  
وهو جعل تابوت الحق ونوح عليهما السلام في مقبرة  
علي كرم الله وجهه فليس له وجه وجبه ولا تنبيه  
نبيه من وجهية احدهما ان قبر علي نفسه غير ثابت  
في ذلك المقام وانما اقدام احد على عمارته بمجرى المنام  
كما في قبة ام المؤمنين خديجة الكبرى في صدر المعلى  
من بلد الله الحرام وثانيهما انه لم يثبت تعيين قبر احد  
من الانبياء غير قبر نبي صلى الله عليه وسلم ومشف  
وكرم وما ذاك الا انه شمس المناقب في الهوى وغيره  
بمنزلة الكواكب في ليلة الدجى نعم قبر حضرة ابراهيم  
عليه السلام والسلام ثابت في تلك القرية واما  
تعيين موضع قبره في الخريبة **بحق فيلزم نثر عشا**  
**اهل الكتاب** المراد جميع الكفار كما مر اذ لا يعقل الا  
الاسلام وفي هذا انقرض بانه يعمل بنثر عينا لا غيرها  
ولا انه ينزل مجددا للشرية اخرى كما نفي على ذلك  
المعا وانعقد عليه الاجماع كما في شرح مسلم ولا ت

شريعة قد نسخت بكون نبينا صلى الله عليه وسلم  
خاتم النبيين فلا يكون اليه وحى بنصب احكام اخر بل يكون  
خليفة وتابعه اذ هو من اصحابه وامة لكن هل يعمل بخصر  
مذهب معين ام لا خلا فاملتا خري المنعينة فقال بعضهم  
يعمل بالمنصوصات ويجهلات ابي حنيفة رحمه الله تعالى  
كما ذكر ذلك قدوت الاكابر محمد بن محمد الحافلي في الفصول  
الستة وغيره وقال الملا على في الشرب الوردى في مذهب  
المهدي فان قلت هل يكون عيسى عليه السلام مجتهدا مطلقا  
في القضايا والاحكام او يكون عاملا بالوحى والالهام  
يحتمل الامرين وعلى التقديرين تكون احكامه قطعية  
لا فنية لان الانبياء ولو وقع منهم الخطا لم يقر واعليه بل  
ينبهوا بالاشياء والله اعلم بحقيقة الاشياء ابطال قول  
الاولين ثم ذكر عن السيوطي انهم جميع الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام كانوا يعلمون في زمانهم جميع شرايع من قبلهم  
ومن بعدهم بالوحى من الله تعالى على لسان جبريل وبك  
بالتنبيه على بعض ذكر في الكتاب الذي انزل له عليهم  
ثم قال ما حاصله انه لا حاجة لهم حينئذ الى اجتداد  
فضلا عن تقليد ثم قال وقدم على البكي في تصنيف  
له ما نضه انما يحكم عيسى بشريعة نبينا صلى الله عليه  
وسلم بالقران والسنة وحينئذ فيترجح ان اخذه للسنة من  
النبي صلى الله عليه وسلم بطريق المشافهة من غير  
واسطة او بطريق الوحي والالهام تصحيح ما ثبت عنه  
عليه الصلاة والسلام في جميع الاحكام وروى عن ابي  
هريرة انه لما اكر الخديث وانكر عليه الناس قال **لان**  
انزل عيسى ابن مريم عليه السلام قبل ان اموت لا حنة



عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصدقني بقوله  
يصدقني دليل على ان عيسى عليه السلام عالم بجميع  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير احتياج  
الى ان ياخذها عن احد من الائمة حتى ان ابا هريرة  
الذي سمع من النبي صلى الله عليه وسلم احتاج الى ان  
يبلغ اليه لصدقه فيما رواه ويذكره ثم اثبت بالحدوث  
نزول الوحي عليه وقطع بان النازل به جبريل عليه  
السلام لانها وظيفته ولا تعرف لغيره من الملائكة اذ  
هو السفير بين الله تعالى وانبياييه ورد ما اشترى على  
السنة العامة من ان جبريل لا ينزل الى الارض بعد  
موت النبي صلى الله عليه وسلم وانه لا اصل له وبين  
دليل ذلك من السنة والاثار ثم قال ثم وقفت على  
سؤال رفع الي شيخ الاسلام ابن حجر العسقلاني  
صورته ما قولكم في قول سيدنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم في اخر الزمان  
حكما عدلا فقل ينزل عيسى عليه السلام عا خفا  
كتاب الله القرآن العظيم وسنة نبينا الكريم او يتلقى  
الكتاب والسنة عن علماء ذلك الزمان ويحتد فيهما  
فاجاب بما نصه لم ينقل ذلك كثير من رحم والذي  
يليق بمقام عيسى عليه السلام انه يتلقى ذلك عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحكم في امته كما  
تلقاه عنه لانه في الحقيقة خليفة عنه والله اعلم  
وقال صاحب المنهاج في شرحه على بدء الامالي وقد  
سئل شيخ الاسلام بدر الدين بن الخراساني عن احوال  
السيد عيسى عليه السلام اذ انزل في اخر الزمان

فاجاب بجواب حسن فسخ لي اذ ذكر السؤال والجواب  
في كتابي هذا اتمتها للخائدين وتقريرا للقوائد العلمية  
الى من يطلبها لا كون من انتظم في سلك ما التزم  
الى تعليم والخرط في سبيل من هذا الى صراط مستقيم  
صورة السؤال ما تقول السادة العلماء ائمة الدين  
ابقاهم الله للمسلمين في سيدنا عيسى عليه السلام  
عني ينزل في اخر الزمان بماذا يحكم في هذه الامة  
ابشرع نبينا عليه الصلاة والسلام او بشرعه واذا قلتم  
بشرع نبينا عليه الصلاة والسلام فكيف طريق حكمه  
اجد من المذاهب الاربعة فاي مذهب هو واذا  
قلتم بالا جتمها في طريق نقل اليه الدلة التي  
يستنبط منها الاحكام بالنقل الذي هو من خصايص  
هذه الامة او بالوحي واذا قلتم بالنقل فكيف طريق  
معرفة صحيح السنة من سقيمها بحكم الفاظ عليه او  
بطريق اخر واذا قلتم بالوحي اي وحي هو او وحي  
الهام او بتنزيل ملك واذا كان بالثاني فاي ملك هو  
وكيف حكمه في اموال بيت المال وارضيه وما صدر  
فيها من الاوقاف ايقر ذلك على ما هو عليه الآن او  
يحكم بغير ذلك بينوه وابسطوا القول فاجاب شيخ  
الاسلام المذكور انما يحكم عليه السلام اذ انزل بهذه  
الشرعية لانها ناسخة لجميع الشرايع كما ان نبوة نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم خاتمة لجميع النبوات فلا يكون له  
عليه السلام بعد نزوله وحي نبوة لان ذلك مناف  
كونه تابعا لنبينا عليهما السلام واما طريق حكمه بهذه  
الشرعية فنقول اللايق بكمال الشريعة ان يكون عالما



بأحكام هذه الشريعة وهو بعد في العالم العلوي والمنزل  
 السماوي لا يزدد أن ينزل فيحكم بها والشرايع إنما  
 تتلقى من ثمه فيخلق الله له علم ذلك هناك ليحصل  
 له علم ضروري بهذه الأحكام من غير أن يحتاج فيها  
 إلى نظر واستدلال وجزاء أن يحصل له ذلك على الوجه  
 المذكور بعد نزوله فتصير الأحكام معلومة بجهلتها  
 بخلق الله تعالى وجزاء أن يحصل له العلم بشيء فيشأ  
 بحسب النوازل والحوادث بالطريق المذكور على قدر  
 الحاجة وجزاء أن يخلق الله تعالى له العلم بالأدلة  
 ووجوه أدلتها في المكان العلي أو بعد المعلوم فيحصل  
 الأحكام منها جملة أو على التفصيل المذكور وجزاء أن  
 يكون سبيله في تحصيلها سبيل الأعلام الراسخين والأئمة  
 المجتهدين من أكابر الصحابة وروى التابعين وإذا  
 قلنا باجتهاده عليه السلام فاعلمنا يكون على وجه المناسب  
 لجلال منصبه وشفاف نبوته بحيث لا يعقد في أصول  
 الأسانيد وأبواب متون الأحاديث الحافظ يحيى بن  
 معوية ولا الحافظ علي بن أبي المديني وأما إمامنا فأن الفطرة  
 السليمة والأفهام المستقيمة تباي القول بتقليد المعصوم  
 غير المعصوم والسماوي الأوصي كيف وهو عليه السلام  
 رسول الله وكلمته القاها إلى مرسم ويكفي في الحكم بالتبعية  
 عمله بالشريعة المحمدية ولا يحتاج في ذلك إلى من هو  
 دونه في اللزيم وإن كان تابعا من هذه الهيئة فهو  
 غير منقول عن النبوة بالكلية والكمالات الانسانية  
 راجعة إلى العلوم والمعارف السنية دون الأمور التقليدية  
 ثم ما ذكرناه من طرق تعلمه عليه الصلاة والسلام بأحكام

رضى

هذه

هذه الشريعة لأنها كلها أمور ممكنة عقلا وشرعا لست  
 يجب الحمل على انصافه بأعلاها مرتبة وانسائها من قبله  
 لأن ذلك مقتضى كماله عليه السلام والمتعين اعتبار مقتضى  
 الحال ورعاية اللابيق بالمقال وإذا تمهد هذا فلا أحكام  
 الشرعية الفرعية على قسمين الأول الأحكام الشرعية  
 وهي الثابتة بالنصوص القطعية ممتنا ودلالة والأحكام  
 الثابتة بالأقضية الجلية المنصوص على العلم في أدلة أصولها  
 القطعية والأحكام الجبرع عليها إذا لم لا تجتمع على  
 مثالية ومسائل هذه القسم لا تقبل الخلاف فلا نزاع  
 حتى أنه عليه السلام يقر عليها ويحكم بها ولا يخالف  
 فيها إلا ما كان منها غيا بعدة فينتهي الحكم بانتهائها  
 كما في مسألة الجزية فقد روي أنه لا يقبلها وليس إلا  
 الإسلام أو السيف والقسم الثاني الأحكام الظنية  
 التي اختلف فيها مذهب المجتهدين وأقول لهم من  
 الأئمة الأربعة وغيرهم فإن أعلام المجتهدين من هذه  
 الأئمة كثيرون جدا وهذه الأحكام محتملة للصواب  
 والخطأ والحق منها غير معلوم لنا على الوجه المحلي  
 ولكن المجتهد يظن أن مذهب صواب يحتمل الخطأ ومذهب  
 ومذهب مخالفه خطأ يحتمل الصواب ولا ينافي ذلك القطع  
 بالعمل على وفق الاجتهاد ومسائل هذا القسم يتعذر  
 العلم بمذهب عليه السلام فيها فذهب كل مجتهد  
 فيها يحتمل الموافقة ويحتمل المخالفة لنا إلى العلم بما  
 يحكم به في جنس هذه المسائل ومن هذا التقرير  
 يتبين أن الأئمة بما يحكم في أموال بيت المال وما  
 وقف من أرضه لأن ذلك من المسائل الظنية القابلة

ولا طريق



له اختلاف التي تحتل مذاهب المجتهدين فيها الصواب  
والخطا وهذا مبني على القول بأن الحق في مجال الآء  
جتهاد واحد وعلى أنه في كل عادثة لله تعالى حكم  
معنى لا على القول بتصويب كل مجتهد وإن الحق متعدد  
وإن حكم الله تعالى في العادثة هو ما أدى إليه اجتهاد  
المجتهد وأعلم أن الأحكام الظنية بالنسبة إلى ما  
قطعيه بالنسبة إليه صلى الله عليه وسلم وإن كان إنما  
أثبتها بالاجتهاد وذلك لأن الأنبياء عليهم السلام  
لا يقرون إذا اجتهدوا على الخطا فإذ أدى اجتهادهم  
إلى حكم واستقر عليه رأيهم كان ذلك الحكم قطعيا  
يقينا مثلا توريت ذوي الأرحام حكم فني وهو  
بالنسبة إليه عليه السلام قطعي أما على النقيض وأما على  
الأثبات فلا ندري بماذا يحكم في ذلك هذا ومعنى  
كون هذه الشريعة ناسخة للشرائع أنها مبطله لبعض  
أحكامها لا يبيحها لأن الشرائع فتطابق قطعيا على  
ثبوت الأحكام الشرعية الأصلية المتعلقة بالعقائد  
الدينية اليقينية وبعض الأحكام الفرعية  
العملية مثل حرمة الزنا واللواط والسرقة والغصب  
وجوب أداء الأمانة وبر الوالدين وتعظيم  
الشرائع وحفظ حدودها فهذه الأحكام من النوعين  
غير قابلة للنسخ وفوق كل ذي علم عليم وهذا هو  
الحق وبه كان يقول شيخنا العلامة الشيخ عبد  
الكريم **وبكر للصليب** كما مير الذي يتقرب به  
التصاري كونه على هيئة الصليب الذي صلب  
عليه عيسى في نوحهم وصغته كما أخبر بها من رآه

وقال  
الكثير

كمصليب

كمصليب الدلو وهي هكذا وقد تقدم ذلك في الحديث  
**كذا يعني** أي يهلك ويعدم **لخبر** أي حيوان ينسب العيني  
**وحيال** الخرار ويسمى المسيح وهو معنى كذاب فلذا اتى به  
أولا لأنه مسموح أحد العيينين أو كونه يسبح في الأرض  
وهو ابن ميثاء اليهود أصله من طيبة وتقدم في الحديث  
أهلا كعيسى عليه السلام له والأحاديث فيه كثيرة أيضا  
والإيمان به لأنهم وقد جاء فيه أخبار كثيرة قال صلى الله  
عليه وسلم الرجال أعور اليسرى فقالوا الشعر مع جنة  
ونار فنار جنة وجنة نار وفي رواية لا نال العلم بجامع  
الرجال مع نهران يجريان أحدهما رأي العين ما أبيض  
ورأي العين نار تاج فاما الذي ركن أحد فليات النهر  
الذي يراه ناراً وليغض ثم ليطل على رأسه فيشرب منه  
فإنه ماء بارد وإن الرجال مسموح العين عليها ظفيرة  
غليظة مكتوب بين عينييه كافر يقروه كل مؤمن كاتب  
وغير كاتب وفي رواية قطبنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال أنه لم يكن نبيا إلا وقد انذر أمته الرجال  
الأول أنه أعور العين الشمال وباليمنى ظفيرة غليظة بين  
عينييه كافر الحديث وقال صلى الله عليه وسلم يخرج  
الرجال في خفقتة من الدين وأدبار من العلم أربعون  
ليلة يستجها في الأرض اليوم منها كالسنة واليوم منها  
كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر أيامه كأيامكم  
هذه وله حمار يركبه عر من ما بين أذنيه أربعون  
ذراعا فيقول للناس اتار بكم وهو أعور وإن ركبكم ليس  
بأعور مكتوب بين عينييه كافر يقروه كل مؤمن كاتب  
وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل إلا المدينة وقامت

العين

ط ٢٠



الملايكة بأبوابها وذكر الحديث وفي بعض الروايات  
وذكر أن حماره حين يخطو من خطوة إلى خطوة ميل  
ولا يبقى له سهل ولا وعرا لا يطأه ولا يبقى له موضع  
الأيام خذه غير مكة والمدينة والحاصل أن الأحاديث  
فيه كثيرة وفي بعضها أنه أعور اليمن وقد جمع بينها  
فانظره في تذكرة القرطبي ونحوها وقد جاء أنه يخرج  
بخرسان وفي رواية من ناحية أصبهان من قرية تسمى  
اليهودية وفي أخرى بين الشام والعراق وجمع بأن ميديا  
خروجه من خراسان من ناحية أصبهان ثم يخرج إلى  
الحجاز فيما بين العراق والشام وتفصيل أمره في محله  
وقد روى مسلم عن أبي الدرداء رضي عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول  
سورة الكهف عفي عن الرجل وفي رواية من آخر الكهف  
**ويا جوج** صرف للضرورة من جملة علامات الساعة فالأيمان

بما فيهم واجب لأنه أخبرتهم الصادق المصدوق في  
أحاديث منها ما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفتح يا جوج  
وما جوج ويخرجون كما قال الله تعالى وهم من كل  
عذب ينسلون فيحرقون الأرض وينحاز المسلمون منهم  
حتى تقيروا بقية المسلمين في مداينهم وحصونهم ويصرون  
إليهم مواشيهم حتى أنهم لا يروون بالنهر فيشربون  
حتى ما يذروا فيه شيئا فيمراخهم على أثرهم فيقول  
قائلهم لقد كان بهذا المكان مرة ماء ويظفرون على  
الأرض فيقول قائلهم هؤلاء أهل الأرض قد فرغت  
منهم كئنا نزلت أهل السماء حتى إن أحدهم ليهز حريته

٢٧٧  
إلى السماء فترجع مخضبة بالدم فيقولون قد قتلنا أهل  
السماء فيبينهم كذا ذلك إذ بعث الله دواب كنف الجراد  
فتأخذ بأعناقهم فيموتون موت الجراد يركب بعضهم  
بعضا فيصبح المسلمون لا يسمعون لهم حسا فيقولون من  
رجل يشري نفسه وينظر ما فعلوا وينزل إليهم رجل قد  
وطئ نفسه على أن يقتلوه فيجدهم موت فيناديهم  
الأيام وأخذ هلك عدوكم فيخرج الناس ويخلون سبيل  
مواشيهم فما يكون لها رعي إلا حومهم فتشكر عليها كالحسن  
ما شكرت من نبات أصابته قط وعن امرأة من المنذر قال  
يا جوج وما جوج ذر جهم وهم على ثلاثة ثلاث ثلاث  
على طول الأرض وثلاث مربع طولهم وعرضهم واحد وهم  
أشد وثلاث يفترون أحد أذنيه ويلتفت بالآخرى  
وهم ولد يافت بن نوح ويروى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال يا جوج أمة لها أربع أمة أمير وكذا  
ما جوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى الخ فارين مني  
ولله صنف منهم كالأرز طولهم مائة وعشرون ذراعا  
وصنف يفترون أذنه ويلتفت بالآخرى لا يرون على  
فيل ولا خنزير إلا أكلوه ولا يكون من مات منهم مقد  
متهم بالشام وساعتهم بخرسان يشربون النهر المشرق  
والبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت  
المقدس وعن علي رضي الله عنه وصنف منهم في طول  
شبر لهم مخالب الطيور وأنياب السباع وتداعي الحمام  
وتساقذ البهايم وغواذيب وشعور تقبهم الحر والبرد  
وإذا انمطام أحدها يره يشتون فيها والآخرى جلده  
يصيغون فيها وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال



الأرض ستة اجزا خمسة اجزا يا جوج وما جوج وجزء  
فيه سائر الخلق وقال كعب الاحبار احتلم ادم عليه  
السلام فاختلط ماؤه بالتراب واشتق فخلقوا من ذلك  
قالوا وفيه نظر لان الانبياء صلوات الله عليهم لا يهتمون  
وقال الفخاكي هم من الترك وقال مقاتل هم من ولد  
يا فت بن نوح قال القرطبي وهذا الشيء كما تقدم واليه  
اعلم **قبيل** اي قبل **عكوب** **شمس** اي طلوعها من مغربها  
عكس عادتها وهو ايضا من امارات الساعة التي يجب الايمان  
بها وقد ورد في ذلك احاديث جمعة وقال القرطبي وذكر  
ابو اسحاق الحلبي وغيره من المفسرين في حديث فيه  
طول عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ما معناه ان الشمس تجلس عن الناس حين تكثر المعاصي  
في الارض ويذهب المعروف فلا يأثر به احد ويفشوا  
المنكر فلا ينهي عنه مقدار ليلة تحت العرش كلما سجدت  
واستأذنت ربها تعالى من اين تطلع لم يجز لها جواب  
حتى يوافيها القمر فيسجد معها ويستأذن من اين يطلع  
فلا يجاز له جواب حتى يجلسا مقدار ثلاثة ليال  
للشمس وليليالي القمر فلا يعرف طول تلك الليلة الا هو  
المتجهذون في الارض وهم يومئذ عصاة قليلة في  
كل بلدة من بلاد المسلمين فاذا اتم لها مقدار ثلاث  
ليال ارسل الله تعالى اليهما جبريل عليه السلام فيقول  
ان الرب يا مريكا ان ترجعا الى مغاربكما فتطلعا منه  
وانه لا منوء لكما عندنا ولا نور فيطلعا من مغاربكما  
السودين لا منوء للشمس ولا نور القمر مثلها في كسوفهما  
قبل ذلك فذلك قوله تعالى وجمع الشمس والقمر وقوله

تعالى اذا الشمس كورت فيرتفعان كذلك مثل البحريين  
والأرسانيين فاذا بلغ الشمس والقمر شرة السماء وهي  
منصفها جاءهما جبريل فاخذ بقرونها ووردها الى  
المغرب فلا يفرهما من مغاربهما وكان يخرجهما عن باب  
التوبة ثم يرد المصراعين الى ان قال ثم ان الشمس والقمر  
يكسيان بعد ذلك المنوء والنور ثم يطلعا على الناس  
ويغربان كما كان قبل ذلك يطلعا ويغربان انتهى  
ويبقى الناس بعد ذلك ما بين عشيرتين سنة كما ورد في  
حقيقة الشمس كوكب عظيم مضي مظهر السماء الرابع  
والقمر كوكب كبير مظهر سماء الدنيا وقال في البحر  
الحقيق ويذكر ان الشمس مكتوب فيها ولا يظلمون وفي  
القمر فتيل اما ما هو في القمر فشاهد محسوس انتهى وكوفي  
يا جوج وما جوج قبل طلوع الشمس من مغربها على احدى  
روايات الحديث وهو الامح ومن ايات الساعة ايضا  
**افسفت** جمع فسف وهو الاذهاب في الارض **بامكنة**  
جمع مكان **عجاب** اي عجيبة فالايان بها واجب الاخبار  
صلى الله عليه وسلم بها في احاديث متعددة وهي  
ثلاث خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب  
وفي التذكرة وقد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
ذكره ابن وهب وقد تقدم وذكر ابو الفرج الجوزي انه  
وقع بعراق العجم زلزال وخسوفات هائلة هلك بسببها  
خلق كثير قلت وقد وقع ذلك عندنا بشرق الاندلس  
فيما سمعناه بقربة يقال لها قطر طنده من قطر دانية  
سقط عليها جبل هناك فاذهبا الله اقول وقد  
تقدم انه يخسف بالجيش الذي يقصد مكة لقتال المهدي



ولا يبعد ان تكون هذه الثلاثة غير ما وقع وان خسف  
 المشرق يكون من خسف بغداد وما بالبصرة كما ورد في  
 ذلك او غير ذلك وفي قول النظم عجب اسرار الـ  
 هذا فان بغداد مكان عجيب عظيم كلف وهو معدن  
 العلماء والاولياء والصديقين كما انه ماوى كثير من  
 المبتدعة والضالين واجتماع الامم اد يدرك على انفسها  
 من اعظم مظاهر رب العباد لما اجتمع فيها من اثار الجلال  
 والجمال فيرون الخيرات منها وبدوا الشروا عنها وهذا  
 يدل على كون الفاعل واحد او قس هذا اجد بنة الرسول  
 صلى الله عليه وسلم فانها حازت الكمالات باحتوائها  
 على قطب دائرة الجلال والجمال ومع ذلك في غالب  
 الامم فان يقع فيها ما لا يخطر ببال الناس وما ذاك الا  
 لما اقتضاه كماله سبحانه وليس الجمال الا بالاجتماع  
 مظاهر الجلال والجمال ومن هذا النبي ان خسف بغداد  
 ليس نقصا بجانب الاولياء والزهاد كما ان وقوع عظيم  
 الكدر ليس يخل بنجاه سيد البشر لانهم هم الذين يتحملون  
 ورجا اليه يتشوقون كما اشار الى ذلك سلطان العارفين  
 ابي يزيد جعلنا الله بركة في المريد بقوله  
 اريدك لا اريدك للشواب وتكفي اريدك للعقاب  
 وكل ما ربي قد نلت منها سوى هذ وذو جدي بالعذاب  
 وهذا يعرفه نفس عال يعرفه اربابه ومن اراد بيانه  
 فعليه بتبنيه الحق في عين الفرق شحي على الزمر  
 باب ربك **وبدو** اية ظهور وخروج في وقت الفتح  
 اوليلة جمع والناس يسايرون الى متى من جيل  
 الصفا ومن صدق من الكعبة او من احياد او ~~من~~

شعبه

شعبه او في تمامه او من مسجد الكوفة حيث فار تنور  
 نوح عليه السلام او من ارض الطاليف اقوال وروايات **ولها** ثلث خروجات  
 واصناف **فيها** **وبيه** صغرها لكون غيرها من كثير من العلماء  
 اعظم منها والمضورة وان خسف فيها فحق على ربي الله  
 عنه قال ليست يد ابنة لها ذنب ولكن لها الحية كانه يشير  
 الى انها جل والاكثر من على انها من ابن عمر انها الحساسة  
 وعنه انها على خلقة الادميين وهي في السحاب وقوايمها  
 في الارض وعن ابن عباس انها المتعبانة للشرف على جدار  
 الكعبة التي اقتلعها العقاب حين اراد قريش بناء الكعبة  
 وعن ابن الزبير انه وصفتها فقال راسها راس الشور  
 وعينها عين الخنزير واذنها اذن الفيل وقرنها قرن الابل  
 وعنقها عنق النعامه وصدرها صدر اسد ولونها لون من  
 و خاضع لها خاضعة هرة وذنبها ذنب كبش وقوايمها قوايم  
 يعرب بي كل مفصلين اثنا عشر ذراعا الاثر وقال وهب  
 وجمعها وجه رجل وسائر خلقها خلق الطير وروي انها  
 دابة من عبقة مشقرا ذات قوايم طولها ستون ذراعا  
 وقيل انها هي الفصيل الذي كان لناقة صالح عليه السلام  
 فانه لما قتلت الناقة هرب بنفسه فانفج له جرح فدخل  
 في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه الى وقت خروجه  
 وقال القرطبي ويدل على هذا القول حديث حذيفة  
 المذكور في هذا الكتاب ومنه وهي ترعوار غاء الرغا اما  
 انما يقول للابل والله اعلم ولقد احسن من قال  
**واذكر** خروج فصيل ناقة صالح **يسمى** الوري بالكفر والايما  
**قول** **ورما** يمكن الجمع بانها تنطور والله اعلم  
 ثم كل هذا يرد قول بعض متأخري المفسرين انما هي

دابة

الظاهر







عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
غرفة ونحن اسفل منه فاطلع اليها فقال ما تذكرون  
قلنا الساعة قال ان الساعة لا تكون حتى تروا عشايات  
خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجمرة العرب  
والرمان والرجال ودابة الارض ويا جوج وما جوج وط  
وطلوع الشمس من مغربها ونا تخرج من قعر عدن ترحل  
الناس وقال بعض الرواة في العاشرة ونزل عيسى ابن  
مريم وقال بعضهم وروح تلقى الناس في البحر وقد انطريت  
الاحاديث في الاول منها فروي انه طلوع الشمس من  
مغربها وروي انه نار تخرج الناس من المشرق الى  
المغرب وتقدم انه الخسوفات وقيل في ترتيبها الهدي ثم  
كسف القمر ثلاث ليال ثم خسف بين الحرمين ثم الدابة ثم  
الرجال ثم عيسى ثم الدابة ثم جوج وما جوج ثم موت  
عيسى ثم هدم الكعبة ثم طلوع الشمس من المغرب ثم الدابة  
ثالثا ثم رفع العلم والقرآن ثم بقاء الناس مائة سنة لا  
يقولون كلمة التوحيد ثم ينفخ في الصور وقيل غير هذا  
والوقف اسلم وليس اشراط الساعة محصورة فيما ذكره  
كثيرة فليطلبها في مظانها من ارادها وانما القصد هنا الايمان  
بها كلها لانها امور ممكنة قد اجربها الصادق فوجب  
تقديمه واذا علمت ثبوتها ومردقت بها **فانما عظم الباب**  
اي فاعتقد عظم بانها واستعمله فانه يزيدك ايمانا  
ويكسبك خوفا وايقانا فان كل ما استعمله الشايع يجب  
استعماله من جنة ونار وقيام وهول ولا تقل ان الاخشى  
الا هو ولا ارجو غيره وتذق ذلك والاسباب فان ذكر نفسي  
فالكمال مراعاة الجانبين المسبب واسبابه والمؤثر واثاره

من غير وقاية

وهذا

وهذا المقام كثر فيه كثير من الاولياء الكرام فضلا عما هم  
من الاثام ولقد اعاب ابن العربي على رابعه العدوية في  
قولها عند سماع قاري يقرأ ان اصحاب الجنة اليوم في شغل  
فاكفون لهم وان واجهم الاله مساكين اهل الجنة في شغلهم  
وان واجهم فتاك انها ما حرفت وانها المسكينه فاست  
شغلهم انها هو بالله قال وهذا من فكره الخفي بالعارفين  
في تحريك الغير بآدي الادي والتعريف في حق نفوسهم  
انهم منزهون عن ذلك مع كونه قد بالغ في مدحها في  
مواضع وقال انها في رتبة الشرف عبد القادر وعندي الله  
وجه ما قاله عيب والوجه ما ذكرته بلاريب **سؤال**  
الملكين او احدهما على اختلاف حال الناس او ان السائل  
احدهما على ما جزم به السيوطي كل احد بلسانه او بالسر  
يا نيرة واستغرب وظاهر الاحاديث انه بالعربية ولا مانع  
بعد الفت والفراف الناس او في التابوت او ببسته  
ان اخر اياما بان تصعد الارض من حوله فتصير كالقمر على  
قول او عند مفارقة الروح او بعد احساسه او بفوض  
ذلك الى الله تعالى فيمن لم يقرب عن بعض الاعتقادات  
او كلها على حسب اختلاف الناس مرة على ما يدل عليه  
الاخبار او ثلاثا على ما في حديث اسما او المومن سبعة  
ايام والكافر اربعين مباحا كما جزم به السيوطي وقال  
انه لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم الفت  
وسبلان كل من عات ولو في اقاليم بان تعظم جنتهما  
او يخاطبا فهم بحيث يخيل لكل احد منهم انه المخاطب لا غير  
كذلك قال القرطبي وقال السيوطي يحتمل تعدد الملائكة المعه  
لذلك كما في الحفظه ونحوهم قال ثم رايته الحليم ذهب اليه



فقال في منهاجه والذي يشبه ان تكون ملائكة السوال  
جماعة كثيرة يسمى بعضهم منكرا وبعضهم نكيرا فيبعث  
الى كل ميت اثنين منهم اثنان ثم لهما في الحديث اسودان  
ازرقان اعيتهما القدوس الخامس وفي رواية كالبرق  
واسواتهما كالرعد اذا تكلمما يخرج من اخواتهما كالنار  
بيد كل واحد منهما مطراق من حديد لو ضرب به وفي  
رواية في يد احدهما من ربه لو اجتمع اهل مئتي عليها  
لم يفلوها واسمها منكرو نكير لكونهما لم يشبهها  
خلق الادميين ولا الملائكة ولا الطير ولا البهائم ولا  
الهوام بل هما خلق بديع وليس في خلقهما انفس للتأخرين  
جعلت تذكرة للمؤمنين وهتكوا لسترا المتأففة وهما لكل  
احد على الصحيح وقيل للكافر والعاصي واما الطابع  
فله يشير ويشرو معهما ملك يقال له ناكور قيل ويحي  
قبلهما ملك يقال له رومان وحديثه موصوع اوليته  
وازعاجهما واقلاه قهما انما هو لغير المؤمنين اما مست  
وفى للجواب فيرفقان به ويقولانه له ثم نومة العرو  
ثم السوال هو نفس فتنة القبر لا غيرها وقد جزم ابن  
عبد البر والنزمدي باختصاصه بهذه الامة لحديث  
ان هذه الامة تبتلى في قبورها وحديث اوجي الي  
انكم تفتنون في قبوركم وحديث جي تفتنون وعن  
تسألون وخالف ابن القيم فقال كل بني مع امته كذا  
ولم يثبت حضور النبي صلى الله عليه وسلم عنده  
وثبت حضور ابليس في رواية من زوايا القبر مشهرا  
الى نفسه عند قول الملك من ربك طالبا منه انه يجيب  
بهذا ربي تسال الله البتة وعدم المتقات **الميت**

يسكون

يسكون اليها هو من مات بتشديد ما الحي اذا سكن او نام  
ومنه قولهم ويوجه الميت اي المختصر ويطلقا بخلاف  
ذلك لغة كما هو ظاهر القاموس واكر فيه للاستغراق فيشمل  
الانفس والجن مومنين وكافرين ومناغين وهو بعد  
الاتعاد واعادة الحياة الى الجزء الذي به قسم الخطاب  
و/د الجواب بالاتفاق قال ابن الهمام وبه يبعد قول  
من قال انه لا يخلق فيه قدرة ولا فعل اختيارية وهذا  
القول علي فيه الاتفاق اللقائي واجاب بانه يمكن  
التخصيص بغيره ثم بعد الاتفاق على اعادة ذلك تردد  
كثير من الشاعرة والحنفية في اعادة الروح فغنوا ثلاث  
الروح والحياهي الا في العادة ومن الحنفية من قال  
بانه توضع فيه الروح ثم هل تعود الى الجميع فقول نعم  
وقال ابن حجر وظاهر الخبر انها تخل في نفس الميت الاعلى  
فيسال البدن وفيه الروح وهو مذهب الجمهور واختلف  
فيما زاد على ذلك في الحياة فقول يخلق له حياة كاملة كما قيل  
الموت وقيل بقدر ما يتحقق الالم والضرورة تندفع بهذا  
القدر ولا يقول احد بعدم الحياة اصلا الا الصالح الكرام  
**حق** اي صدق ثابت مطابق للواقع لما ورد فيه من الاء  
خبار البالغة حد الاستشهار فانكاره بدعي ومثلا  
كما عليه اهل الاعتزال وايسط حديث ثارواه الترمذي  
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا قبر الميت او قال احدكم اتاه ملكان اسودان ازرقان  
يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير فيقولان ما كنت  
تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول فيه هو  
عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واتى محمد عبده



ورسوله فيقولان قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم  
يفسخ له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينزل  
فيه ثم يقول له ثم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم  
فيقولان ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا لعب  
اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كانت  
مناخا قال سمعت الناس يقولون فعلمت مثله لا ادري  
فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التثني  
عليه فتلتئم عليه فتختلف اضلاعها فلا يزال فيها مجذبا  
حتى يبعثه من مضجعه ذلك وما يستحيل به من كونه  
لا يسمع صوت النار من كونه يحرق بالنار فيصير مبادا  
وتذره الرياح ومن كونه قد جعل الزئبق في اعينهم  
فكان على حاله ونحو ذلك فكله باطل فان القدير لا يعجز  
شيئ مع كونه كل ذلك مبينا على العادة والله يجعل  
ما يشاء بكامل الارادة **غير من خص** كالا نبيا فلفه  
يسألون على الامم ولا ينبغي ان يكون سيدهم محل خلاف لانهم  
متعلقون بالايمان فلا ينبغي ان يقال لهم من نبيلنا وانما يباينون  
في الحشر لتفريق محالهم واظهار الحجة عليهم والملائكة على  
الظاهر وكما طفال المؤمنين على الامم ايضا عند علم المذاهب  
الاربعة والكل فيهم خلاف واختلاف على هذا اهل يلقب  
الملك او يلقبه الله تعالى بفضله قولان والامم عند المشافهة  
انهم لا يلقنون وما ورد من انه على الله عليه وسلم لقن  
ابنته ابراهيم فقال السكلى ليس له اصل واعلى هذا هبتا  
في التلغين من حيث هو خلاف مشهور الامم انه لا يومر  
ولا ينهي عنه وظاهر ما قالوه في تلغين الله او الملك  
للصبي يقتضي ان لا يلقن وفي المسايير واختلاف في

اطفال المشركين ودخولهم الجنة او النار فتزد وفيهم  
ابو حنيفة وغيره ووردت فيهم اخبار متعارضة فالسبيل  
تقويض امرهم الى الله تعالى انتهى وقد ضعف رواية  
التردد صاحب الكافي وقال الرواية الصحيحة عنه ان  
اطفال المشركين في الشيعة لظاهر الحديث الصحيح الله  
اعلم بما كانوا عاملين وكما لصديق والمرايط والشهيد  
وملائكة سورة تبارك كل ليلة وسورة السجدة فيما  
ذكره البعض ومن قرأ في مرصه قل هو الله احد ومريض  
البطن وميت ليلة الجمعة ويومها وبالطاعة او في  
منه صابرا محتسبا والمحبتون والابله واهل الغفره على  
القول بانه غير مختص بهذه الامه وجعل القرطبي  
كل شهيد هذا حكمه وقد اختلف في حكمه السؤال بلخير  
من الاقوال فقيل ما معناه انه اظهر للملايكة عظيم  
شان بني ادم حيث قالوا اجعل فيها من يفسد فيها  
فبين لهم ان في حال الوحدة عن كل شيء يقرب  
بتوحيده ولا يمنعهم ذلك عن تفريده وقيل لما شهد  
عليهم بعد ان استشهدوا بقوله الست بركم قالوا بلى  
وشهد الانبياء على شهادتهم في الدنيا بالتوحيد استشهد  
عليهم الملايكة في البرزخ ليلا ياخذ ابليس يوم القيمة  
فيقول هو من شيعتي اذ الكل يشهدون له وقيل لاظهار  
ما كتمه العباد من ايمان وكفر وطاعة وعصيان ليباهي  
الله بهم الملايكة وليقتضوا عندهم والاولان عن بعض  
الحنفية والمخير نقله اللقاني عن الملايكة وهو احسن  
كما لا ينبغي على العقول الذكيه اقوال واحسن منه ان  
يقال ان المواتن الحقيقيه اربعة موطن الست وموطن



الدنيا وموطن البرزخ وموطن الجنة والنار وقد اجروا  
سببها بحكمته بان العبد في كل موطن لا يدرك ان يتصف  
بإيمان او كفر وكان ذلك غير ظاهرا لنا شرع السؤال في الاول  
بقوله المستوفي الثاني بارسال الرسل وفي الثالث  
بالملأ اليه وفي الرابع في القيامة كونها مقدمة للموطن  
الذي بعدها كونها غير قابل للسؤال ويظهر ان هذا  
الموجه لا يحصى عنه وفوق كل ذي علم عليم ثم اعلم ان  
دخول الملك الغر جاز ان يقول بالطلاء على من فيه او يكون  
حقيقة للطائفة يكون بغير نبش او به ثم اعادته من غير ان  
يدركه الا حيا او يكون من تحته بطريق لا يعتدي الانسان اليه  
وفي بعض الاحاديث انهما يجثان الارض بايديهما وانهما كصياهي  
البقر في قرونها وفي اخرى انهما عشيان كما عشتى احدكم في الضيعة  
وفيها رفع ليعرف الاختلافات السابقة والتعويض الى الله اسلم  
في الامور الخارقة ثم قيل على كونها معاسيلين على انهما في  
الحقيقة شهود ونصاب الشهادة الثاني فان قيل اذا قطعت  
الرأس ودفتت وحدتها والجسد وحده فهل يسأل الرأس ام  
الجثة اجيب بان الرأس لا يشتماله على اللسان المجيب وقد  
قيل فيمن اكلته الحياة او السباع ونحوهما لا يعيد ان يعيده  
الله الى مكانه ويخلقه له حيا او يعيد البعوض الذي  
يقع عليه السؤال والله القدير على كل حال **عذاب** اصله  
في كلام العرب الضرب استعمل في كل عقوبة ما نفوذ من  
العذاب وهو المنع يقال عذبة عذابي اقامته عذابي وعذابي  
عذوباتي المتعدي ويسمى الماء الجلو عذبا بالنعمة العطش  
والعذاب به بالنعمة المعاقبة من معاودة مثل جرمه ومانع  
غيره من مثله **القبر** واحد القبور في الكثرة والافتري

القلعة والمقبره مثلثة البها المكان المهيأ للدفن ويقال  
للدفن مقبره كما قيل لكل اناس مقبرتنا ففهم  
وهم ينقصون والقبور تزيد واضافة العذاب اليه  
جريا على الغالب او المراد به البرزخ وهو من وقت الموت  
الى القيامة يشمل من قبر او لا يكن اغرق او احرق فصار  
رما د او ذري في الریح او اكلته الدواب ونحو ذلك لجميع  
الكافرين والمنافقين ومن شاء الله من عصاة المؤمنين  
من هذه الامم وغيرها بعد الدفن في القبور على قول  
الجمهور ومن الخنفية من قال بين النجنتين حين ترد اليه  
الروح قبل خروجه من القبر اما من لم يقبر فيه خلاق  
كسواءه والحق تقوين ذلك الى الله تعالى للروح والجسد  
معاً على القول الحق الذي عليه الجمهور خلافا لكثير من  
الخنفية وابن جرير وابن حزم وابن عبيد وابي عبد الله  
ابن كرام وغيرهم وتقدم بيان تفصيل اعادة الروح في  
السؤال ثم هو قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض  
العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جراتهم من  
العصاة فانهم يعذبون بحسب ما يرفع عنهم بدعاء او مرقاة  
او غير ذلك كما قال ابن القيم وقال اليا فجي بلغنا ان  
الموتى لا يجذبون ليلة الجمعة تشرعها ولا يحقل اختصاص  
ذلك بعصاة المؤمنين دون الكفار وعمه في بحر الكلام  
فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليست بها  
وجميع شهر رمضان قالوا اما المسلم العامي فان مات  
في غير يوم الجمعة وليست بها عذاب اليها ثم ينقطع فلا يعود  
الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة او يومها عذب  
ساعة واحدة ثم لا يعود الى يوم القيامة اقول



وفيه مخالفة لما ورد في كثير من الأحاديث من أنه لا يعد  
من مات ليلة الجمعة أو يومها ومن مر حبان عذاب  
نوعان منقطع ودايم الذي مرعي من الشائع وقد قالوا  
كل من لم يسأل لم يعذب وقدور كثير لا يعذبون يعلم  
تفصيلهم من كتب الحديث وهو أنواع شتى بحسب ما  
يريد الله سبحانه من فتح باب فيه من النار وقمع  
عمرز بات الحديد وغيرهما ومن أتى سعيد الخدري روي  
الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول يسلط الله على الكافر في قبره شعة وتسعين  
تتبت أنفثه وتلذذه حتى تقوم الساعة ولو أن تتبت  
منها نفع على الأرض ما أنبت خضرا ومنه ضغطته  
وهي التقات فتيه على الميت حتى تختلف منها أملاعه  
لا يخرج منها صالح ولا طالح ولو جنى منها غير الأنبياء لم ينج  
منها سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته  
وحضر جنازته سبعون ألفا من أعيان الملائكة وفي  
الحديث ما عني أحد من ضغطة القبر إلا فاحمه بنت  
اسد قيل يا رسول الله ولا القاسم ابنك قال ولا إبراهيم  
وكان أصغرهما وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو  
الله أحد في مرته الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وأمن  
من ضغطة القبر وحلته الملائكة يوم القيمة بالكفا حتى  
يخبره من المصراط إلى الجنة هذا وقد قالت عائشة رضي الله  
عنها يا رسول الله إنك منذ حدثتني بصوت منكرو نكير  
وضغط القبر لم ينفعني شيء قال يا عائشة إن أصوات  
منكرو نكير في أسماع المؤمنين كالأشد في العبيد وأشد  
من ضغطة القبر على المؤمنين كالأم المشقة يشكو إليها ابنها

الصداق

الصداق فتعز رأسه غمرا رقيقا ولكن يا عائشة ويل للشاكن  
في السكينة ينفطون في قبورهم كضفطة الهرة على البيه  
وأما أقدم العذاب كثرة بكثرة أهله **والتعظيم** ال فيه يدل  
من المضاف إليه أي تعظيمه لمن مثله الله من المؤمنين على ما  
تقدم في الكلام على العذاب ويكون للعاقلة وغيره ومن  
تعيه توسيعه وجعل قناديل فيه وملاؤه خضرا وفتح طاق  
فيه إلى الجنة وجعله روضة من رياض الجنة وغير ذلك  
**رابع** أي كل منهما مرتفع فلا هو غير خاف على أحد من المسلمين  
قال إيمان بهما والتعظيم لنبوتهما بالكتاب والسنة الباقية  
جملتها التواتر وإجماع أهلها الذين لا عبرة بسواهم أما  
ثبوت العذاب بالكتاب فقال تعالى النار يعرفون عليها  
غدوا وعشيا في قصة الصفرعون وغيرهم وقال تعالى مصلا  
خطاياهم أعرسوا فادخلوا نارا والفا للتعقيب بلا تراخ  
وأما السنة فقال صلى الله عليه وسلم استنزل هو من الجول  
فأما من عذاب القبر من غير ذلك من الأحاديث  
التي لا تحصى كثرة وأما ثبوت النعيم بالقرآن فقال تعالى  
يعتصم من مرقنا هذا بقرآنهم استدل شارح الجواهر وفيه  
نظر وأما بالسنة فتقدم منها شيء وقال صلى الله عليه وسلم  
القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النار أي غير  
ذلك من الأخبار وأما الإجماع فظاهر بلا نزاع وفي الجنايب  
الناطقة قال أبو القاسم من قال لا أعرض عن عذاب القبر  
فهو من الطيعة الخبيثة لا أنكر قوله يستحبهم من ثبوت  
يعتصم من القبر ولا يستحب عند العقل أنه سبحانه يعذب  
الحي إلى الجسد أو جوارحه فيعذب أو يعذب وكل ما كان كذلك  
وورد به الشرع يجب قبوله وليس كلما يكون مستحيلا



عاده ينتج وجوده فالباري له فرق العادات ونفوذ  
الارادات فما اوردته المعتزلة والفلاسفة في هذا الباب  
فظاهر البطلان عند اولي الالباب فمعلم للنصوص على  
خلاف ظاهرها باطل لا اصل له فاي حاصل لهم على ذلك  
الا عدم مشاهدتهم ما هناك اذ لا يبصرون الواحد من  
يكون بيننا وتنزل عليه بعض المكن والبلايا ولم نشاهد  
شيئا من ذلك هلا بلغهم ان جبريل كان ينزل على النبي صلى  
الله عليه وسلم ويخاطبه ويسمعه ولم يشعر به المخاضرون  
اخلا يتكلمون في عجائب الملك والملكوت وفي عظيم قدرة  
ذي العزة والجبروت فيبصرون ما هو اعظم من هذا ولكن  
لا تغنى الابصار بل تغنى القلوب التي في الصدور ثم الحاصل  
انه يجب الايمان بذلك وان الله يفعل ما يشاء مع وكول  
امر الله **وكي ربنا من قد فناه** بالموت او النفخة الاولى  
بان يعيد اجزاه الاصلية التي من شأنها البقاء من اول  
المعركة اخره في قبورهم او غيرها واما سرا فيل عليه السلام  
فينفخ النفخة الثانية بعد اجتماع الارواح في الصور فتعود  
كل روح الى جسمها فهو شامل لكل ذي روح بخلاف السقط  
اذ لم ينفخ فيه الروح فانه لا يحيا وهذا يسمى المعاد الجسماني  
والايمان به واجب على كل العباد لقوله تعالى وهو الذي  
يبعث الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه كما بدنا اول خلق  
نعيده قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي  
انشأها اول مرة الى غير ذلك من الايات التي قاربنا  
ايات الاحكام والاحاديث التي بلغت التواتر المعنوي  
والاجماع عليه وعلى كفر من انكره كونه ما علم بالضرورة  
وهو محض اختياره سبحانه لا عطاء الثواب او ابرار

العقاب واوجبه المعتزلة عقلا واتفق على حقيقته  
محققا الفلاسفة وتوقف بالينوس وانكره الطبايعيون  
والدهرية والمجده والمراد اعادة الجسد اذ الروح لا تنفخ ثم  
اعادتها اليها كما ان المقصد اعادة ما انعدم بهيته كما عليه  
اهل الحق وهو ظاهر النظم والامانغ من ذلك اذ هو ممكن وقد  
وقع الاختراع فليق يعجزه الاعادة كما قال سبحانه افعينا  
بالخلق الاول واستحالة ما هو ممكن لذاته في بعض اوقاته  
ثم حكم محض وقولهم لو اكل انسان انسانا بحيث صار جزء  
منه فتلك الاجزا اما ان تعاد فيهما وهو محال او في  
احدهما فلا يكون الا خرمعا اجمع اجزائه باطل لا يصلح  
تقسمة فضلا عن ان يكون ما نعا الى المعاد انما هو الاجزا  
الاصلية كما تقدم والماكول فضلة في الاكل فان قيل يجوز  
ان ينشأ منها اجزا اصلية ليدن اخرها لنطفة فينشأ القساد  
اجيب بان ذلك على تقدير الوقوع لا الا مكان فلعن الله  
يحفظها من ان تؤكل الى ذلك بل قال المعتزلة بوجوب ذلك  
عليه تعالى لكي يوصل لكل ذي حق حقه من الجزا واما ما قيل  
من انه لو قطعت يد مسلم ثم ارتد او بالعكس فقد اجابوا  
عنه بان الجزا لا حكم له والعبارة بجمع الهيكل فان قيل  
يلزم على قولكم القول بالتناسخ وانتم لم تقولوا به كما ورد  
في الحديث ان اهل الجنة جرد مرد مكحولون طول كل منهم  
ستون ذراعا وان الجحيم ضرر مثل احد ومن هنا قال من قال  
ما من مذهب الا والتناسخ فيه قدم راسخ اجيب بانه انما  
يكون كذلك ان لو لم يكن البدن الثاني مخلوقا من الاجزا الا  
صلية للبدن الاول وان سمي مثل ذلك تناسخا كان نزاعا  
في مجرد الاسم ولا دليل على استحالة اعادة الروح الى مثل



هذا البطلان بل هو لا يقتضي على حقيقته سمي تنقلا  
 سمي لم لا يثبت علم ان هذا قول جميع اهل السنة الخوارج  
 وغيره الا انه لما بالغ في تحقيق المعاد الروحاني وبيان  
 انواع الثواب والعقاب بالنسبة الى الارواح سبق الى  
 كثير من الارواح ووقع في السنة بعض العوام انه ينكر حشر  
 الارواح وهو افتراء عليه كما نبه على ذلك ابا القاسم  
 لما انه يفتي على ذلك في مواضع من الصحاح وغيره لا سيما  
 في كتابه الاقتصاد فانه قال فيه بعد ذكره ذلك قوله  
 قيل لهم يتم المعاد عن مثل الاول وما معنى قولهم  
 ان المعاد هو عين الاول قلنا المحدث وهم ينقسمون  
 علم الله تعالى الى ما سبق له وجوده والى ما لم يسبق  
 له وجوده كما ان المحدث هم في الاول انقسم الى ما سيكون  
 له وجوده والى ما علم الله انه لا يوجد وهذا الانقسام  
 لا دليل الى انكاره فاعلم شافل والقدرة والسمع ومعنى  
 الانقسام ان يدل الوجود بالعدم الذي سبق له الوجود  
 ومعنى المثل ان يخرج الوجود الذي لعدم لم يسبق له  
 وجود ثم قال وقد اطنبنا في هذه المسئلة في كتاب  
 التوفيق يعني الملوك الذي سماه تهافة الغلا سغه  
 وسلكنا فيه في ابطال مذاهبهم تقرير بقائه النفس التي  
 هي غير متغيرة عندهم وتعرض عودها الى البدن سواء  
 كان ذلك البدن هو عين جسم الانسان او غيره وذلك  
 الزام لا يوافق ما تعتقده فان ذلك الكتاب مصنف  
 لا يبطال مذاهبهم الا لاقتبال المذهب الحق ولكنهم لما  
 قدر وان الانسان هو ما هو باعتبار نفسه وان شغل  
 بتدبير الاله في كل طرفة عين والبدن القلبي الزمان هم

مذنب

بعد اعتقادهم بقاء النفس وجوب التصديق بالاعادة  
 وذلك يرجع النفس الى تدبير بدن من الابدان التي فهو  
 ظاهر في بطلان ما نسب اليه وتقول به عليه وفي قول  
 الناظم من قد فناه اخراج لما لم يفت فانه لا يحيا اذ هو حي  
 كالا نبي والشهد او غيرها مما هو مقول المعاني اول من يحيى  
 ويحشر نبينا الخ تساهل ولذا قال ولده في العبارة واول  
 من تنشق عنه الارض الخ **عن التفرقة** لا جزا به بحيث  
 نصير كلها اجزا لا يتجزى على قول بعض قليل واليه مال  
 شارح الجواهر **او عدم** مرفا بالكلية فيعيده كما او جده  
 وهو قول الأكثر وهو الحق الصحيح وعليه المعتزلة ولذا  
 قال **مواي** هو خير لمبدأ عند ذاي القول مواي اعي  
 منسوب الى الصواب وقال السعد بعد ذكره القولين والحق  
 التوقف وهو اختيار امام الحرمين حيث قال يجوز عقلا  
 ان تعدم الجواهر ثم تعاد وان تبقى وتزول اعراضا المعهود  
 ثم تعاد بعينها ولم يزل قاطع سمعي على تعيين احد هما  
 فلا يجد ان تغيرا بحسام العباد الى صفته الترابية ثم يعاد  
 تركيبها الى ما عهد ولا محيل ان يعدم منها شئ ثم يعاد وفي  
 المواقف وشرحه هل يعدم الله سبحانه وتعالى الاجسام  
 البدنية ثم يعيدها او يغيرها ويعيدها فيها التاليف الحق انه  
 لم يثبت في ذلك شئ فلا جرم فيه نفي او لا اثبات لعدم  
 الدليل على شئ من الطرفين وليس في قوله تعالى كل شئ  
 هالك الا وجهه دليل على الاعدام لان التفرقة هلك  
 كالاعدام فان هلك كل شئ خرج عن صفاته المطلوبه  
 منه ونوال التاليف كذلك ومثله سمي فناء عرفا فلا يتم  
 الاستدلال بقوله تعالى كل من عليها فناء على الاعدام



ايضا انتهى ونحوه للفيلسوف الرازي بعد حكاية الخلاف وترجيح  
التفريق وعبارة الغزالي في الاقتصاد فان قيل ما  
تقولون ان عدم الجواهر والاعراض ثم يعادان جميعا  
او تقدم الاعراض دون الجواهر وانما تعاد الاعراض قلنا  
كل ذلك ممكن والحق انه ليس في الشرع دليل قاطع على  
تعيين احدها الممكنات وقال ابن الهمام واختلف في  
كيفية الاعادة فذهب طائفة من الكرامية الى ان  
الجواهر لا تتقدم بل تتفرق ثم يجمعها سبحانه ويؤلفها  
على المنهج الاول والحق انها تتقدم البعض منصوصا  
عليه ثم تعاد بعينها الظاهر كل ابن ادم يغفل عما يجب  
الذنب والمثلية عند المحققين ظنية وقال القائل  
رايت لبعضهم الحق وقوع الامرين جميعا اعادة ما تقدم  
بعينه واعادة ما تفرق باعراسه **والعرص** بفتح الراء هو  
ما يتجزأ تبعاً لغيره عند اهل السنة وهو معنى قولهم  
ما لا يقوم بذاته بل بغيره سمي به كونه عارضا على الاء  
عيان كما سمي السحاب عارضا لعرصته وله احكام فمنها  
امتناع قيام الواحد منه باكثر من محل ومنها انه لا يبقى  
زما بين بل ينقضي ويتجدد كالحركة والزمان عند الفلاسفة  
وبقاؤها يتجدد امثالها بارادة الله تعالى ومنها انه لا  
ينتقل من محل الى اخر ومنها انه لا يقوم بنفسه ومنها  
عدم قيامه بمثله عند الجمهور والدلة ذلك في محله من  
المطولات ثم هو شمل ما يطول بقاء نوعه كالبيان او لا  
كالاصوات وما هو مقدور العبد كالاكل ونحوه وما لا  
كالعلم والجهل فله بجميع انواعه تبعاً لا شئنا صد  
**الاعادة بعد العدم عند قوم** من العلماء هم الاكثر ومن

261  
ومنهم الامام الاشعري وهو الصحيح لقيام الدليل على  
اعادة الاعيان فكل الاعراضها لان الكل بالهيئة الى قدرته  
تعالى على السواء وما قيل انه يلزم عليه قيام العرص  
الذي هو الاعادة بالعرص وهو حال اجيب بطلان  
لا مكان تعلق الاعادة بالاعيان اولاً وبالاعراض فثبت  
نعم يلزم اجتماع المتنافيان كالطول والعرص والمحسوس  
والموتة والصحة والسقم وهكذا او يجاب بان اعادته ليست  
دفعية بل على التدريج كما في الدنيا ولعل الموت والعدم  
مما الحقاء في غير حالة الوجود ولو كما لو لعل النزاع انما  
هو في اعراض تتوقف الحياة او الوجود عليها والافهم  
ان ذلك مغرور في اعادة اعراض تشبه له او عليه  
كما يعرف من تتبع الاحاديث والقرآن العرص لم يرد  
باعادة العرص غير واحد يث واما هو مجموعا ان العقول  
ردة القرطبي باحاديث كثيرة ذكرها في العرش والشر والجنة  
والنار من التذكرة وقيل يمنع اعادتها مطلقا لما يلزم من  
قيام العرص بمثله واليه ذهب بعض الاشاعرة وتقدم  
جوابه وفصل المعتزلة بان ما يمنع بقاءه منها الاصوات  
لا يعاد وما يكون مقدورا للعبد كذلك وما لا فيعاد والخلاف  
صحيح نقله السعد وغيره وجرم الخليلي بترجيح الاول وقد فله  
البيضاوي في تفسير سورة يس على ما قاله وانه يبين  
ان في عبارة ابن العربي في شرح سراج المريدين الذي  
عند اهل السنة تلك الاجساد الدنياوية تعود باعيانها  
واعراضها لا خلاف بينهم ومثله للقرطبي **نظر الكذا من**  
يفتح الميم اي زمانه مفردا زمنه من عطف الخاص على  
العام وهو مقارنته متجدد وهو متجدد مع علوم

والاعراض هي التي لا يكون لها وجود مستقل بل هي تابعة للجواهر  
والاعراض هي التي لا يكون لها وجود مستقل بل هي تابعة للجواهر

ومنهم







لذلك اتفقوا بخود ذلك كما ورد ولشهادتها لبيبي آدم او  
عليهم كما ورد كل شئ يسمع صوت الموزنة يشهد له  
يوم القيامة ونحوه وهذا هو الاصح ولذا قال **ولو**  
**شيء صغير كما في باب** الا انه يستثنى ملك الموت فانه  
لا يحشر لئلا يتقل على المكلفين النظر اليه لما لقوامته من  
التعب كما روي عن الحكم الترمذي في نوادر الاصول مرفوعا  
وقيل يقدم الصبيان والمجانين الى باب الجنة من غير حشر  
كما ان البهايم لم يحشر والعدم الفايده وقال المعتزلة  
تحشر البقاع لم يبق كل من يحشر بحاسب او ثياب او يحاف  
بل فيه تفصيل ياتي انشاء الله تعالى ثم النظم نفى في حشر  
الارواح والجساد كما هو ظاهر الكتاب والسنة وعليه اجماع  
مسلمي الامة فنذكر ذلك كما فر بلا خلاف ثم الحشر انواع  
اربعة اثنان في الدنيا اجلوه صلى الله عليه وسلم اليهود  
كما قال سبحانه هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب  
من ديارهم لاول الحشر وسوق الناس قريب يوم القيامة  
الى الحشر كما ورد واثنان في الآخرة احدهما ما تحت فيه  
من جمعهم بعد النشر الى الموقف والثاني من فهم منه الى  
الجنة او النار **ويوم اخر** هو يوم القيامة قال القاهني  
المراد به من وقت الحشر الى ما لا ينتهي او الى ان يدخل اهل  
الجنة الجنة واهل النار النار سمي بذلك لانه اخر الاوقات  
المحدودة ويوافق الاخير قول بعضهم اوله من النفخة  
الثانية الى استقرار الخلق في الدارين الجنة والنار قال  
بعضهم والحق الاول وقيل انما سمي به لانه لا ليل بعده  
وقيل لانه اخر ايام الدنيا اي ايام علاقاتها وسمي يوم  
القيامة لقيام الخلق فيه من قبورهم لوقيامهم لحسابهم

٢٥١٢

٢ النار

واسماؤه

واسماؤه كثيرة قال الغزالي في اسمائه وصف الله تعالى  
بعض دواهيها والكثرة اسمها لتعريف بكثر اسمائها على كثرة  
معانيها فليس المراد تكثير الاسماء واللقاب بل الغرض  
تقريب اولي الابواب ففتح كل اسم من اسماء القيامة سر  
وفي كل نعت من نعوتها معنى خاص فنبه الاسماء على  
تذكر معانيها وقال القرطبي وكلما عظم شأنه تعددت صفاته  
وكثرت اسماءه وهذا مهيئ ككلام العرب الا ترى ان السيف  
لما عظم عندهم موضعهم وتكلمت نفعة لديهم وموقعه جمعوا له  
خمسة اسماء وكذلك القيمة لما عظم احوالها وجلت احوالها  
سموها الله تعالى باسماء كثيرة باعتبار كثرة تلك الاحوال  
وتعدد تلك الاحوال فنزل كل حال منها منزلة يوم وكل  
هول منها منزلة زمان مستقل عند القوم ففي يوم  
القيامة ويوم الحسرة ويوم الندامة ويوم الحاقة ويوم  
الحاسبه ويوم المسايه ويوم المسابقة ويوم الطاعة ويوم  
الناقصة ويوم الزلزلة ويوم التلاقي ويوم المدد ويوم  
الصاعقة ويوم القصاص ويوم القارعة ويوم الرادفة  
ويوم الراجحة ويوم المايه ويوم الحساب وقد ذكر القرطبي  
شرح غلبها في تذكيره قال اللقاني وفي الامل طير بوا  
على المايه مع ذكر الخلافة وترتيبها وبيان الغريب منها  
والبعيد **هول** كقول ابن قزعة ومخافة من امر عظيم جمع  
اهوال وهو قول **الموقف** الناس بارض الشام للعرض على الملك  
العلام ليحاسبهم على الطاعة والاثام والمراد من هول  
عظائمه ومصائبه ومحنه وشدايده ان تجتمع فيه محن  
الدنيا باسرها على اعظم اماكن قدرها ومن ذلك ان تقرب  
الشمس بحقيقة حرها من رؤس الخلايق كما يليق بالناس

٢٥٠

٣ ويوم الواقعة



الحق الى الاذان وبقد رها بريد سبانه ويذهب  
 في الارض سبيحي ذراعا وتكثر المصايف والزلال وهم  
 غفلة عمارة الامن نساء الله وتغلب المصطفى عينا وشمالا  
 وتلزم بالاعناق ويسالون وتشهد عليهم السنهم وايدهم  
 وارجلهم واسماهم وابصارهم وجلودهم والليل والنهار  
 والسماء والارض والحظ والكعبة وغير ذلك والعقد من  
 هن ان الايمان باليوم الآخر وهو له فرض لان ثبوت  
 بالكتاب والسنة واجماع المسلمين قال تعالى يا ايها الناس  
 اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى اخر الآية  
 الثانية انا تخاف من ربنا يوما عقبرا يوم  
 يجعل الولدان شيبا السماء منقطره يوم يفر المرء من  
 اخيه الاية يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى غير ذلك  
 وفي الحديث خوفي جبريل حتى ابكاني فقلت يا جبريل  
 ألم يخفني ربى ما تقدم من ذنبى وما تأخر فقال لي  
 يا محمد لتشاهد من هول ذلك اليوم ما يفسك المخففة  
 اخرج ابن الجوزي في ثم خوف الانبياء خوف اعظام  
 واجلال وان كانوا امنين من العذاب كما نقله القاسمي  
 والنووي عن الحسن بن عبيد بن الربيع بن الرواية المتنا  
 رضة الظواهر وقال السعد والحق المخلات قدما خلت  
 احوال الناس فيشدد على الكفار حتى يجدوا من طول العافية  
 ويتوسط على فسقة المومنين ويخفف عن الصالحين حتى  
 يكون كصلة ركعتي الفتن وكل ذلك جاء به لا خيار ثم  
 قال وهل يظهر اثر هذه الاحوال في الانبياء والاوليا  
 وسائر الصالحين الاتقيا فيه تروى والظاهر السلامة تنزل  
 عليهم الملايكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة

وقال تعالى لا يجزئهم الفزع الاكبر الاية ثم كما يجب  
 الايمان بهوله يجب بس ووه وحيوره كما قاله اللقاني  
 ثم اعلم ان اشيا كثيرة تخلص من احواله خصوصاً  
 وعموما فمخافنا حوايج المسلمين وتفرج الكرب عنهم  
 والنجاة لهم في محاملاتهم واشباع الحاج والسا العربان  
 وايواء ابن السبيل والصلاة والصيام وغسل الجنابة  
 والحج والعمرة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 وحسن الخلق والخوف من الله تعالى والوجل منه واهراق  
 الدموع من خشية الله وحسن الظن به والصلاة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم وشهادة ان لا اله الا الله  
 وغير ذلك الا ان اغلبها يعيد في امور خاصة منه  
 ويعيد من الجميع الحب الخالص لله تعالى ورسوله المستلزم  
 لكمال الاتباع لسيد ذوى الاستبصار فعليه يا اخي  
 لتتحلى ما جلا واجلا وتكون في جنة ليس ائلا ويجب  
 الايمان بتكليم الله لكثرة الوعود في ذلك ومنه قوله  
 صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه الله ليس  
 بينه وبينه ترجمانه فينظر امين منه فلا يرى الا ما  
 قدم وينظر اشأ فلا يرى الا ما قدم ويتطرب بين يديه  
 فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فانقوا النار ولو بشق  
 تمره وفي رواية ولو بكلمة طيبة والمراد بالتكليم هو  
 السؤال وهو ثابت ايضا بنص ذي الجلال اذ قال  
 سبحانه ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه  
 مسئولا وقال ثم لسألني يومئذ عن النعيم وقال  
 صلى الله عليه وسلم لا تروا قدما عبد يوم القيمة حتى  
 يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه



وعن علمه ما عمل به وعن ما له من اين التشبه وفيها  
انفعته وليس الحد للحد عند ذويه الرشد مع الايمان  
وكثير الاماير والمكانة التكليم والسؤال مخصوصا  
بالبحر من قيده بقوله **لله** اي **عند الحساب** مصدر  
حاسب قياسي وحسب الشيء بحسبه بالضم اذا عدته سماعا  
واياه اعتمد من قال بمولعة الحد وفي شرح الجواهر  
مصدر من حسب بحسب من حد ضرب وحسب بمعنى  
عرف كمية الاشياء كن حساب الله تعالى عبارته عن تعريف  
العباد كمية ما عملوه ما لهم وما عليهم من الجزا وليس  
حسابه ليعلم ما جعل لان ذلك محال في حقه تعالى  
وقال اللغوي واصطلاحا توقيف الله تعالى عباده  
قبل الانصراف من المحشر على اعمالهم خيرا كانت او شرا  
تفصيلا بالوزن الامن استثنى منهم لفرقة ثم هو  
ثابت بالآيات كقوله تعالى ان الله سريع الحساب فسوف  
يحاسب حسابا يسيرا وغيرهما بالمنة المتواترة جملتها  
وبالاجماع فالآيات به واجب كالسؤال وقد اختلف  
العلماء في معنى محاسبة الله لهم اما بان يخلق لهم في قلوبهم  
علوما ضرورية بمقادير اعمالهم من الثواب والعقاب  
على ما قاله الفخر او بان يوقفهم بين يديه ويؤتيهم  
كتب اعمالهم فيها سياقم ومساكنهم فيقول هذه سياقمكم  
وقد تجاوزت عنها وهذه حسانتكم وقد ضاعفتها لكم  
على قول ابن عباس او بان يكلمهم في شأن اعمالهم وكيفية  
مالها من الثواب وما عليها من العقاب اما بان يسجدوا  
كلامه القديم او صوتا يدل عليه بخلق الله في اذانهم  
او في محل بقرها بحيث لا تبلغ قوة ذلك الصوت منع

الغير من سماع ما كلف به على ما قال الفخر اللغوي ولا  
يشك في شهادة الاثار الصحيحة له ثم الناس مختلفون  
فمنهم من يحاسب الله ومنهم الملايكة ومنهم الله وملكه  
معهم من لا يحاسب اصلا والسؤال مثله مع كونه يختلف  
بالتفاوت موطن القياس وبه يجمع بين الآيات والاحاديث  
التي يتوهم معارضتها فهو قد يكون يسيرا وعسيرا وسرا  
وجهارا ونويا وفضلا وعدلا وقد رتب سبحانه متسعة  
لما سببتهم معا كما عد انهم ويكون عندنا لكل عاقل مكلف  
كما في الجواهر فيشمل الانسان والجن والسياحين والملايكة  
كما ومن عند ذلك الاخذ بالامن استثنى كالسبعين  
الذين الذين يدخلون الجنة بغير حساب مع كل واحد  
سبعون الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف  
رضي الله عنها الناس كلهم يحاسبون الا ابا بكر واما ما  
تقدم في مناقب عثمان من انه اول من يحاسب فليس  
بقوي فلا يعارضه هذا وعلم من هذا ان الاطفال  
والجنان لا يسألون عندنا بخلاف اهل الفرة وقال  
اللغوي لم ابق في حساب الاطفال والبله والجنان  
واهل الفرة على نص من صحيح واختار بعض الشافعية  
محاسبة اهل الفرة قال وان نازع في ذلك بعضهم فعلامه  
غير سديد بخلاف غير العقلاء فانهم لا يسألون فكذا لا يحاسبون  
وبهذا عرفت ان الناس عند الحساب ثلاثة فرق  
كما قال العلماء فرقة لا يحاسبون اصلا وفرقة تحاسب  
حسابا يسيرا وهم من المؤمنين وفرقة تحاسب حسابا شديدا  
يكون منها مسلم وكافر كما دل على ذلك الآيات والاحاديث  
وان كان من المؤمنين من يكون اقرب الى رحمة تعالى



لا يحاسب فلا يبعد ان يكون من هو اقرب الى غصبيه من  
الكافرين كذلك فيدخل النار بلا حساب ثم ان الناس  
يعد عونه بابا يهيم ولو من ان نايوم القيامة على الامم و  
قيل بامهاتهم كيشروا اولاد الزنا ثم الحساب هو العرش  
كما جاء مفسرا في حديث عائشة رضي الله عنها المتفق عليه  
كما قاله الشمس الرمي وفي الحديث ان الخلافة في يومئذ  
على رءسهم ثلاث عرصات عرضة للحساب وللجاذير وعرضة  
للمقصومات والقصاص وايفاء الحقوق وعرضة لتقارير  
الصحف وقرائنها وجاء في الخبر ان اول من يحاسب به  
الناس ما كفوا به من الايمان والطاعة ثم يجاسون  
بحقوق الناس فيما لهم وعليهم بتقديم الالههم فالاهم  
في الفصلين بتقديم السؤال عن الايمان بالله ثم عن  
الايمان بالانبياء ثم بتقديم السؤال في حقوق العباد بالوما  
ثم بالاموال الاقوى فالاقوى كذا في شرح الجواهر ثم  
حكمة الحساب اظهر تفاوت اولي الابواب في الكمال  
والنقص وفيه ترغيب في الحسنات ونزجر عن السيئات  
وانما قدم الحساب على اعطاء الكتب مع كونه له التقدم  
لان من المقاصد بخلافه ولما كان الحساب لا يكون الا عن  
ثمرة ذكر الالههم من قرأه فقال **في خبري** بفتح اليا اي  
يجزي الله الحاسبين والجزا مطلق الكفاة بالاقابة  
او العقاب **بالاسماء** اي الخطيئة كانت صغيرة كانت  
او كبيرة عملها بنفسه ولو عزم الاله في الحرم كما  
قيل او بواسطة او حكما بان طرحت عليه من فلامته  
الغير **مثل فعل** لها سواء بسواء ان اراد مجازاته  
عليها اذ له ان يعفو فكم يكن كفا وهذا باتفاق

اهل

اهل السنة الا في مسيات الحرم ففيها اختلاف فالجمهور انها  
كذلك وان هي اعظم وذهب ابن مسعود وابن عباس  
ومجاهد والاعمام احمد بن حنبل في الله عزهم الى تنافعها  
واختلف على قولهم هل تنافع الحسنات الحرم او غيره  
وردد بعض العلماء الخلاف الى اللفظ ويظهر بعده والله  
اعلم ثم الخلاف على ثلاثة اقسام فمنهم من لا يسيئة اصلا  
وهم الملايكة والانبيا ومن حفظ الله من الاوليا وهم  
غير داخلين في هذا الباب ويلحق بهم كل من عزلاته  
قد تاب ومنهم من له السيئات فقط وهم الكفار والسايطن  
الاثني منهم وهو هامة بن القيم الذي اسلم ببقائه  
على الله عليه وسلم وعلمه بعض السور كما مر وشيطان  
عليه السلام على القول باسلامه كما هو ظاهر الحديث  
وهؤلاء هم اصل هذا الباب وعندهم الجامع لبعض مومني  
الانس والجن والسايطن وهم فرع عن السيئات انواع ثلاثة  
بعضها حق الله فقط والبعض حق العبد كذلك والاخر  
مشتراك كما كان له سبحانه جزاء بمثله من عتاب او عقاب  
وما كان لغيره اخذ من حسنات الظالم فاعطاها للمظلوم  
فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات المظلوم فوضع عليه  
كما ورد الا انه مقدر ردة ظلامته بموت او نحوه وقد  
تلبت عنده ان لم يكن للمظلوم سيئة ولا للظالم حسنة  
اعطى المظلوم من الثواب بقدر ما يستحقه ويزاد الظالم  
في العقوبة بقدر ذكوره والظالم فيها اذا كان المظلوم  
ذميا والظالم مسلما فقال بعضهم لا حق له كما مر  
وقال آخرون بل له حق النبي صلى الله عليه وسلم يعلم بطلبه  
لقوله عليه الصلاة والسلام من ادعى ذميا كنت خمره يوم



القيامه كذا ذكره بعض الشافعية ولم يحضرني الا ان نفي  
عن الحنفية ومقتضى كلامهم ان ظلم الذمي والمستامن  
يؤخذ به لانه من حقوق الله تعالى كما ان من دخل  
دارهم بامان فغلب او سرق كذلك فان قيل فكيف  
يجمع بين ما تقرروا بين قوله صلى الله عليه وسلم  
ينادي مناد من بطنائ العرش يوم القيمة يا امة محمد  
ان الله قد عفى عنكم جميعا المؤمنين والمؤمنات تواهبوا  
المظالم وادخلوا الجنة قلت يجاب بان ذلك في حالة  
اما على الصراط او قبيله فان الموقف له احوال شتى الا  
تري بعضهم يشفع فيه وبعضهم يدخل النار وغير ذلك  
فان قلت فما تقول في جعل القسط لاني في مواهبه  
من خصايص هذه الامة انهم يدخلون قبورهم بذنوبهم  
ويخرجون منها بلا ذنوبهم تحصى عنهم باستغفار المؤمنين  
لهم واستدل على ذلك ما رواه الطبراني في الاوسط  
من حديث انس واخبره قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم امة مرحومة تدخل قبورها  
بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها عفى عنها  
باستغفار المؤمنين لها قلت ان مع الحديث يحمل على  
البعض البتة والا يكون خلاف ما في الكتاب والسنة والا  
جماع لا تقتضيه نفي الحساب والميزان وغيرها والله اعلم  
**وحسنات** بسكون السين للوزن والمراد بها المقبولة الاله  
صلية المحولة لهم او بواحدة لا الحاصلة لهم من ظلمهم  
الغير والا التي كتبت له باللهم عليها من غير عملها التامة  
فلا تضعيف لتبديع وخشوع وتكبير وقرارة صلاة قطعت  
ولو من غير قصد كما حكى بعضهم عليه الاجماع واما الثواب

المكافاة بالحسنه فيمكن تفنعا عنه بل صرح بذلك القرطبي  
في شرح حديث كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له  
ما به حسنة بحيث قال ثم تفنعا عفى كل حسنة من الما به  
عشر قال اللقاني وهو من شرح فيما ذكرنا قلت وهذا الباب  
واسع جدا وما اريد بحيط بفضل مولا ناهدا **يفض**  
**عق للشواب** من المنفعة وهي لغة ان يزداد على الشيء مثله  
او مثله او اكثر كالضعيف والاضحاف وعرفا فكثير الله  
ثواب الحسنة الى مثله او اكثر الى غير نهايه واختلف في  
اقله الذي لا يفتقر به احد عن احد فقيل العشر وقيل  
السبعماية المفعول بهما المثل في القران وعليه فاختلف  
هل هو من الاخبار بالاكثربعد الاقل فتكون العشرة  
مندرجة فيها كما هو عادة العرب وبه جزم النووي والهيثمى  
اولا فتكون غير مندرجة وبه جزم بعضهم وقال اللقاني  
قال سيدي يوسف بن عمر تضعيف الحسنات مخصوص بمقدار  
الامة ولم يكن لغيرها من سائر الامم اقوال مثل هذا  
لا يقال رايان كان ثم قاطع فيها والافقياس يا باه  
ويظهر لي انه لا يخفى في ذلك ما يوجب الظن والله اعلم  
**للشواب** هو الجزاء الاجر مترادفان لغه وان الاخيران  
اعم من وجه واما عرفا فقال بعضهم الثواب مقدار  
من الجزاء يعلمه الله وفي شرح الجواهر وانما عطف الثواب  
على الاجر لان الاجر غير الثواب والثواب اسم لنعيم ينال  
بامول المشروعات والاجر اسم لما ينال ياوصاف المشروعات  
وهذا لان الثواب اسم لما هو بدل العين والاجر اسم لما  
هو بدل المنفعة فالمنفعة تتبع العين اذ لا قيام للمنفعة  
بدون قيام العين لانه عرضي ثم للمشروعات اصول كالصلاة



والمزكاة والصوم ويخو ذلك ولها مكملات فما ينال من  
بالمكملات يسمى اجرا والاجر نوعان احدهما زيادة  
قوة في استيفاء النعمة والثاني نجاة عن شديد الحساب  
والخذاب لكن يطلق اسم الثواب على الاجر وعلى العكس  
بطريق المجاز يمانية ان المراد اذ صلى وصام رياء وسمعه  
فانه ينال الاجر دون الثواب بمعنى انه ينال النجاة  
من العقاب ولا ينال بدل الصلاة ثوابا فلو وظي  
الرجل مملوكا بنجاح او يمين على ظن انها اجنبية لا  
ينال به الا يرجع ان الموطي الحلال يتال به الاجر بل  
يفتق به قوته في استيفاء وطي حور العين الزهر والمراد  
منه هذا الاثابة والقصد انه يجب الايمان بالمساواة  
والمضاعفة لقوله تعالى من جاء بالحسنة الاية وغيرها  
ولما في الصحيحين مرفوعا ان الله تعالى كتب الحسنات  
والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها  
الله تعالى عنده حسنة كاملة فان هم بها فعملها  
كتبها الله عنه عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الح  
اضعاف كثيرة وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنه  
حسنة كاملة فان هم فعملها كتبها الله تعالى سيئة واحدة  
الحديث وفي صحيح ابن حبان لما نزل مثل الذين ينفقون  
اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل  
في كل سنبل مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء قال  
صلى الله عليه وسلم رب زد امتي خنزله من الذي  
يقرب من الله قرنا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة فقال  
رب زد امتي فقال اما يوفى الصابرون اجرهم بغير  
حساب واخرج احمد ان الله تعالى يضاعف الحسنة الى

الف الف حسنة ثم تلى ابو هريرة وان تلك حسنة يمنا  
عفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما قال واذا قال الله  
اجرا عظيما فمن ذا يقدر قدره والنظر الى مضاعفة الصلاة  
بالسجد الحرام كيف منوعت الواحدة بالانفراد الي  
ان يد من صلاة خمسين سنة في غيرها وبالجملة الى ضعف  
محمد بن نوح عليه السلام او قريب من ذلك على ما ثبت بالاحاد  
الصحيحة وانما على غيرها فيبلغ الف كرات من السيئات كما  
ذكرته في عدة الانبياء في اعمال الاجابة ثم على ما تقدم  
عن المفضل كل ذلك يمكن ان يضاعف ايضا ولذا قالوا  
لا حد للتضعيف ثم اعلم يا اخي ان هذا مما يزهرك  
في الثواب ان كنت من ذرعيه الابواب ويفتح بصيرتك  
للمشوق الى الملك الوهاب اذ اني ما يكفيك منه  
بخلاف شهود مولاك فانه لا يسد لك اصعاف ذاك ثم  
لا شك ان تفاوت التضعيف بتفاوت الثواب ولتلاف  
احوالهم في حسن النية وقوة الاخلاص وانما الكلام  
في ثواب فنقول اما الانبياء صلوات الله عليهم  
فيا بوفرة باكل المشروبات حتى من اللذات والشهوات  
في اعالي عرفات الجنات واما الملك فيشاهون بما سوى  
التلذذ والاشتغال والاستراحة لقد يسهم عن ذلك  
مع دخولهم الجنة واما مؤمنو الانبياء ولادهم فيشاهون  
من جنس ما يشاء به الله فيسفيد خلوة الاصول الجنة  
اجماعا ولادهم على قول الجمهور واما مؤمنو الجن  
فقال ابو حنيفة لا ثواب لهم لان الله تعالى ذكرنا انهم  
من النار بقوله ويحكم من ادب اليهم ولم يذكر غيره  
وحكي عن صفية واليه نحوه وقال الحسن مؤمنهم



ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا لا لهايم  
قال ابو الزناد نعت ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت  
ترابا وقال قوم لهم الثواب في الاحسان كما يكون لهم  
العقاب في الاساءة واليه ذهب ابو يوسف ومحمد  
وما لك والشافعي وابن ابي ثعلبة واختلف على قولهم  
فمن شارب الجواهر قال ابو يوسف ومحمد انفسهم  
يتنعمون كما تنعم الانس بنعيم الجنة بالاكل والنكاح  
وغير ذلك لان قوله تعالى لم يطمثنه انس قبلهم  
ولا جنان في وصف حور العين يفهم ان الجن اهلية  
كلمت حور العين والى هذا ذهب مالك والشافعي  
وقال صاحب التمهيد والامح ان نقول انه ليس لهم  
اكل ولا شرب ولكن يتنعمون بالنظر والشم والسمع كما  
في الدنيا واما الاستمتاع فقال بعض الفقهاء ليس  
لهم استمتاع في الجنة مع اهل الجنة وقال بعضهم لهم  
استمتاع بحسب طبيعتهم وعاداتهم ولم يرد قول من  
المتقدمين الى ان قال والامح انه يكون لهم الطمث  
مع اهلها ليهم ولا يكون مع اهل الجنة وهذا يوافق  
قول ابن المنذر سالت حمزة بن حبيب هل للجن  
ثوابه قال نعم وقرأ لم يطمثنه انس قبلهم ولا جنة  
والانسائة للانس والجنيات للجن ثم على قول هؤلاء  
يدخلون الجنة وكذا على قول ابي حنيفة كما قاله  
صاحب الجواهر انهم يتنعمون بطريقة كونهم غرقا حيا  
لانس وقال الفحاح الجن يدخلون الجنة فقل هل  
يمسبون نعيمها قال يلهيهم الله بشيخه وذكره  
فيصبيون من لذته ما يصيبه بنو آدم من نعيم الجنة

والحاصل ان في دخولهم الجنة اربعة اقوال احدها  
نعم وهو قول الجمهور الثاني لا يكونون في نعيمها  
واليه ذهب عمر بن عبد العزيز الثالث انهم على الاعراق  
الرابع الوقف كما في اكام المرجان واما اولاهم فقل  
حكمهم اقول ولا يجب ان يكون مؤمنو الشياطين حكمهم  
كذلك واما الكفار فلا ثواب لهم بل كبدارهم في النار لا  
جماع واما اطفالهم فيهم خلاف فنقل عن ابي حنيفة  
فيهم الرد والتوقف والتغويض الى المشقة ومحمد  
صاحب الكافي وغيره عنه وضعف المتقدم وقال محمد  
بن الحسن اعلم ان الله لا يعذب اعداءه غير ذنب وقال  
ابن زين العرب قد مر ذكر الاطفال في احكام الدنيا  
واما احكام الاخر فاطفال المؤمنين من اهل الجنة من غير  
اشارة الى اهل طفولتهم واما اطفال الكفار فالكفار اهل  
النار يكل امرهم الى مشقة الله تعالى كما هو رأي  
ابي حنيفة وهذه اما يوافق فيه وقال بعضهم انهم  
يدخلون الجنة بخدمة المؤمنين وقال بعضهم بين  
الجنة والنار لا يعذبون ولا ينعمون وقال بعضهم من  
اهل النار تبعال بايهم وحكي النووي في شرح مسلم فيهم  
ثلاث مذاهب الاول انهم في الجنة قال وهو الامح الثاني  
انهم من اهل النار الثالث التوقف وقال القاسمي عياض  
وابن حجر والحققيين على انهم في الجنة وقال القرطبي  
الصواب على اصول اهل الحق انهم لا يعذبون لانه التعذيب  
فرع التكليف وبعثة الرسل والنبى لا يكلف ولا تبعث له  
الرسل فهو كاللهيمة ونحوه للنبي وهو ما انط عليه  
راي البخاري وقال الاشعري من هو سعيد في بطن امه



في الجنة ومن هو شقي في بطن امه ففي النار وقيل  
 من علم الله منه الايمان والطاعة ففي الجنة ومن علم منه  
 الكفر والعصيان ففي النار ونظم اكثر هذه الاقوال  
 شيخ الاسلام المعروف بحمد المسلمين فقال  
 وفي ولد الكفار قوم تشبهوا ومبلغهم يعلو الى سبعة  
 توقف ناس ثم علق بعضهم بما علم الرحمن منه بمصلحة  
 واتبعهم بالوالدين جماعة وناس اضافوا باول فطرة  
 وناس يراهم بالجنة فخلدوا ولكنهم المسلمين بخدمة  
 واشتبه ناس مكانا موسما لما بين نار عدن منها وجنة  
 وتسمى ذلك **قار**  
 بنفي لتغذيب يقول اعظم وجهورهم قالوا هم في الجنة  
 والحق عندي **طالب** ابن العمام ووردت فيهم اخيار مس  
 متعار منه فالسبيل تفويض امرهم الى الله تعالى اما  
 اذا كان عاقلة فانه يكون من اهل النار لان ارتداد  
 الصبي صحيح عند ابيه خليفه ومحمد وهذا لما يجمع ان  
 لو عمر من عليه الاسلام او علم به فاختر الكفر عليه  
 مع اني اخترت انما انه لا يرتد بالنسبة الى الاخرة والله  
 اعلم ثم اني رايت بفضل الله تعالى الشيخ ابا شكور السلمي  
 في تمعيده قال والامع انه لا يكفر بكفره قبل البلوغ في  
 احكام الاخرة لان الصبي ليس بمخاطب ولا معاقب ثم  
 طالب هذا الذي ذكرنا في الاطفال من الالسن وكذلك  
 على هذا الاطفال من الجن فان قلت هل الاطفال اذا  
 دخلوا الجنة يكونون على حالهم في البعث والحشام بعد  
 يصيرون بالغين قلت قد سئل عن هذا وغيره السيوطي  
 فاجاب واحسن الجواب وتسمى سؤاله هو هذا **انظر**

ما قاله  
 وقال بعضهم هذا اذا كان الطفل غير عاقل  
 فانه يولد على الفطرة فبغيره قال ابو حنيفة

ما قول **خبر** عن افكاره ابدى عجيبا عم في عمره  
 على **لنظم** الكور في **جيد**  
 وفامن منه انقر بالهدى في ساير الاقطار من دره  
 تاليفه صاغ لنا عسيدا عطره قد ضاع في نشره  
 على **لنظم** الدن في **جيد** وعاز من السيل في نشره  
 في الطفل ان مات صغيرا فخلد يمش في الاخر على عمره  
 وفي جنات الخلد يبقى كذا او بعد حشر زيد في قدره  
 وهذا في الحور من زوجة ينكحها بالقول في امره  
 وامر ولد ان حكاهم لنا رب العلى الرحمن في ذكره  
 امن بني ادم ام خلقتهم بالحور ياما فاق في ذره  
 لكم علوم اعجزت من معنى ومن بقى قد حار في فكره  
 وسلكوا ان الذي نلتوا منحة رب العرش من سره  
 يثيبكم جنات مثل ما ابدلتم الاجهاد في نصره  
**فجواب**  
 الحمد لله على يسره واشكر الهادي على بشره  
 الطفل ياتي مثل ما قدم في خلقه والقدر في حشره  
 وعند ما يدخل جناته يزداد كالبالغ في قدره  
 وكل له في الخلد من زوجة من بشر والحور في قصه  
 والحور والولد ان جنس كولي ليسوا بنى ادم فاستقر  
 ولم يتكلم على حقيقة الحور والولد ان وقد مت في بحث  
 الرواية ان الحور مخلوق من قطرات رحمة مطر من سمابة  
 من العرش وفي شرح الجواهر والحور العين في الاصل  
 جمع حورا وعينا فالحور انهي المراه التي يكون لونها  
 بيضا والعينا هي كبيرة العين ثم جعل كالعلم لنساء الجنة  
 فحق والولد ان ليسوا من الادمية ولا من الجن بل هم خلقوا



من جوهر العرش بصورة الانسان انتهى وفي الجامع الصغير  
خلق الحور من الزعفران وفي التذكرة روي ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الحور العين من اي شيء  
خلقن فقال من ثلاثة اشياء اسفلين من المسك واسفلين  
من العنبر واعلاهن من الكافور وشعورهن وحواجهن  
سواد خفي في نور روي عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه قال خلق الله تعالى الحور العين من اصابع رجليها  
الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى ثدييها من المسك  
الاذفرو من ثدييها الى عنقها من العنبر الاشهب ومن  
عنقها الى راسها من الكافور الابيض عليها سبعون الف  
حلة مثل شقائق النعمان الاثر ويمكن الجمع باختلاف  
الاشخاص والله اعلم ثم قد تقدم انهم يبحثون على ما  
ماثوا عليه ثم لم يزلوا ذلك الى عند دخول الجنة فيدخلونها  
جردا مردا مكملين والنساء الكار عريا انرايا ابنا ثلاث وثلاثين  
ثلاثين في غفلة ادم عليه السلام طول كل واحد منهم ستون  
ذراعا وعرضه سبعة ثم لا يزيدون ولا ينقصون لا ياكلون  
لا يشربون لا يلبسون ليرد بل ثلاثا وثلاثين واما  
اجسام الكفار فتغاوتة المقدرة حتى ورد ان منس الكافر  
مثل احد ونخذه مثل ورقان فان قيل كيف يتميز الرجال  
من النساء على ما ذكرنا جيب بان على راس الرجال تيجان  
والنساء قناع من الذهب ونظرفيه بانه لا يقع التمييز عند  
رفع ذلك الا ان لا يقع الرفع املا لكن يحتاج الى نقل  
اقول ولا مانع من ان يخلق الله تعالى لهم علما موريا  
بدك دوما مع امكان التمييز شعرهم ولسانهم ليس للرجال  
ذلك والله اعلم هذا وفي تاريخ الطبري ليس في الجنة

من له الجنة الا ادم عليه السلام وقيل موسى وقيل  
هارون وفي تاريخ ابن عساكر ليس في الجنة من له الجنة  
علا الا ادم عليه السلام وقال السيوطي  
وما في جنات الخلد وحيية يرى  
سوى ادم فيمار ويناه في الاثر  
وما جاء في هارون فالذهبي قد  
راى ذلك موضوعا فكن صقل الفكر  
ثم اعلم ان الجنوم لا تزال تعتري اهل الجنة كما لا  
يزال الرجاء يعتري اهل النار حتى يذبح الموت يحيى بن زكريا  
او جبريل بيده يدي الرسول صلى الله عليه وسلم على  
المرأط ليرا اهلها ثم لم يزل الا خالدين في النعيم او  
العذاب المقيم واما الحيوانات فتكون قرايا ولا تدخل  
الجنة الا ناقة صالح وحمار عذير وكلب اصحاب الكهف  
وبراق رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد وكلبش  
اسماعيل والعجل الذي اضاف ابراهيم الملائكة وذئب  
يعقوب وحوث يونس وهدى سليمان والملة التي  
خاطبت ببقرة بني اسرائيل وناقة النبي صلى الله عليه وسلم  
كما زاده العلماء وقيل ايضا البخلة ومن الجادات الكعبة والجنح  
الذي حن له عليه السلام وغيرهما ما ورد ثم اعلم ان النافذ  
لم يذكر الا عراف الذي هو سور بين الجنة والنار ويقال  
انه جبل احد ولا اهله وقد اختلف فيهم على اقوال  
ذكر منها القرطبي اثني عشر لما انه ليس بدرا الا قامه لا  
مال اهله الى الجنة يسمون فيها مساكين اهل الجنة على  
ما قاله عبد الله بن الحارث وغيره ولذا كان المشهور عن  
العلماء ذكر الدارين فقط وهو يدل على المحض كما قيل



واستشكله بعضهم بما في الالهيان المجنون والقصبي  
 من الكفار والمعتوه ومن لم تبلغه الدعوة في الاعراف  
 اقول **والاشكال قوي** ويعرف قواه بالاستقرار ايضا  
**ويعطينا** اي جنس المكلفين من الجن والانس اجمعين فلا  
 يرد الالهيان والملائكة والذين لا يحاسبون فانهم لا يعملون  
 وفي الحديث ما يحتمل ان يكون ان ابا بكر كذلك وقد تقدم  
 انه ممن لا يحاسب وظاهر النصوص عدم الاختصاص  
 بهذه الامة فلا عبرة بمن تردد من العلماء والانسداد الاء  
 عطا اليه تعالى تحقيق قال اللقاني ولم يذكر دافع الحق  
 لما ورد من ان الروح تطيرها من خزائنه تحت العرش فلا  
 فلا تخطي صحيفة عنق صاحبها ومن ان كل احد يدعى  
 فيعطى كتابه والجمع ممكن باخذها الملائكة من اعناقهم وو  
 ضعهم اياها في ايديهم قلت ويخالفه ما رواه العقيلي  
 عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الكتب كلها تحت العرش فاذا كان الموقف بعث الله رجا  
 فتطيرها بالايان والشمائل اول خط فيها اقر الكتاب كفى  
 بنفسك عليك حبيبا فالظاهر انه يختلف الناس فيه والله  
 اعلم واول من يعطى كتابه يمينه وله شعاع كشعاع الشمس  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما في الحديث ويليها ابو سلمة  
 بن عبد الاسد كما ان اول من يعطى بشماله اخوه الاسود  
 بن عبد كونه اول من يدري النبي صلى الله عليه وسلم  
 بحربة يوم بد وحلف باللات والعزى لا يرجع حتى  
 يشرب من حوض حمدا او يقتل دونه فاعترضه حمزة  
 فقتله **الكتاب** ال فيه للعهد والاستغراق اي كل كتاب  
 معهود اعطاوه في ذلك اليوم واختلف فيها فقال

ظاهر

الجمهور هي الكتب التي كتبتها الملائكة من افعال الخلق  
 في الدنيا وهو الصحيح وقيل كتب كتبتها العباد في قبورهم  
 ويمكن الجمع باحتمال احدهما الى الاخر وظاهر النصوص  
 يقتضي ان لكل صحيفة واحدة فعلى القول الاخير ظاهر  
 وعلى الاول قيل توصل صحف الايام والميالي وقيل يذبح  
 ما في جميعها في واحدة وجزم به الغزالي واختلف في معنى  
 قوله تعالى ووضع الكتاب الية فقيل المراد به صحيفة كل  
 انسان وهو راي الجمهور وقيل هو اللوح المحفوظ اذا كان  
 يوم القيامة ومنع اللوح المحفوظ فلم يبق احد من الخلايق  
 الا وهو ينظر الى عمله وقال الغزالي رحمه الله تعالى  
 في كشف علوم الآخرة ان المنادي ينادي من قبل الله لا ظلم  
 اليوم ان الله سيع الحساب فيستخرج كتاب عظيم سودا بين  
 المشرق والمغرب وفيه جميع اعمال الخلايق فما من صغيرة ولا  
 كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك  
 احدا وذلك ان اعمال الخلايق تعرض على الله تعالى في كل  
 يوم فيا مراكرام البرة ليسخوها في ذلك الكتاب العظيم  
 وذلك قوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وفي شرح  
 الجواهر واعلم ان الكتب المذكورة في قوله تعالى ان كتاب  
 الابرار لفي عليين وان كتابه البخار لفي سجيي ونوع منه  
 مكتوبه في ذات الانسان وهو المذكور بقوله تعالى وكل انسان  
 الزمناه طائره في عنقه وتخرج له يوم القيمة كتابا وهو  
 منقوش على عنق الومي وهو محمول قوله عليه السلام الشقي  
 من شقي في بطن امه والمعيد من سعد في بطن امه وفي  
 الحديث تكتب الملائكة في الجنين وهو في بطن امه سعاده  
 وشقاوته واجله وازفته الى غير ذلك وهو قابل للتحويل

في قوله تعالى  
 وما من  
 صغيرة ولا  
 كبيرة الا  
 احصاها  
 وهو  
 الكتاب  
 العظيم



عند أهل السنة ونوع منه ما تكتبه الحفظة من أعمال الكافرين  
وهو الذي يغيبه الله تعالى على من الخلق في الحشر  
ثم القصد أن الإيمان بإعطاء الكتب فرض كثره الآيات  
والأخبار فيه قال تعالى اقرأ كتابك الآية ونخرج له يوم  
القيامة كتابا وأما من أوتي كتابه بيمينه إلى غير ما وأما  
الآحاد في فلا تخص **تمت** كما أن الأعمال تعرض عليه  
تعالى كل يوم كذلك على نبينا صلى الله عليه وسلم تعرض  
أعمال أمة غدوة وعشية على ما قاله بعضهم فلذلك  
ليشهد عليهم كما في الآية وتعرض أيضا على الله تعالى يوم  
الآخرين والآخرين وليلة الجمعة وليلة النصف من شعبان  
عمر من أيام وأربع وعشرين كما قال العلماء تعالى وتعرض  
أيضا على الأنبياء والآباء والأمهات يوم الجمعة كما ورد  
وهذا الأيعار من ما مر من عرضها على نبينا صلى الله  
عليه وسلم بل ذاك مخصوصة له كما قال القرطبي  
**ويجب** أيضا اعتقاد إعطاء الكتب **عن يمين** للمؤمن الطابع  
بالتقوى على ما دل عليه القرآن والسنة والمفاسق على  
ما جزم الماوردي بانه للشهيد وعليه مشايخنا الملائمة  
ذلك بقولهم للمؤمنين وحكى الماوردي قولاً بالوقف  
فيه قال ولا تقابل بانه يأخذه بشماله قال اللقباني  
وهو مقدم على قول سيدي يوسف بن عمران اختلف  
في عصاة المؤمنين فقيل يأخذون كتبهم بأيديهم  
وقيل بشمالهم واختلف الأولون فقيل يأخذونها  
قبيل الدخول في النار ويكون ذلك علامة على عدم خلوصهم  
فيها وقيل يأخذونها بعد الخروج منها ومن أهل السنة  
من توقف فيهم لتعارض النصوص وقد يقال

من حقا

من حفظ حجة على من لم يحفظ والبثت مقدم على النافي  
أنه في أقوال وأما مشايخنا فقسموهم إلى مؤمن وكافر  
فقط كما يعرف من كتبهم **ويجب** أيضا اعتقاد البيان  
المحقيقة عن **ظهر** لبعض **أو** بمعنى الواو أي وعن **شمال**  
الآخرين من **ذا** **الكتاب** أي كفار أشقياء كتب وجوههم  
في النار ويمكن أن يكون الأعطاب بالوجهين لكل واحد  
منهم بأن ثقل يمينه وتخلع كتفيه وتجعل شماله وراء ظهره  
فيؤتى بها كتابه مع كونه من وراء ظهره أو يات  
يشق صدره ويدخل فيه شماله فيأخذه كذلك أو بان  
تعطى شماله إلى جهة ظهره فيعطى كذلك أو بان يحول  
وجهه مكان قفاه فيقرأه بخوذة ذلك أقوال ثم القصد  
من إعطائها إماظهار المزيد السرور أو زيادة في التوبيخ  
والكدر وذلك يختلف بالقراءة وغيرها فلذا قالوا منهم  
من يقرأونهم من لا يقرأونهم كلاهما مهم أن القراء حقيقيين  
وقيل مجازيين غيرهما عن علم كل أحد بحاله أو عليه ونفى  
سائر الجواهر على الأول وعليه فيقرأ ولو أميا كما قال  
الحسن وقيل يقرأ المؤمن سيئات نفسه ويقرأ الناس حسنة  
حتى يقولوا ما لهذا العبد سيئة ويقول ما لي حسنة ومنهم  
من يكتفى بإسماع نفسه كالإتياع في الخير ومنهم من يدعو  
حاضره في ذلك أعجابا فيه كالروسا المقدس بهم في الخير  
ومنهم من لا يعرفه لما فيه من القضايع والمجازي فيدهش  
لذلك ويرعب كالكفار خصوصا كبارهم كابي لهب وابي  
جهل وابن أبي سلول وأول سطر من كتاب المؤمنين  
أبعض فاذا قرأه أبيض وجهه وبعبسه الكافر **ويجب** أن  
يؤمن بانه يكون لبعض الخلق **ميزان** أي الله حسيته



يوزن بها وعرفه صاحب العدة بما يعرف به مقادير الاله  
عمال خير كان او شر والعقل قاصر عن ادراك كيفيته  
وفي معالم التنزيل له لسان وكفتان كل كفة بقدر ما بين  
المشرق والمغرب وقال اللقاني وان عقد اجماع اهل الحق  
على انه ميزان حتي له كفتان ولسان توضع فيه اعمال  
العباد ليظهر المراتب من الخاسر وعلمة الفوز والي ونؤمن  
بالميزان ذبي الكفتين واللسان وسبقه الى هذا ابن  
عباس والحسن البصري وعزاه في شرحه للقاسم كثير من  
الفسر فيهم قال بعد لم اعف الله على ما هتية جرم اليزان  
من اي الجواهر كالم اعف على ان الله موجود الا موجود  
الله او موجود وقال القرطبي وقد جله ان كفة الحسنات  
من نور والاخرى من ظلام انتهى وفي معالم التنزيل وروي  
أن داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فراه  
كل كفة ما بين المشرق والمغرب فغشي عليه ثم افاق  
فقال يا الهي من الذي يقدر ان يلا كفته حسنة فقال  
يا داود اني اذا رضيت عن عبدي ملاتها بتمرة وفي  
هذين بيان جوهره والله موجود فتدبر ومكانه  
بين الجنة والنار يستقبل به الحرس كفة الحسنات عن يمينه  
مقابل الجنة وكفة الحسنات عن يساره مقابل النار ياخذ  
جبريل بمعوذه ناظر الى لسانه وميكائيل امين عليه  
بحضرة الجنة والناس كما في نواحي الاصول والفينج يؤخذ  
مناقيل الذر والخرول تحقيقا للعدل ثم هو والوزن  
ثابتان بالكتاب والسنة المتواترة وهو مذهب جمهور  
اهل السنة خلافا للفقهاء ومجاهد والاعمش وبعض  
المعتزلة او كلهم قائلين بان الاعمال اعراض ان يمكن

اعادتها

اعادتها لم يكن وزنها ولا انها معلومة له سبحانه فوزنها  
عبث ويحاي بان الموزن والكتب او انها تجسم او اهلها  
مع اننا لو سلمنا ان افعله تعالى غير محله بالا غرض  
لا نسلم ان لا حكمة في ذلك فقد تكون ولا نطلع عليها بل له  
حكمة ظاهرة وهي اظهار تفاوت مراتب العباد وتعرفهم  
بما لهم وما عليهم واقامة للحجة عليهم وعليه فلا يبعد ان  
يوزن محمل من ليس له ذنب تنوبها بشرفه على راس  
الشهاد كما من لم تكن له حسنة اعلا ما يحضره كذا كذا  
قالوه وما نظرفيه التمازي بقوله اذ لا معنى لوزن ما  
ليس له مقابل فاجابه عنه القرطبي بما يحصل ان الكافر  
توضع سيئاته في كفة ثم يقال له هل لك من طاعة  
توضع في الاخرى فلا يجد ما فيشال الميزان فترفع الكفة  
الفارغة وتقع المشغولة ثم الا شهر الاصح انه ميزان  
واحد لجميع الامم وجميع اعمالها وعليه فجمعه في النصوص  
كقوله تعالى فمن ثقلت موازينه ونحوه للتعليم فيكون  
جمعا ومعناه واحد كقوله تعالى يا ايها الرسل ونحوه  
فارحموني يا ال محمد وكذا ثبت عاد المرسلين وقيل لكل  
امة ميزان وقيل لكل عبد ميزان وقيل للمؤمنين موازين  
بعدد اصناف اعمالهم كالصلاة والزكاة والصوم وهكذا  
وكما قيل • ملك تعوم الحاد ثبات بعدله • فلكل حادثة لها ميزان •  
وقيل الاصل ميزان واحد عظيم ولكل عبد فيه ميزان مطلق  
وقيل جمعة لان الميزان يشتمل على الكفتين واللسان  
واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماعها وبعضهم حله على  
الموزن ونات وقيل باعتبار ما يشتمل عليه والوقف اسلم  
والله اعلم **ويوزن** اي يقدر والوزن لغة معرفة كمية



بأخرى على وجه مخصوص **ما يشاء** احتراز عن الانبياء  
والملائكة ومن لا حساب عليه لأنه فرغ من الحساب وكتابه  
الاعمال وكذلك أهل الصبر على البلاء كما لا يكون في حق من  
يؤخذ بنواصيهم من البحر مني كما قال تعالى يعرف المجرمون  
بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام ثم يؤخذ الأعمال ما  
سوى هؤلاء من الناس موافقهم يا تغاف وكافريهم على  
الصحيح عندنا وغيرنا وأما قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم  
القيامة وزنا أي نأمنه قال القاري إن مو من الجن كمو من  
الناس في الوزن وكافريهم ككافريهم كما بحثه القرطبي  
ووقت الوزن بعد الحساب كما ذكره الواحد وغيره وفيه  
جرم في كثرة الأسرار وتعدده مكانة وطاكان المشهور فيها  
يؤخذ قولان ذكرهما سالكا طريق الجمع بينهما فقال  
**من أعيان العمل** أي نفسه ليعنى بأن تصور الأعمال الصالحة  
بصورة حسنة نورانية فتجعل في كفة النور فتشغل بفضل  
الله سبحانه وتصور السيئات بصورة قبيحة ظلمانية  
وتوضع في كفة الظلمة اليسرى فتخف بعدله سبحانه وهذا  
مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأما في الأحاديث  
ومنها ما رواه جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع الموازين يوم  
القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن رجت حسنة  
على سيئة مثقال مائة دخل الجنة ومن رجت سيئة  
على حسنة مثقال مائة دخل النار قيل يا رسول الله  
فمن استوت حسنة وسيئة قال أولئك أصحاب الأعراف  
لم يخطووها وهم يطعمون والجمهور في أصحاب الأعراف  
على ما في هذا الحديث ثم لا مانع من قلب الحقائق

فلو

لا سيما

لا سيما زمان خرق العادات **ومن الكتاب** المكتوب فيه  
الأعمال لبعض وإلى هذا ذهب جمهور المفسرين وأبو  
المعالي واستقر به ابن عطية قال الفخر وهو الذي قال  
عليه الصلاة والسلام حين سئل عن ذلك قال المحققون  
ويؤيده حديث البطاقة الذي أخرجه مسلم وغيره ولفظ  
الترمذي عن عبد الله بن عمر وبن العاصي رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله سيخلص  
رجلا من امتي على من الخلاق يوم القيامة فينشر عليه  
مكتوبة وتسعين سجلا كل سجل منها مائة البصر ثم يقول  
أتذكر من هذا شيئا ظلمك كتبني الحافظون فيقول لا يا رب  
فيقول أفلك عذر فقال لا يا رب فيقول بل أنت عذرتنا  
حسنة وأنه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها شهد  
أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول  
أحضر وثنيك فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه  
السجلات فقال أنك لا تطعم قال فتوضع السجلات في كفة  
والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا  
يثقل مع اسم الله شيء قلت ويؤكد أيضا ما رواه القرطبي  
عن تفسير القشيري بقوله وفي الخيزران خفت حسنة  
المومن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالأغنية  
فيلقيها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسنة فتخرج الخيزران  
فيقول ذلك العبد المومن للنبي صلى الله عليه وسلم يا أبا  
إبي ما الحسن وجهك وما الحسن خلقك فمن أنت فيقول  
أنا نبيك محمد وهذه صلواتك التي كنت تضي على قد  
وفيتك أياها الحوج ما يكون إليها ويخلق الله لا خزي أجساها  
بعد أعمالهم من غير قلب لها فتوزن كما ذهب إليه بعضهم



وجاء به الاثرون ويوزن الله اخرون بذواتهم كما قال في  
معالم القزوين وقيل توزن الاشخاص وروى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال انه ليأتي الرجل العظيم  
السمين يوم القيامة لا يزنه عند الله جناح بعوضة انتهى  
ويؤيده ما روي انه صلى الله عليه وسلم كان في بعض  
غزواته فصعد عبد الله ابن مسعود شجرة وكان خيصى  
الساقين فتبسم اياه صلى الله عليه وسلم فقال  
انتم تزنون من ذنوبنا فيهما لا تقبل في الميزان من  
السموات والارض فذا ما جاء في ظاهر من الجمع بين  
الروايات واربعة اقوال اهل الدرايات ولا مانع منه  
بل هو الظاهر والله اعلم بالسراير ثم الظاهر من الآثار  
انه كيفية الوزن كهي في الدنيا فما ثقل نزل ثم يرفع الى  
عليه وما خلق علا ثم انزل الى سبعين على ما صرح به  
القرطبي وقيل بعكسه فحمل المؤمن ان يرجح منه وتزلت  
السيات كالكا فراذ لا حسنة له لقوله تعالى والعمل الصالح  
يرفعه وذكر بعضهم ان صفة الوزن ان تجعل جميع اعمال  
العباد في الميزان في مرة واحدة الحسنات في كفة النور  
وهي عن يمين العرش جهة الجنة والسيات في كفة الظلمة  
وهي عن يسار جهة النار ويخلق الله تعالى لكل انسان  
علما من ورايدرك به غفلة اعماله وثقلها وقيل كذلك  
وعلامة الوجان عمود نور يقوم من كفة الحسنات حتى  
يكسو الكفة المساءت وعلامة الخفة عمود ظلمة يقوم من  
كفة السيات حتى يكسو الكفة الحسنات واخرج الاكحاي  
في السنة عن النبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان ملكا موكل بالميزان فيوثق بابن ادم فيوقف

بين يدي الميزان فان رجع نادى الملك بصوت يسمع  
الخلايق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها ابدا وورد  
في الشقي كذلك اقول فكل ما ورد يجمع بينه باختلاف  
الناس والله اعلم ثم اعلم انه ذكر في شرح الجواهر ما محمله  
ان الاعمال التي توزن لا يحاسب عليها وتكتبها المحفلة  
وهي اعمال الجوارح واللسان دون اعمال القلب وان كانت  
لا تظهر خفتها وثقلها الا بها من حيث الاخلاص وحسن  
النية ثم الملايكة وان كانت تكتب كل شيء من ذلك كتبه  
تحتي بعده ما كان مباحا فينبذ لا يوزن من الاعمال  
الا المشروعات واتباعها والمحفورات ولو اعتقها وعن وهب  
بن منبه في قوله تعالى وثقن الموازين القسط ليوم القيمة  
قال اما يوزن من الاعمال خواتيمها واذا اراد الله بعبد  
خيرا ختم له بخير واذا اراد الله فيه شر ختم له بشر عمله  
قال القرطبي هذا صحيح يدل عليه قوله صلى الله عليه  
وسلم وانما الاعمال بالحواليم **ففي** اخلف في  
الشهادة التي في حديث البطاقة هل هي شهادة التوحيد  
ام غيرها بعدها فذهب الى الثاني الحكيم الترمذي  
ورجحه القرطبي وعليه فيمكن هي التي اخر كلامه من الدنيا  
كما في الحديث وصححه ابو محمد عبد الحق وقال بالاول  
والبطاقة الرقعة واعلم ان احوال الموقوف مراتب البعث  
ثم الحشر ثم القيام لرهب العالمية ثم تطاير الصحف ثم اخذها  
بالايان والشمائل ثم السؤال ثم الحساب ثم الميزان والمشهور  
الذي عليه الاكثر انه قبل الصراط وان افترى الشهاب الرملي  
بكونه بعده ما روي من قوله عليه السلام لما قال له  
بعض الصحابة اين تطلبك يوم الحشر فقال على الصراط فان لم

من التي

من العرض



تجدوني فعلى الميزان ونحوه يحمل على تردد وقوفه في  
 تلك الاماكن **صراط** بالصاد اوله وبالسين وبالزاي  
 المعجمة على خلاف في اخلاصها ومضارعتها بين الصاد  
 والزاي وفي القاموس السراط بالكس السبيل الواقع لانت  
 الذهاب فيه يغيب غيبة الطعام المسرط والصاد اعلى للمضارعة  
 والسين الاصل وقوله من قال بالزاي المخلصه خطأ خطأ  
 واما شعا ففس الجمهور بانهم جسر معدود على مائة جهم  
 ادق من الشعر واحد من السيف ويزاد في جانيه كلابيب  
 وحسك ومائة مائة ثلاثة الاف سنة الف ميعود والقي  
 عبوط والغاستوا وقل خمسة عشر الف سنة كك وجمع  
 باعتبار الاسراع والبطى وهما كفاية عن شدة هوله وافاد  
 الحلبي في ضبط الفاظ الشفا ان شجرة من جفون عني  
 مالك عليه السلام وانكر القرافي تبعا لشيخه العز ابن  
 عبد السلام كونه ادق من الشعر واحد من السيف وقال تبعا  
 للبيهقي لم اجده في الروايات الصحيحة وانما يروى عن بعض  
 الصحابة ولمنا فاته للاحاديث الاخر من قيام الملائكة  
 على جنبيده وكون كلابيب وحسك فيه واعطا كل احد  
 من النور قدر موضع قدميه وزاد القرافي والتصحيح انه  
 عريض وفيه طريقان يميني ويسري فاهل السعادة يسلك  
 بهم ذات اليمين واهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال  
 وفيه طاقات تنفذ الى طبقة من طبقات جهنم الخ وجعل  
 دقة بمعنى الغرور والخفا كما في عادات العرب والمدة بمعنى  
 اسراع الملائكة في المضي ولا مثاله امر الله تعالى في اجازة  
 الناس عليه ورد هذا القربى وغيره بما ورد في ذلك  
 من الاخبار واخرج مسلم تلك الزيادة عن ابي سعيد

كل طائفة

بلاغاً

بلاغاً وهي مما لا يدخل للراي فيه فهي من فروعها  
 الصحيح فالإيمان بكل ذلك واجبر قال الزركشي يرد  
 العلم بحقيقة الى الله تعالى وعن سعيد بن هلال  
 بن عمار ان الصراط يجمع القيامة يكون على بعض الناس  
 ادق من الشعر وعلى بعض مثل الوادي الواسع وفي  
 وفي الخاف المريد ونور كل انسان على الصراط لا يتعداه  
 الى غيره فلا يمشى احد في نوره احد ويخرج الصراط ويوق  
 بحسب انتشار النور وضيقه فخرج من صراط كل احد بقدر  
 انتشار نوره ومن هنا كان دقيقا في حق قوم اخرين  
 وهو واحد في نفسه وعلى هذا فيخرج ما ورد انه مسيرة  
 ثلاثة الاف سنة وهل هو موجود الان ام لا صرح بالاول  
 ابن العاكياني بقوله والصراط الذي وصفناه موجود  
 والاخبار عنه صحيحة ونقل في كثير الاسرار انه يجوز ان  
 يخلق بعدوان يكون مخلوقا مع جهنم وفي كلام عياض  
 نحوه ثم جبريل هو في اوله زمكائيل في وسطه يسا لانه  
 الناس عن عزمهم فيما اقترعوا عند شياهم فيما يلوهم وعن  
 علمهم ما اهلكوا به كما في بعض الآثار وفي بعضها فيه  
 سبع قنطرة وروي عن بعض اهل العلم انه قال ان يجوز  
 احد الصراط حتى يسأل في سبع قنطرة فما القنطرة الاولى  
 فيسأل عن الايمان بالله وهي شهادة ان لا اله الا الله  
 فان جاء بها محمدا والاخلاص قولوا لا اله الا الله فاستجاب  
 على القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها تامة جاز  
 ثم يسأل على القنطرة الثالثة عن صوم شهر رمضان فان  
 جاء به تامة جاز ثم يسأل في الرابعة عن الزكاة فان جاء بها  
 تامة جاز ثم يسأل في الخامسة عن الحج والعمرة فان جاء بها

وعبرها في حق قومه



تأمين جاز الى القنطرة السادسة فيسأل عن الغسل و  
الومنون فان جاءهما تامين جاز ثم يسأل في السابعة  
وليس في القنطرة اصعب منها فيسأل عن علامات الناس  
**ثابت** بالكتاب والسنة واجماع اهلها لقوله تعالى فاهدوهم  
الى صراط الجحيم والاخبار فيه كثيرة فانكار كثير من المعتزلة  
له باطل وعناد وجهلهم لتقصيره على خلاف ظاهرها  
ظلم وفساد لانه يمكن ورد على جهة المصلحة فردّه مذكور  
وبدعة وهذا لان القادم ان يسير الغير في الهوى قادر  
ان يعيشه على الصراط كما قال صلى الله عليه وسلم لما ذكر  
ان الكافر يحشر على وجهه فقيل له كيف يعيش على وجهه  
فقال ليس الذي امشاه على رجليه قادر على ان يعيشه  
على وجهه ويعر عليه جميع الخلايق خلافا للحليمي في الكفار  
قيل وهو محمول على انتهاء المروى لا ابتداءه وكذا اما  
وقع في الكشف للغزالي لكن كلام صاحب التمهيد من ربح  
في ان الانبياء والمرسلين لا يمرون وهو مشكل لما في الفتنة  
النصوم وان استدلل بما هو بعيد عند النفوس وهو  
المراد بالورود في اية وان هنك الاواردها كما روي  
عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الاخبار انهم قالوا  
الورود المروى على الصراط من واه السدي عن ابن  
مسعود مرغوعا وفي الحديث تقول النار للمؤمن  
جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهبي وهو مذهب ابن  
مسعود والحسن وقتاده وقال عطاء بن يسار وهم  
عبدة الاوثان وقال مجاهد وود للومنين هو الحمى  
الذي تصيب المؤمن في الدنيا وهو حظ المؤمن من  
النار فلا يرد لها وفي الحديث الحمى حظ ابي من جهنم

وفي رواية الحمى كبر من جهنم حفظ المؤمن من النار  
وعن ابن مسعود انه قال يعني به القيمة والكناية  
راجع اليها وقيل الورود النظر اليها في الغير وقيل غير  
ذلك والاصح الذي عليه ابن عباس والاكثر انه الرخول  
حقيقته والكناية عايدته الى النار لقول جابر لما سئل عن  
الورود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
الورود الرخول لا يبقى ثم ولا فاجر الا دخلها فتكون  
على المؤمنين برد او سلا كما كانت على ابراهيم حتى ان  
النار او قال لجهنم لتنجيها من بردهم ثم ينجي الله الذين  
اتقوا ويذر الظالمين وعن ابن مسعود قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يرد الناس النار ثم يصدرون منها  
باعتها لهم فارادهم كالمخ البرقاق ثم كخن الغرس ثم  
كالراكب في رحله ثم كشد الرجل في مثنيه وقال صلى الله  
عليه وسلم لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولا فتمسه  
الدار لا تحلة القسم قال الزهري كانه يريد هذه الاية  
وان منكم الاواردها وودت حفصه رضي الله عنها ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار اهل بدر والحيية  
قالت فقلت يا رسول الله واين قول الله تعالى وان منكم  
الاواردها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ينجي الله  
الذين اتقوا **اذ قد روي** بنهم اوله وكسر ثانيا بالاسانيد  
التي هي اليه صلى الله عليه وسلم **كبر** هو سوط من نار  
يسوق به الملك السحاب كالورد والمراد كالمخ البرق في الخفة  
**قد يجاز** اي قد يجوز البعث كذلك وعلى منهم من يمر كطرف  
العين وبعدهم كالريح العاصف ويليهم كالطير وبعدهم  
كالجود السابق ثم وثم وهكذا مشيا وجوا على حسب



تغاثوهم في دفع الخطرات بالمحرمات **وكالسياب** كناية  
عن بئس السيرة منهم من يسقط ومن المروي في ذلك ما  
في حديث الشفاعة ثم يقرب الجسر على جحيم وتخل الشفاعة  
ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال  
دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بوجد  
فيها شوكة يقال لها المسعدان فيمر المؤمنون طرف  
العين وكالطير وكأجاويد الخيل وكالركاب فجاج مسلم  
ومخدوش مرسل ومكدوش في نار جهنم وفي رواية  
وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي المراط يمين  
وشمالا فيمراوكم كالبرق قال قلت يا أبي وامي أي شيء  
كالبرق قال ألم تر والي البرق كيف يمر ويرجع في طرفة  
عين ثم كر الزح ثم كر الطير وشد الرجال تجري بهم أفعالهم  
ونسيكم على المراط يقول رب سلم سلم حتى تعجز أفعال  
العباد حتى يجي الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفا وفي  
حافتي المراط كلايب معلقة ما موره بأخذ من امرت به  
فخدوش ناج ومكدوش في النار إلى غير ذلك قال بعضهم  
إنها شهوات بني آدم يجمعها الله كلايب تختطف من  
أمرت به وفي بعض الأخبار أنها من نار وتكون بأيدي  
الملائكة ثم أول من يجوز نبينا صلى الله عليه وسلم ثم أمة  
كما ورد في بعض الروايات ثم عيسى بأمته ثم موسى بأمته  
يدعون نبيا نبيا حتى يكون آخرهم نوحا وأمة وقد ورد  
أنه لا يتكلم إلا المرسلون يقولون اللهم سلم سلم وفي بعض  
الروايات شعار المؤمنين على المراط يوم القيمة رب سلم سلم  
ولعل ذلك أن المؤمنين بلسان الحال ورسولهم بلسان المقال  
أو باختلاف الحال وبه يجمع بين الروايات والأقوال ثم حكته

فهي

267  
فهي النجاة من النار وتكون الجنة أسر في قلوب الأبرار  
ولتعليم الحسرة على الكفار والفجار قال الحكيم لم يثبت أنه  
يبقى إلى خروج الموحدين من النار ليحوزوا عليه الحب  
الجنة أو ينزل ثم يعاد لهم أو لا يعاد وتعد به الملائكة إلى  
المسور في الأعراف ثم هو الذي يكون عليه الناس إذا بدلت  
الأرض وهو غير المراط الثاني الذي هو قنطرة بين الجنة  
والنار والمروي في البخاري من حديث أبي سعيد الخدري  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون  
من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتضونهم  
من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا  
أذن الله لهم في دخول الجنة فولدني نفس محمد بيده لأحدهم  
أهدى إلى منزله في الجنة من منزله الذي كان في الدنيا  
حتى فهدى خاص بالمؤمنين ومن وصل إليه لا يرجع لنار  
الظالمين ثم أعلم أن هذا سبب من علة المراط على المراط  
عدم التحدث في دين الله بالرأي وتحسين الصدقة ومداومة  
المجاوس في المسجد والزهد في الدنيا **وأوج والقلم** بالسكون  
للضرورة **كتاب** جمع كتبه من الملائكة وغيرهم من تكتيب  
أعماله في قبره **كرسي وعرش** تقدم الكلام على ذلك كله  
والقصد هنا أنه يجب الأيمان بها من غير كيفية مع وكول  
أمر حقيقتها إليه تعالى كما قال العلماء إنها كلها حق  
ووجودها **حكمة** يكسر أولها وهي مواب الأمر وسداده  
ووضع في موضع مع اتقائه وظليته لا عيب **ولا**  
**لاكتساب** علم ورياسة وغيرها الأول فلا نه سبحانه  
الحكيم الحقيقي الكامل الحكيم على الإطلاق فاعب ذرة من  
ذرات الوجود خلقت منها كل ذلك نقصا في حق سبحانه



وهو محال وذلك لانه جميع الوجود مظاهر اسمائه  
وصفاته وحاشا ان يظهر من الكامل الا ما كان كاعلا  
كما قال سبحانه صنع الله الذي اتقن كل شئ فاعب  
اتقان اذالم يوافق الحكيم بل كله لا يخلو من الحسن  
والاحسان وان لم يذكر الا بعضنا فهو العليم على الاء  
طلاق وما او تيقن من العلم الا قليلا وهذا ينبغي ان لا  
يتعمق فيه اولوا الالباب فان الاستعصا في البحث عن  
الحقايق والحكم يوجب الوقوع في خطر وسقم واما  
الثاني فلانه غنى عن العالمين كبير الشأن عظيم السلطان  
فليق يكسب بتواتر الافتقار التي لولاها لم يكن لها ذكر  
ولا اظهار ولا معرفة فضلا عن اشتهاار واظهار بعض  
حكم ذلك يخرج الى التطويل ولكن من فتح الله عين  
بصيرته يلهمه منه الجزيل **ويجب** ان تؤمن بانه يكون  
**حومن** معروف جمعه حيا من واحوا من من عاصت المراه  
ومن عاصى الماء جمعه **الرسول** الى فيه للعهد اي لبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم يعطاه في الاخرى وهو المقصود  
الذي يجب الايمان به لما تواتر من احاديثه اذ رواه له  
كثير من الصحابة عد منهم في الشفا قريبا من الثلاثين  
وانعقد عليه اجماع اهل السنة خلافا للمعتزلة فمصدق به  
مثابه ومنكره مبتدع له العقاب ولا نقول ان الاله  
ستغراق ليشمل جميع الانبياء لان لكل عوضا كما ورد لان  
احوا من غيره لا يجب الايمان بها وانما يطلب اذ لم تشتهر  
احاديثها بل ولم تثبت على وجه الصحة كما قيل وقال  
البكرى المعروف بابن الواسطي وكل بني حومن الاصالح  
فان حومنه من ناقة ثم هذا الحومنى ليس هو الكونى

على الصحيح وان كان يسمى به لان الكونى في الجنة ونعيم  
فيه فلهذا يطلق عليه فليس هو ثابت بالكتاب اذ الكونى  
هو الخير الكثير على القول الشهير وعلى غيره فهو نعيم في الجنة  
كما ورد وقيل غير هذا واما السنة فتواتر فيه فنها ما في الصحيحين  
عن محمد بن الحنفية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حومن حنفية تشبهه وايضا سواك واولوه بيمين من الملائكة  
ولهم اطييب من المسك وكبرانه كبر يوم النصارى من منته لانه  
ينها ابدا في سواك واولوه بيمين ايمه الى عدن اشد بها  
من النج والحد من العيش والجنة الكونى خلوة نجوم السما  
وفي اخرى عن ابي هريرة قال قال رسول الله ما اتيه الحومن  
قال والذين نفسهم عبيده لا يفسد كثر من حومن السما  
وكوالبها في الليلة المظلمة المصيبة ائمة الجنة من ضرب منها  
لا يظلم الا حوما عليه يشرب فيه ميزا بان من الجنة عرصة  
مثل طوله ما بين عمان الى ايمه الحديث وفي رواية ما بين  
ايمه الى مكة وفي اخرى ما بين ايمه ومنا ايمه وفي اخرى  
ما بين منعا والمدينة وفي اخرى مثل ما بين المدينة وعما  
وفي غيرهما ما بين المدينة الى بيت المقدس وفي اخرى مثل  
ما بين عدن الى عمان وفي غيرها ما بين الكوفة والحجر  
الاسود وفي اخرى ما بين جربا واذرج وهما اعلام  
من وجوه الاول الاضطراب في هذه الاحاديث كما حقت  
علماءها الوقوع في مواضع مختلفة فاختلاف التحديد  
اما بحسب معرفة من حضر تلك الجهة او بحسب نزول  
الوحي او بحسب القصر على العرض والطول على الطول  
لكن يرد زوايا سواك واولوه طوله وعرضه سواك وغير  
ذلك فهو تقريب وتعميل لكل بقدر ما يستعمله من مولى



المسافة والأقاليم وروى ذلك فقيها أوحى الله إلى عيسى  
من صفة نبينا صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من  
قله إلى مطلع الشمس فيه اثنية مثل عدد نجوم السماء له  
لون كل شراب الجنة وطعم كل ثمار الجنة الثاني في كيزانه قال  
القاضي هذا إشارة إلى الكثر من باب قوله عليه السلام  
لا يمنع العصاة من عاتقه وقال النووي المختار أنه عدد  
النجوم ثابت لتلك الأواني بل أكثر عددا من نجوم السماء الثالث  
الظاهر من معنى لا يطأ أبدا أن من شرب منه لا يعذب  
فهو سبب النجاة كما قيل قال القمي في شأن قلت إذا لم يطأ  
أبدا انقطع استلذاؤه عن مياه الجنة قلت معناه أنه كفاية  
عن دخول الجنة بغير تعذيب بالنار التي دخلها سبب الظلم  
ثم أعلم أنه تعارضت الآثار في وقتها ففي بعضها قبل  
المصراط والميزان وفي بعضها بعد الميزان وفي البعض بعد  
المصراط واختاره صاحب الفتاوى والقاضي عياض ووجه  
القرطبي بعد أن صح أن الله عليه السلام حوضين وقال  
الحافظ ابن حجر طواهر الأحاديث أن الحوض بجانب الجنة  
ينصب فيه المامن النهر الذي في داخلها فلو كان قبل المصراط  
لحالت النار بينه وبين الماء الذي ينصب فيه من الكوثر  
قال وجمع بعض شيوخ مشايخنا باختار القول بتعدد  
الحوض فيقع الشرب من حوض قبل المصراط لقوم ومن  
أخر بعده لقوم آخرين بحسب تفاوت مراتبهم وتفاوتهم  
في الخلاص مما عليهم قال ولعل هذا أقوى وهذا الحسن  
وأن اختار الغزالي أنه قبل المصراط وشيخ الإسلام أنه  
بعده واختلف أيضا أنه قبل الميزان أو بعده قال  
أبو الحسن القاسمي والمهجم أن الحوض قبل الميزان قال

إلى غمام

القرطبي

القرطبي والمعنى يفتن فيه فإن الناس يخرجون من قبورهم  
عطاشا فيقدم لهم الحوض قبل المصراط والميزان ولا يخفى  
أنه بناء على ما صحه لا على ما رجه كما قاله اللقاني  
وبالجملة فجهل التعمد والتأخر لا يضر بعد اعتقاد ثبوت  
ما صح من ذلك قال القرطبي ولا يخطر ببالك أو يذهب  
وهمك إلى أن الحوض يكون على وجه هذه الأرض وإنما  
يكون وجوده في الأرض المبدلة على مساحته هذه  
الأقمار أو في المواضع التي تكون بدلا من هذه المواضع  
وهي أرض بيضا كالفضة لم يسفك فيها دم ولم ينظم على  
ظهرها أحد قطا ثم هل هو موجود الآن أم لا قال اللقاني  
لم نقف على من ذكر ذلك نعم من قال أنه الكوثر فهو  
موجود اليوم والله أعلم وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم  
إني لا أنظر إلى حوضي الآن أنه موجود كما قال ابن كساب  
ثم هو يرد سائر المؤمنين الأمن يذاذ أي يطرد وهم  
المرتدونه ومن أحدث ما لا يرضاه الله في دينه ومخالق  
جماعة المسلمين كالروافض والخوارج والمعتزلة والظلمة  
الجائرين والحنن بالكبير والمستخف بالمعاصي والزائغين  
والمبتدعين الآن المرتد مخلص في النار وغيره في مشيئة  
الغفار وليس طردهم مقطوعا به وأول من يرد فقر  
المهاجرين والذين الناحلون السابحون الذين إذا  
جنهم الليل استقبلوه بالحزن كما ورد وعلى كل ركن من  
أركانها أحد الخلفاء الأربعة كما مر **تنبيه** تقدم  
أن الكوثر في الجنة وهو غير الحوض فيجب الأيمان به أيضا  
لثبوت القرآن والسنة فعن ابن عمر رضي الله عنهما  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر



في الجنة عافاته من ذهب ومجراه على الدر والياقوت  
 تربته طيب من المسك وماؤه اعلى من العسل وابيض  
 من الثلج وفي حديث الاسرا عن انس مرفوعا بينا انا  
 اسير في الجنة اذ عرض لي نهر حافاه قباب اللؤلؤ  
 قلت يا جبريل ما هذا قال هذا الكوثر الذي اعطاه  
 الله ثم ضرب بيده الى طينه فاستخرج مسكا الى غير ذلك  
**كذا** اي كوجوب الايمان بالمومن وجوبه الايمان ان  
 تكون له صلى الله عليه وسلم **شفاعة** مصدر شفع يشفع  
 بالفتح فيهما اذا تم غير الله من الشفع الذي هو ضد الوتر  
 كان الشفيع ضم سواله الى سوال المشفوع له وفي  
 شرح الجواهر ولا يستعمل الا لفهم الناجي الى نفسه من  
 هو خائف من سطوة الغير لغة والشفاعة في الآخرة  
 بهذا المعنى ووجوبها بالكتاب والسنة اما الاول فقال  
 تعالى من الذي يشفع عنده الا باذنه يومئذ لا تنفع  
 الشفاعة عنده الا لمن اذن له وقال في حق الكفرة  
 فما تنفعهم شفاعة الشايعين واما السنة فقال  
 صلى الله عليه وسلم ان لكل بني دعوة مستجابة فمنهم  
 من دعي بها على قومه ومنهم من اتخذها دينا وان  
 اذخرت دعوتي شفاعة لا متى يوم القيامة لمن قال  
 لا اله الا الله وفي رواية غيرت بين ان يدخل نصف  
 امتي الجنة وبين الشفاعة فاحترت الشفاعة لانها  
 اعم اثر ونفع للعتقين والكنها للذين يدين الخطايين وفي  
 رواية لا شفعن يوم القيامة لكثرهما في الارض من حجر  
 وشجر وقال جعفر بن سليمان سمعت مالك بن دينار  
 يقول سمعت انس بن مالك رضي الله عنه يقول

والله اعلم  
 بالصواب  
 والشفاعة  
 لا تنفع  
 الا لمن  
 اذن له

سمعت

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجد ثوا  
 بهذا الحديث شأبا حدثا ولا شيئا مارقا اللهم ان الشفاعة  
 لا هل الكبار من امتي قال ثم تلى هذه ان تجتنبوا كبار  
 ما تنهون عنه الخ قال الشيخ قاسم بن قطلوبغا ومما اشهر  
 واستفاض فيها بين الامة حق قرب من التواتر قوله  
 صلى الله عليه وسلم شفاعتي لا هل الكبار من امتي وهذا  
 نص في الباب وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الصحاح والحسان اخبار بالفاظ مختلفة بحيث لو جمعت  
 احادها لبلغت حد التواتر في اثبات الشفاعة فلا اقل من  
 الاشتهار وانكار ما اشهر من الاخبار بدعة وضلالة  
 وقال من الصحاح حديث انس بطريق وحديث ابي  
 هريرة وحديث حذيفة وحديث عبد الله بن عمر وحديث  
 ابي سعيد الخدري وحديث عبد الله بن مسعود ومن  
 الحسان حديث انس باللفظ الذي اشهر وحديث عوف بن  
 مالك وحديث عبد الله بن الجعدان وحديث جابر بن  
 عبد الله عند الطبراني وهذا يدل على حصولها للذين  
 ولو من كبار وهذا مذهب عامة المومنين خلافا  
 للمعتزلة في اختصاصها بزيادة الدرجات ولين تاب  
 متمسكين بطلوا هر مؤوله او محموله على الكفار واما حديث  
 لا تنال شفاعة اهل الكبار من امتي فهو منوع باتفاق  
**ترجم الكل** اي جميع الخلايق **من هول المالب** اي المرجع والمراد  
 هول الموقف وهذه هي الشفاعة العظمى المسماة بالمقام  
 المحمود وهو الامم وهي ثابتة باتفاق المسلمين حتى  
 المعتزلة لانقاذ الخلق من كرب ذلك اليوم وهول له والا  
 حديث فيها كثره وفي مظانها سطره واما القبت

بسم الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلوة والسلام  
 على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 من ذل الأعداء



بالعلمى لكونها تتم الخلق اجمع وبالمقام المجموع وكونه  
صلى الله عليه وسلم تحمده فيه الاولون والاخرون  
او يحمد به فيه محامد لم يلهمها قبل او لكون لواء الحمد  
بيده او لغير ذلك **فائدة** قال الكانز روى في  
سيرته قال بعض علمائنا سالت جماعة عن معنى قوله  
صلى الله عليه وسلم لواء الحمد بيدي فلم اسمع منهم فأيده  
حتى سالت بعض مشايخي وهو ابو احمد بن ابي عبد الله  
الخرجاني الصوفي وكان الملح من يتكلم في المعرفة فقال  
هو ان الكفار لا يعذبون مادام لواءه في القيمة مضروباً  
فاذا حول طبق عليهم الاطباق ويعذبون فيحمدون  
الكفار حينئذ فخر صلى الله عليه وسلم فيقولون ما أشرفه  
وافضله لم يعذب واحد منا مادام لواءه مضروباً فذلك  
معنى قوله لواء الحمد بيدي ثم بعد هذه الشفاعة العظمى  
**شفاعات له** صلى الله عليه وسلم **ايضا** سواها غير مخصوصه  
وان جعلها بعضهم خمسة والاخر سبعة والغير ثمانية وغيره  
احدى عشر فالأولى ما تقدمت والثانية في ادخال  
ناس الجنة بلا حساب وهي التي قبلها من خصاً يصبه  
عليه السلام على قول النووي وتروى ابن دقيق  
العقيد في الثانية وتبعه ابن حجر والثالثة في بعض المتقدمين  
دخول النار ان لا يدخلوها وتروى النووي في اختصا  
صها به عليه الصلاة والسلام وجزم القاضي وابن السكيت  
بعد منه والرابعة في اخراج بعض الموعدين من النار  
وهذه لا تختص به صلى الله عليه وسلم وقيل القاضي  
فقال ان كانت هذه الشفاعة لاخراج من في قلبه  
مثقال ذرة من ايمان اختصت به صلى الله عليه وسلم

والا شاركه غيره فيها والخامسة في زيادة الدرجات  
وجوز النووي في الروضة اختصا صها به صلى الله عليه  
وسلم وجزم القرافي في كتابه الانتقاد السادسة في قوم  
من صلح ائمة ليتجاوز عنهم في تعصيرهم في الطاعات  
السابعة في تخفيف العذاب لمن استحق خلود النار في  
بعض اوقات واماكن كايحي طالب وايحي لبيب الثامنة  
في افعال المشركين ليدخلوا الجنة ونادى بعض العلماء  
شفاعته صلى الله عليه وسلم لمن مات بالمدينة ولم يصر  
على الايمان ولم يزره بعد موته ولم يجاب المؤذن  
ودعى له بالوسيلة ولم يصل عليه ليلة الجمعة ويومها  
ولفتح باب الجنة ولم يخط اربعين حديثاً في امر الدين  
وعمل بها ولم يصام شعبان بحبه عليه السلام ميامه ولم  
مدح آل البيت واثنى عليهم وللتخفيف من عذاب القرقيب  
الذين مرتبهم الى غير ذلك مما ورد في السنة ثم لا شك ان  
بعضها ما هو مقطوع به وبعضه مظنون والاخر بالمشيئة  
كما انه لا شك في انها تحصل للكفار برفع الخلود في النار  
وفي شرح الجواهر وقالت العلماء اصحاب الهوى ملحقون  
بالكفار في حق الشفاعة فلا يشفع لهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لانهم عادوا واستكبروا واما تروى وانما يخرجون  
من النار بتوحيدهم الله **ويجب** الايمان بانه **يشفع غير**  
عليه الصلاة والسلام من الملائكة والانس والجن وغيرهم  
لكن شرط **ان كان** الشفيع **راي** منصوب يقع مقدراً اي  
زايد في الخير على المشفوع له كالانبياء والملائكة والعلماء  
والشهداء والصالحين وكثير من المؤمنين وغيرهم كالقرآن والبيان  
والكتب وغيرهم مما ورد في شمول الايات المتقدمة لذلك



واقتوله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلثة اثنى  
 عشر الملائكة الشهداء وعن ابن مسعود رضي الله عنه يشفع  
 نبيكم رابع اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى  
 ثم نبيكم صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة ثم النبيون ثم  
 الصديقون ثم الشهداء الخبر وقال صلى الله عليه وسلم  
 ليدخل الجنة بشفاعته رجل من امتي اكثر من بني تميم  
 قالوا يا رسول الله سواك قال سواي وفي رواية يدخل  
 بشفاعتي رجل من امتي الجنة مثل احد الحيين ربعة ومن  
 وعن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من امتي من يشفع للغمام ومنهم من يشفع  
 للقبيلة ومنهم من يشفع للعصبة ومنهم من يشفع للرجل  
 حتى يدخل الجنة وقال عليه السلام ان الرجل يشفع  
 للرجلي والثلثة الى غير ذلك من الاحاديث التي لا  
 تحصى وذكر في الشفاعات كعب ان لكل رجل من الصحابة  
 شفاعته وفي التذكرة قال ابو عبد الله محمد بن مسروق  
 رايت في الكتاب الذي يذكر انه الزبور اني ادعوا عبادي  
 الزاهدين يوم القيامة فاقول لهم عبادي اني لم ازو  
 عنكم الدنيا لموانكم علي ولكن اردت ان تستوفوا  
 نصيبكم موافق اليوم فتخلوا المصروف في حبس موافق  
 الدنيا او قضى لكم حاجه او رد عنكم غيبه او اطعمكم لقمة  
 ابتغوا وجهي وطلب مرضاتي فخذوا بيدي وادخلوه  
 الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان الصيام والقران يشفعان  
 للعبد يقول الصيام ربه منعته الطعام والشراب والشهوات  
 بالنهار فشفعني فيه ويقول القران منعته النوم بالليل  
 فشفعني فيه فيشفعان ووردي حديث جابر في شفاع

الكعبة

الكعبة فتقول يا محمد من اتاني فانا كفيه واكون له  
 شفيعا ومن لم ياتي فانت تكفيه فتكون له شفيعا  
 وفي رواية انا شفيع لمن حج الى منامك فحسبك في  
 غيرهم الى غير ذلك من الاخبار الدالة على ان كل احد  
 من اذن له في الشفاعه ان يشفع بقدر مقامه ثم يخرج  
 الله من النار من قال لا اله الا الله من بقى وليس هذا  
 لاحد غيره كما ورد في الشفاعه اما تكون بعد انتهاء  
 مدة المواخذة وما قد جاء في الاخبار جمع خبر المراد به  
 المغوي ويشمل اخبار الكتاب والسنة والاشراق اي ثابت  
 مطابق للواقع يجب الايمان به **من اضرب** اي انواعه  
**المتنصم والعقاب** اي كلاهما الا الارواح فقط كما تقول  
 الفلاسفة بان ذلك حالات تعترى الارواح فقط **الحشر**  
 اي كما يحشر كلاهما معا كما يقوله المسلمون لا الارواح  
 فقط كما يقول الفلاسفة الكافرون **ذاكر** اي الجمع بينهما  
 في النعيم والعذاب الاليم والحشر ايضا كالنشر **فاهر** بلا  
 تنوين للضرورة اي واضح بين **من كتاب** شامل للقران  
 والسنة والاشراق المتنصم عليهم فيهم الاشخاص وهم  
 شاملون للأجسام والارواح لترتيبهم منهما فمر في ذلك  
 الى احدهما ثم ومنه في النعيم والعذاب الى غير ذلك  
 فالطريق المستقيم ما عليه اهل الدين القويم فلما اعتقد  
 وعلى الله اعتقد واترك فراقا لهم وهذا ايانهم فلقد  
 اعمى الله بصائرهم واذهب اليابهم **وما يجب اعتقاده**  
 عند اهل السنة انه **للدعوات** جمع دعوته وهي الدعاء وهو  
 كما في القاموس الرغبة الى الله تعالى وعرفه البعض بانه  
 رفع الحاجات الى رافع الدرجات والبعض بانه اظهار العجز

في قوله  
 ما قد جاء في  
 الاخبار  
 جمع خبر المراد به  
 المغوي



والمسكنه بلسان التضرع والتسعد بان هو المطلب على  
سبيل التضرع وكل هذا تعريف لغوي والامر سهل وفي  
شرح الجواهر وقد يطلق على هذا كثر الغالب استعماله  
للسؤال الطلبي ولهذا قال تعالى لا يسمع الدعاء ونداء  
عطى الراعى النذر والعطى دليل المغايرة فكان مثل  
يا الله نداء ومثل اغفر لي وارحمني **دعا نفع** ما نزل  
وما لم ينزل كما ورد للشحيا والاموات فتقضى به الحاجات  
وتدفع البليات وتكشف الهمات وتعظم العطايات  
وترفع الدرجات **مستتر** اي دايما سوا صدق من مؤمن  
اتفاقا وكذا على الاظهر من قولي مشايخنا وغيرهم  
كن في امر الدنيا كما عليه ابو القاسم الحكيم وابو نصر  
الدبوسي قال الصدق الشهيد وبه يفتى ودليل هذا  
قوله تعالى انك من المنظرين اجابة لدعاء ابليس بقوله  
ربه انظرني ولا ملاقة بقوله تعالى امن يجب المنظر  
اذا دعاه ويكشف السوء وقوله صلى الله عليه وسلم  
دعوة المظلوم مستجابة وان كان كافرا وقال الجمهور  
بخلافه ونظيره في محال التنزيل عن ابن عباس رضي الله  
عنهما لقوله تعالى وحادعاء الكافرين الا في ضلال فاما  
يقع عند دعائه كان مجزا في علم الله تعالى قال الملا  
على في شرحه على الحصن الحصين واما قوله تعالى وما  
دعاء الكافرين الا في ضلال اي في ضياع وبطلان  
فهم مقيد بحالهم في الآخرة كما يدل عليه سابق الآية  
ومنه قولهم ربنا اخرنا منها فان عدنا فانا ظالمون  
قال اخسوا فيها ولا تكلمون والمعنى وما دعائهم  
الا في امرنا يع غيرهم في دينهم وفيما يقع في اخرهم

انتهى

انتهى والحق الاول وعليه المعول لكن ليس اجابتهم تكريرا  
بل استدراج واهلاء وانكرت المغزلة بنعمه وهو باطل  
لثبوت ذلك بالكتاب والسنة واجماع اهلها حتى افتى  
ابن عبد السلام بان من قال لا حاجة بناء الى الربا بناء  
ان المقدركا ين فقد كذب وعصى ويلزمه ان لا ياكل ولا  
يشرب اذ اعطش بناء على ذلك ولا يقوله مسلم ولا  
عاقل ولان القضاء على من بين مبرم ومعلق فالاول وان لم  
يرفعه كتمه ما يشيب الله الراعي بسببه او يلحق به فيه  
والثاني لا يستحيل ما علق فيه رفعه على الراعي لا يعتنع  
ما علق نزوله عليه فعلى كل حال فيه نفع ليس بخال  
ولما تحقق ذلك كده بقوله **وقد يردون** اي الدعوات  
**حكم** اي قضاء على اي عالي **الجناب** اي الجانب يعني المقدار  
وهو العلي الكبير المتعال وهو ما خوذ من قوله صلى الله  
عليه وسلم لا يرد القضاء الا الدعاء والمراد المعلق كما تحقق  
وبما تقرر علم حقيقة الدعاء وبعض فضيلته وقد ورد في  
فضله شئ كثير وكفي قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو  
العبادة ثم تلى وقال من ادعوني استجب لكم الاية وله  
بقية احكام اذكرها تمة كعادتي في غيره غالباً فاقول  
له مع ما تقدم سبب وركن وشرط وسنن وادب ومحرم  
ومكروه وحكم وحكم بالسبب كمال الافتقار الى الواحد  
القهار والركن التوجه الى الله تعالى بالصدق والاخلاص  
والشرط النية والتمييز وشرط القبول والاجابة نعم لابي جعفر قوله  
**شرط الدعاء المستجاب** لث **عشر** بها بشر الراعي باصلاح  
**طهارة وصلاة مع ما ندم** **وقت خشوع** وعن النبي يا صاح  
**وحل قوته ولا يدعاه بمعية** **واسم** يتايب مقرون بالاحاج



والسنة رفع اليدين عند الدعاء الصلوات او ان يبدى بقدر الرغبة  
وبسط الكفين نحو السماء فرجا بينهما او ضامهما على خلاف  
والبدء بالحمد والشا والصلاة على النبي صلى الله عليه  
وسلم وختمه بذلك ومسح الوجه باليدين بعد  
واذابه كثيرة تحري الاوقات الفاضلة كالسجود وعند  
الاذان والاقامة وتقديم الوضوء والصلاة واستقبال  
القبلة والجشوا على الركب وتقديم الوضوء والصلاة  
التوبة والاعتزاف بالذنب واجتناب الحرام ما كلاً ومثلاً  
وملبساً والتأديب والخشوع والتسكّر والخضوع وعدم  
رفع بصره الى السماء وكشف يديه وتجنب السجعة وعدم  
التعني وخفض الصوت والرعاء بالثناء الحسن والادعية  
المأثورة والتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء وجعل  
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسطاً والختم  
بامين وسبحان ربك الايدنة وتخفيف الرعا للجامع العام  
والسؤال بعزم ورغبة والالحاح مع عدم استبطاء  
الاجابة والقبول والبدء بنفسه ثم ابويه ومشايخه  
والمؤمنين والرحم الدعاء بغير العربية في الصلاة  
للقادس عليها وسؤال العافية مدا الدهر او خير الدارين  
ودفع شهما والدعاء بالمغفرة للكارث لكل المؤمنين  
كل ذنوبهم على الصحيح والمستحبات العائده كنزول  
المائده اقول وينبغي الا ان يكون وليا قيل والشرعية  
والدعاء بالشر او قطعية رحم او يامر فرغ منه او ما في  
معنا ذلك والمكروه ترك سنته وما لا يليق به وحكمه  
انه فرض بالندرو ونحوه وواجب في الوتر وسنته  
في القعود الاخير ومستحب فيما عدا ذلك ومحرّم على غير

فمن  
هذه عبارة  
الدر المختار  
فلتراجع

ظالم

ظالم له ومكروه مع الغفلة ونحوها والاجابة اذا  
جده شوطها قال في الدارك ثم اجابة الدعاء وعد  
صدق من الله لا تخلف فيه غير ان اجابة الدعوة تخالف  
قضا الحاجة فاجابة الدعوة ان يقول العبد يا رب  
فيقول الله لبيك عبي و هذا موعود موجود لكل  
مؤمن وقضا الحاجة اعطا المراد اذا قد يكون ناجزا  
وقد يكون بعد مدة وقد يكون في الآخرة وقد تكون  
الحيرة له في غيره انتهى والحكم كونه سببا يتوصل به  
لما ربه الدنيا والآخرة ونفعه مما نزل ومما لم ينزل  
ومرده للقضا وتفريع الحكم والكربة وغير ذلك وكه  
اوقات واحوال واشخاص وامكنت ذكرت الجميع مفصلاً  
في عدة الانابه في امكنت الاجابة وهل هو الا فضل  
ام تركه من ضاء بما سبق خلاف حال الاكثر الى الاول  
وما اخرجون الى الثاني و فرق المحققون فقالوا ان كان  
القلب منش حاليه ومستهترابه فهو افضل وان انقبض عنه  
فتركه اولى ويناسب قوله صلى الله عليه وسلم من فتح له  
في الدعاء منكم ففتح له ابواب الاجابة وفي رواية الجنة  
وفي اخرى الرحمة وفيها اي الدعوات وكذا الاستغفار والصد  
قات من ذوي الاحياء اضافة بيايته لموتى واحياء كذلك  
باتفاق اهل السنة لشوق ذلك بالكتاب والسنة واهداء  
العبادة مطلقاً بدنية كانت كالصلاة والصوم وقراءة  
القران والتذكرو ونحوه او مالمية كالصدقة والايامه ونحوها  
او مركبة منهما كالجمعة والعمرة والزيارة ونحوها بل فرق بين  
ان ينوي ذلك في ابتداء الفعل او في انتهايه بعد انقضاء  
لنفسه كما قاله صاحب البحر لاطلاق كلامهم والثواب على



تفسير **عظيم النفع** بحيث يصل ثوابها لذلك الغير حيا كان  
او ميتا **عند غفر** اي جمع جم اي كثير كقابلة للنعيم وبعض  
محقق المالكية والشافعية وبه قال احمد بعد ان قال  
الغزاة على القبر بدعة والمشهور عن المالكية والشافعية  
انه لا يجوز الا في الثلاثة المتقدمة وفي الحج الفرض والحجة  
عليهم كثرة ما جاء في السنة الى انه قارب الانتشار والتواتر  
فتها ما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم منى بكبشين  
المحنيين احدهما عن نفسه والاخر عن امته قال المحققون من  
مشايخنا وهو مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب ومنها  
ما رواه الدارقطني ان رجلا سئل النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال كان لي ابوان ابرهما حال حيا ففما اكلت ابرهما بعد  
موتهما فقال صلى الله عليه وسلم ان من البر بعد البر ان  
تصلي لهما بعد مع صلاة تلك وان تصوم لهما مع صيامك وقال  
صلى الله عليه وسلم اقرأ على موتاكم سورة يس رواه  
ابوداود وفي الصحيح من فروعه من فات وعليه ميام صام  
عند وليه وقال عليه السلام للرجل الذي حج عن غيره  
حج عن نفسك ثم حج عن شريكه وخرج السلفي وغيره عن  
علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من مر على القابر وقرأ قل هو الله احد احدى عشر  
مرة ثم وهب اجره للموات اعطي من الاجر بعد الاموات  
وعن انس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله انا لمتصدق عند موتنا ونح عنهم ونذعوا  
لهم فهل يصل ذلك اليهم قال نعم انه يصل اليهم ويفرحون به  
كما يفرح احدكم بالظيق اذا اهدى اليه وروي عنه صلى  
الله عليه وسلم انه قال ما الميت في قبره الا كالغريق المغرق

ينتظر

ينتظر دعوة تلحقه من ابيه او اخيه او صديق له فاذا  
لحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان هدايا  
الاخيا للموات الدعاء والاستغفار وقال سعد البني  
صلى الله عليه وسلم ان ابي توفيت افا تصدق عنها قال  
نعم قال فاي الصدقة افضل قال سقي الماء وروي  
عن عابته انها اعتكفت عن اخيها عبد الرحمن واعتكفت  
عنه وفي الموطا عن عبد الله بن ابي بكر عن عمته انها  
حدثته عن جدته انها جعلت على نفسها مشيا الى مسجد  
قبا فماتت ولم تقضه فاذى عبد الله بن عباس ابنها  
يمشي عنها الى غير ذلك من السنة والاثار ولولم يكن الافعله  
صلى الله عليه وسلم السابق لكتي اذا استسار به هو  
العروة الوثقى والاقتداء به هو الهدى الانقى واما قوله  
تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فلم يقل بظاهرها  
احد من اهل السنة فهي اما منسوخة على ما قال ابن  
عباس رضي الله عنهما او ان المراد به الكافر او امه ابراهيم  
وموسى او غير ذلك من اختلاف المفسرين فيها وفي المنع  
وفيه تاويلات اقربها ما اختاره المحقق الكمال ابن  
الهام انها مقيدة بهمة العامل يعني ليس للانسان من  
سعي غيره نصيب الا اذا وهبه له فينتد يكون له  
انتهى وقال في المواهب والصحيح في الاجوبة ان قوله  
وان ليس للانسان الا ما سعى عام مخصوص وقال بعضهم  
ان كل ذلك من سعيه اذ لم يحصل له ذلك الا بسبب الاسلام  
وهو سعيه واما قوله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احد  
عن احد ولا يصلي احد عن احد فقد اجيب عنه بانه  
في حق الزوج عن العدة لا في حق الثواب وقال القرطبي



في تذكرته بعد ترجيحه لما تقتضيه وانما طولت النفس في  
 هذا الباب لان الشيخ الامام الفقيه القاضي عبد العزيز  
 بن عبد السلام كان يعني بانه لا يصل الى الميت ثواب  
 ما يقري ويحكم بقوله وانه ليس للانسان الا ما سعى  
 فلما توفي رحمه الله رآه بعض اصحابه من بجالسه ويساله  
 عن ذلك فقال انك كنت تقول لا يصل الى الميت ثواب  
 ما يقري ويهدي اليه فكيف الامر فقال له كنت اقول  
 ذلك في دار الدنيا والان قد رجعت عنه لما رايت مكرم الله  
 في ذلك وانه يصل اليه في ذلك واذا علمت ذلك فاعلم انه  
 لا فرق عندنا فيه بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره  
 وان كان جميع خير اعماله العباد في جميعته بل له الكمالات  
 كلها اذ لا مانع ان تكون معلقة بالاسباب مع انه لا نهاية  
 الكمالات الوهاب الا ترى انه سبحانه طلب من ان تصلي وتسلم  
 عليه وتدينه هو لدعائه بالوسيلة وغيرها وعلى هذا جرى  
 العمل في غالب الاعصار واكثر الامصار وقد قال سبحانه  
 انا لا نضيق اجر من احسن عملا وقال صلى الله عليه وسلم  
 لا تجتمع امنى على ضلالة وترجو ان الواقع خير بل لا شك  
 في ذلك ولا ضير واذا علمت ذلك واعتقدت لما هناك **فاكثر**  
 من اهداء جميع الخيرات للحيا والاموات خصوصا سيد  
 السادات **طالبنا حسن المآب** اي المرجع المستلزم لحسن الختام  
 والنظر الى الملك العلام فانه لك خير وليس عليك فيه صير  
 اذ لا ينقص ذلك من ثوابك كما ورد في السنة وقال بعض  
 محقق الامم وان جعلته لسيد الوجود فزته بكمال المقصود  
 كما فعل ذلك خواص اهل الشهود **وان عاتق ابن ادم** انقطع  
 عمله وثوابه ولكن ليس مطلقا بل جاء في النصوص عن

يريد

الشارع

الشارع انه يجري عليه بعد موته اشيا فعلها في حياته  
 او تسبب فيها منها **عليه ثلاث عشر** ليس المحصر اذ العدد  
 لا يقتضيه كما هو معروف **من المآب** بالثلاثه اي  
 الثواب الاول **تصدق بجاري** اي مستمر كالوفاء والتبذل  
 ونحوها **وعلم به** اي مشوثة والمراد علوم الصائغ ويخرج  
 ما ليس كذلك كعلم السحر ونحوه **دعا بجل** هو كما في القاموس  
 الولد والوالد مند والمراد الاول اذ هو الوارد وان كان كذلك  
 حكم الوالد ان يكون حيا بعده ثم الولد يشمل الفرع وان سفل  
 اقول ولا يبعد ان يلحق به المعتق وفرعه وهذه الثلاثه  
 ذكرت في حديث واحد وهو ما رواه احمد ومسلم وابوداود  
 والترمذي والنسائي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا مات  
 الانسان وفي رواية ابن ادم انقطع عمله الا من ثلاث  
 صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوه **رباط**  
 اي ملازمته او بناءه **لذي الحراب** اي الحرب وهذه  
 الاربعه ايضا جمعت في حديث واحد كما ذكره احمد والطبراني  
 في الكبير وهو اربعة تجري عليهم اجورهم بعد الموت من  
 مات مرابطا في سبيل الله ومن علم علما اجره له ما عمل به  
 ومن تصدق بصدقة فاجرها يجري له ما وجدت ورجل ترك  
 ولدا صالحا فهو يدعوه ومثل ما تقدم في اجراء الثواب بعد  
 الموت **ورأته** اي توريت **مصنف** مثل الميم والمراد به  
 القرآن ومثله كل ما ينفع من انواع العلوم بل كل ما ينفع  
 من الاله الصائغ اذا اراد به العباد ونفع وارثه لان المراد  
 المتول والتجاره اولم يرد شيئا **غرس نخل** وما في معناه من  
 انواع الاشجار النافعه سواء كان بطريق الوقف او الارث  
 بخلاف الاجر وان قد يكون له بعض اجر وفي الحديث

من المآب بالثلاثه اي  
 الثواب الاول  
 تصدق بجاري  
 علم به  
 دعا بجل  
 رباط  
 لذي الحراب  
 مصنف  
 غرس نخل



ما من رجل يغرس غرسا الا كتب الله له من الاجر قدر  
 ما يخرج من ثمرة ذلك الغرس ومثله سواء **وعفر البير**  
 وما في معناه **او** بمعنى الواو اي وكذلك **نهر** يسكون النهر  
 وتترك مجرى الماء جمعه انهار ونهر وانهر **انساب** اي  
 انصباب والمراد واجراء نهر فدخل فيه العيون ونحوها  
**وبيت قنباة لمن تغرب** اي للغريب يا ربي اليه كذلك  
 اذا بنى بيتا **ذكر الله** والمراد به المسجد وما في معناه كالزوايا  
 والمدارس اذ كل طاعة ذكر كما قالوا وقد اخرج البزار وس  
 وسمويه عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سبعة يجري للعبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من  
 علم علما او اجري نهر او حفرو بيرا او غرس نخلا او بنى مسجدا  
 او وثرت معصفا او ترك ولدا يستغفر له بعد موته ومثله  
 ايضا **تعليم الكتاب** للغير اي القرآن ولو بعينه لما روي  
 ابن عسكرا عن ابي سعيد مرفوعا من علم اية من كتاب  
 الله او بابا من علم اثنى الله اجره الى يوم القيامة وكهولاء  
**شهيد قد قتل بسكون من ورة لله راجي** خير لمبتدأ محذوف  
 والجملة عاليه اية قتل وهو راجع لله تعالى لما تقدم انه  
 حي في الدين والذكر ونحوها فلذا لا ينقطع ثوابه **كذا**  
 اية كذا في مرفي جريان الثواب بعد الموت **من** اية الذي  
**سن** اية اتخذ سنة بضم اوله وهي لغة الطريقة وشرا  
 الطريقة السلوك في الدين ولذا قال **صالحه الطالب**  
 اي حسنة الطالب فيجري عليه ثوابها وثواب من عمل بها  
 الى يوم القيامة كما ان من سن سنة سيئة كان عليه  
 ونزرها ونزرها من عمل بها الى يوم القيامة كما ورد ولما  
 اخرج مسلم واحمد وابوداود والترمذي والنسائي وابن

ماجه عن ابي هريرة مرفوعا من دعى الى هدى كان له  
 من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم  
 شيئا ومن دعى الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل  
 اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن  
 دعى بشم امثلة القسبي كثيرة وهي لا تنفي على من له  
 اذني بصيرة وبهذا بقي ان كما يجري على المرء بعد موته  
 الثواب كذلك قد يجري الوزر والعقاب ومنهم منة ايضا  
 انه يقال من عاصى الصالحين والعلماء ونحو ذلك ومنهم  
 منه قولهم هذه سنة الشايخ بخلاف الطريقة القبيحة  
 فليس كذلك وان هي لغة مثل ذلك ومنه قولهم هذه  
 سنة بني فلان او القوم الفلانية وعلى هذا ففي تغافل  
 الى غيره صلى الله عليه وسلم كما تنضاف اليه لكن الاول اشد  
 تكون فرضا واجبا ومستحبا والثلثانية فعلية من بيت  
 سنة الهدى ويقال لها الموكدة وسنة الزواهي كالمدونة  
 فالاولى ما واظب عليها النبي صلى الله عليه وسلم مع  
 تركها مرة او مرتين وهي متفاوتة المراتب وحكمها  
 الثواب بالفعل والعقاب بالترك والثانية هي الاسوة  
 به صلى الله عليه وسلم في الماكل والشرب واللبس وسائر  
 الاحوال التي ليست من خصوصياتي وهي ايضا متفاوتة  
 وحكمها الثواب وبالترك لا عتاب ثم اعلم ان مقابل السنة  
 البدعة وهي لغة ما اخترع على غير مثال سابق وفي  
 القاموس والبدعة بالكسر الحديث في الدين بعد الاكمال  
 او ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الاهوا  
 والاعمال ولا شك ان هذا التعريف شري لا لغوي وقال  
 الملا علي في شرح النقاية البدعة هي ما احدث على خلاف



الحق المتلقي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم  
او عمل او حال او صفة بنوع استحسن وطريق تشبه  
وجعل ذلك ديناً فيما وصراطاً مستقيماً واخصر منه قول  
اللقائي ما احدث على خلاف امر الشارع ودليله الخاص  
والعام بان يكون الحامل عليه مجرد الشهوة والارادة ثم هي  
من حيث معناها الاصطلاح لا تكون الا مذمومة وان  
تفاوتت في الدم واما من حيث هي فتقسم الى المشروع  
 وغيره فعلى الاول ان اقتضاها دليل القرصية كانت  
فرضا لجمع الغرائز وتذويت الشرايع اذا خيف الفياع لان  
التبليغ للاتي فرض اجماعاً ومنه الاشتغال بعلوم العربية  
التي يتوقف عليها فهم الكتاب والسنة كالمصنف والمخو  
 والمعاين والبيان واللغة بخلاف القواني والعروض ونحوها  
 قال اللقائي وفيه بحث ظاهر وكالبحر والتعديل وتمييز  
 صحيح الاحاديث من سقيمها وتذويت بحوالفهم واصوله  
 والآية والرد على المبتدع عند الحاجة لان حفظ الشريعة  
 فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يكون ذلك الا بما  
 ذكر اذ ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ولو سأل علم  
 المقاصد وان اقتضاها دليل السنة كانت كذلك كصلة  
 التراويح جماعة لقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة  
 الخلفاء الراشدين من بعدي وان دليل النذب كانت مندوبة  
 وهي كثيرة جداً وذلك كاقامة صور الأئمة والقضاة وولاية  
 الامور على خلاف ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم  
 بسبب ان المصالح والمقاصد الشرعية لا تحصل الا بعظمة  
 الولاة في النفوس وكانوا يملأون بالدين وسابق  
 الهجرة والاسلام ثم اختلف النظام كذا قالوا قول وان تعين

ذلك لا يبعد وجوبه والله اعلم ومنها على ما زاد بعضهم  
احداث نحو الربط والمدارس وكل احسان لم يره في  
العصر الاول والكلام في رقائق التصوف والجدل وجمع  
المخالف والاستدلال في المسائل العلمية مع قصد وجه  
الله تعالى وقال ابو شامة شيخ النووي ومن احسن  
ما ابتدع في زماننا كل عام في اليوم الموافق ليوم مولد  
عليه السلام من الصدقات واظهار السور والزينة فان  
ذلك مع ما فيه من الاحسان الى الفقراء يشعن بحجة سيد  
الانبياء وتعظيم سيد الاصفيا قلت ومنه احداث قراءة المولد  
ليلة بالمسجد الحرام وانواعه لا تحصر ويحق بالمشروعات  
الاباحية فقد تكون كذلك لاقتضاء الدليل ذكر وهو  
كالخاذا المناخل ونحوه فان بين العيش مباح فكذا هو  
وسايله ومنه التوسع في لذية الماكل والمشاربة والملا  
يس وتوسيع الاحكام على ما زاده بعضهم قال اللقائي  
فان قلت فقد تقدم ان اقامة صور الأئمة وغيرهم من  
ولاة الامور مندوب اليها فان كان هذا المثلهم فمندوب  
مندوب وان كان غيرهم فلا تسليم اباحتهم فلما ليس الكلام  
الا فيتم ذكر ولكن العلماء يختلفون في حقهم فبعضهم يجعله  
مكروها وبعضهم يجعله مندوباً وبعضهم يجعله مباحاً  
فينزل كل كلام على ما يناسبه من هذا الخلاف اقول  
ويظهر ان ما اراده القائل ذلك مطلق والله اعلم وبهذا  
تبيّن ان كل بدعة ليس مذمومة كما قال عمر رضي الله  
عنه في التراويح نعمت البديعة هي وقال الشافعي رضي الله  
عنه ما احدث وخالف كتاباً او سنة او اجماعاً او اشراً  
فهو البدعة الضالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيامت



من ذلك فهو البدعة المجهودة والحاصل ان البدعة المحسنة  
متفق على نهجها مع انها قد تكون فرضا وغيره واما المذمومة  
فتكون حراما ان اقتضاها دليل الحزم او قاعدته كالكموس  
وكل ما احدث من المظالم والرياء المخالفة لقواعد الشرع والعهود  
كذلك والسمة بسمات المصوفية مع مخالفة طريقهم وما عليه  
مشايخهم لاسيما من يبيع الحرام ويتلبس بالاثام ويظن ان طريقهم  
مخالف للشرع فذلك كما هو لا مبتدع فقط ومن هذا النوع تقديم  
الجهال على العلماء الاختيار وتولية المناصب الشرعية من لا يصلح  
لها بطريق التوارث الى غير ذلك مما لا يحصى وان اقتضاها دليل  
المراعاة وقواعدها كانت كذلك كما اذا خص الشارع عبادة  
بمحل او من او مكان او شخص او حال او نحوه فمخالفة بالعموم  
ظان انها طاعة مطلقة كالترغيب بغير عرفة وفي الفتح المبين  
كنت استحسنه اخرون فحق امره الا في نحو ما يفعل في بيت المقدس  
لا فترانه بمفاسد كثيره كما نبه عليه العلماء او الزيادة كان يزيد  
في التسيجات بعد الملوات او في صدقة الفطر ونحوها بطن السنية  
او الا فضليه على ما حذر الشارع وكيفية بعض الايام  
الفاضلة بالعبادة مع نهى الشارع عنه وقد جعل كثير من  
الحنفية وغيرهم صلاة الرغائب من هذا القسم حتى قال  
ابن جرير في الفتح المبين ومنه الصلاة ليلة الرغائب اول  
جمعة في رجب وليلة النصف من شعبان فهما بدعتان  
مذمومتان خلافا لما استحسنهما وحديثهما موقوف كما نبه  
عليه المصنف في شرح المذهب وغيره من قبله وبعده وقال  
الملا علي في شرحه على الاربعين وفيه ان الصلاة خير موقوف  
واحياء ليلة بالعبادة مشروع واذا لم يجمع عدلتهما لم يلزم  
عدم فعلهما نعم لا يعتقد سنيتهما مع انه جاء في ليلة شعبان

قوموا

قوموا ليها وصوموا يومها على ما رواه الترمذي وفي  
خبر انه تعالى يغفر ليلتها لاكثر من عدد شعر غنم كلب وفي  
خبر انه يغفر ليلتها لجميع خلقه الا المشرك او مشاكنا وقد  
اخرج البيهقي انه عليه السلام صلى ليلتها وقال في هذه الليلة  
يكتب كل مولود وهاك من بني ادم وفيها يرفع اعمالهم  
وينزل ارزاقهم ويعين اجالهم وقد سماه الله سبحانه في  
القران اذا انزلناه في ليلة مباركة فهي من مواسم الخيرات  
ومنازل المبرات فصلاة مائة ركعة في كل ركعة قراءة الاء  
خلاص عشر مرات باي طريق لا يكون من البدع المذمومة  
مع ما ورد عن ابن مسعود ما رآه المسلمون حسنا ففعلوه عند  
حسن انتهى والحاصل ان هذا باب واسع جدا لا يمكن  
في زمرته الذي هجرت فيه السنة وانتشرت فيه البدع والحن  
ولم يبق من الحق الا رسوله ولا حول ولا قوة الا بالله  
وانا اخذ الله على ذلك ونسأله ان لا يبقينا الا وان ذهابه  
وانقرض اسبابه ولما كانت الامامة الكبرى من اهم امور  
المسلمين التي لا يستقيم امر دنياهم ودينهم الا بها ذكرها  
العلماء في فن العقائد اهتماما بها حتى عرف بعضهم الكلام  
بانه العلم الباحث عن احوال الصانع سبحانه والنبوة والا  
مامة والمعاد وما يتصل بذلك على قانون الاسلام وقد  
شرع الناظم يتكلم عليها فقال **واجب** بسكون الباء ورة  
اي فرض كفاي فاذا قام به اهل الحل والعقد سقط عن  
غيرهم ولا فرق بين من من الفتنة وغيره عند اهل السنة والكثير  
المعتزلة ثم الوجوب عند عدم النص من الله ورسوله  
وعدم العهد والوصية عند اهل من السابق لمن هو اصل  
لها واما ان وجد شيء من هذا فالواجب الامثال والتقليد



ذلك **بالشرعية** اي بالسمع لا العقل عند جمهور اهل السنة  
والمعتزلة كما قال الشيخ قاسم بن قطلوبغا ويؤخذ من  
شرح الطوالع للاصفهاني انه عتلي ايضا ثم لا شك ان الموجب  
هو الله تعالى كما مر اول الكتاب كما لا مانع ان يكون من مقتضيات  
العقل فتدبر وفي شرح العقائد ثم الاجماع على ان نصب  
الامام واجب وانما الخلاف في انه يجب على الله تعالى او على  
الخلق بدليل سمعي او عقلي والمذهب انه يجب على الخلق  
بمعالم قوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه  
فمات ميتة جاهلية قال الشيخ قاسم هذا اللفظ لا اخفط  
ولفظ الحديث من مات من غير امام جماعة مات ميتة جاهلية  
ولا حمد والطبراني ايضا ومن مات وليس في عنقه بيعة  
مات ميتة جاهلية واخرجه من حديث معاوية ومسلم  
في صحيحه عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من خلق يدا من جماعة الله في اليوم القيامة ولا حجة  
له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية  
انتهى وفي حاشية الخيال واللفظ ميتة بكسر الميم بناء للتنوع  
كالجلسة ومعنى النسبة الى الجاهلية كونها على طريقة اهل  
الجاهلية وفصلتهم وقد يقال المراد بالامام هاهنا  
هو النبي عليه السلام قال الله تعالى ابراهيم اني جاعلك  
لناس اماما وذلك النبوة التي وعن هذا اختاروا في  
الدليل اجماع الصحابة رضي الله عنهم على جعل ذلك من اهم  
المهمات حتى قدموه على دفن سيد السادات وهكذا عقب  
موت كل امام الى يومنا هذا واختلافهم فيمن يصلح لها  
غير قاصر في اتقانهم على الوجوب مع انه جرت عادته  
سبحانه بعدم انتظام الامور في الدين الدنيوي والدنيوي

279  
الاية قال السعد فان قيل لو وجب نصب الامام لزم  
اطباق الامة في اكثر الاعصار على ترك الواجب لا انتفاء  
الامام المتصرف بما يجب من الصفات سيما بعد الدولة العباسية  
سيه لكن الملازم منتف لان ترك الواجب محمية وضلالة  
والامة لا تجتمع على ضلالة قلنا انما يلزم ذلك لو تركوا ما  
كلوا به من قدرة واختيار وانما تركوه عن عجز واضطرار  
وقال البردعي والقايل ان يقول ان نصب الامام في  
زمان الصحابة كان امرا ممكنا فاجعوا عليه نصرا واجبا  
عليهم وقد خرج في زماننا عن كثير الامكان والمجاز فلا  
يكون واجبا فيه قطعا اذ الفعل الممتنع الوجود لا يكون  
واجبا اصلا **نصب** اي اقامة وتولية **حر** اذ العبد لا يتفقد  
لذلك مع كونه حقيقيا في عين الناس **اماما** من الامامة  
وهي لغة التقدم وشعنا صغيره وكبريه فالاولى ربط صلاة  
الامام بصلاة الموتى والثانية استحقاق تعرف عام على  
المسلمين كما قال ابن المهام في مسابرة قال شارحها  
فان قيل التعريف صادق بالنبوة لان النبي يملك هذا التعريف  
العام قلنا النبوة في الحقيقة بعثة بشر كما علم من تعريف  
النبي واستحقاق هذا التعريف العام امانة مترتبة على  
النبوة فهي داخله في التعريف دون ما ترتبت عليه اعني  
النبوة التي وعرفها في المواقف بانها خلافة الرسول  
في اقامة الدين وحفظ حوزة الملل بحيث يجب اتباعه  
على كافة الامة وفي المقاصد انهار ياسة عامة في الدين  
والدنيا خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي هداية  
المريد وتنقسم الى امانة وهي كالنبوة والى امانة وراثته  
كالعلم والى امانة عبادته كالصلاة والى امانة مصلحة وهي



لخلافة العظمى المصلحة لجميع الامة وكلها تحققت له صلى  
الله عليه وسلم وحيث اطلقت في لسان اهل الكلام انفس  
المعنى الاخير عرفا انتهى ثم على كل من التعاريف تخرج النبوه  
كما يخرج القضاء والنيابة ورياسة الامور بالمعروف والنهي  
عن المنكر ونحوه **من قرشي** هم اولاد النضر بن كنانة على قول  
الجمهور وقيل اولاد فخر من القرش وهو القطع والجمع  
ومن البعض الى البعض سموه ليختصهم الى الحرم اولادهم  
كانوا يتقربون البياعات فيشترون بها اولاد النضر بن  
كنانة اجتمع في ثوبه يومها فقالوا اتقرش اولادنا لانه جاء الى  
قومه فقالوا كانه جعل قرشي اي شديدا اولاد قصيا  
كان يقال له القرشي اولادهم كانوا يفتشون الحاج  
فيسدون خلقتها او سميت بصغر وهو دابة بحرية تخافها  
دواب البحر كلها او سميت بقرش بن مخلد ابن غالب  
بن فهر وكان صاحب غيرهم فكانوا يقولون قدمت غير  
قرش وخرجت غير قرش والنبه قرشي وقرشي كذا في  
القاموس ثم كونه قرشيا شرط خلافا لكثير من المعتزله  
ودليله السنة والاجماع اما الاول فقال صلى الله عليه وسلم  
الايمه من قرش والصغري منقفيه اجماعا فتحييت الكبرى  
وقال عليه السلام الولاية من قرش ما اطاعوا الله تعالى  
واقاموا امره وقال قدموا قرشا ولا تقدموها وقال  
الناس تبع لقرش كما في البخاري وفيه حديث معاوية  
ان هذا الامر في قرش الى غير ذلك من السنن واما الاجماع  
فلا نه لما تنازع الصحابة رضي الله عنهم في ذلك حتى قال  
الانصار يوم السقيفة منا ابيرو ومنكم ابيرو عليهم ابو بكر  
رضي الله عنه بالحديث الاول محتجابه عليهم فقبلوه ولم

خلقتهم

ينكره

ينكره احد منهم فصارا جماعا واما قوله صلى الله عليه وسلم  
السمع والاطع وان عبد احبشا كان راسه زبيبه على ما  
رواه البخاري فقد حمل على من ينصبه الامام امير على  
سريه او غيرها جمعا بين الاحاديث ودفعنا للتعارف مع ان  
الامام لا يكون عبد ابا لاجماع وفي شرح المقاصد فان لم  
يوجد في قرش من يستخرج الصفات المعتمدة وتلي كناف  
فان لم يوجد فرجل من ولد اسماعيل فان لم يوجد فرجل  
من العجم **في مهاب** اي هبة وهو شرط ايضا لان من لا يهاب  
لا يصلح لهذا الباب **سجاع** كسحاب وكتاب وغراب وهو شديد  
القلب عند الناس كما في القاموس وشرط ذلك ظاهره الجبان  
لا يصلح لذلك اذ لا يمكن اقامة الجهاد والحدود ونحوها وهذا  
على قول الجمهور وجوز البعض الكفاءة باستعانة غيره  
في ذلك **بالع** اخترا عن الصبي لانه لا يمكن تدبير امر نفسه  
فكيف بامور غيره وقد سئل الامام النقي عن تولية ابن صغير  
للسلطان فاجاب بعدم صحة ولايته وقال ينبغي ان يكون  
الاتفاق على وال عظيم يصير سلطانا ويتخذ القضاء منه غير  
انه يعد نفسه نعتا لابن السلطان تعظيما له وهو السلطان  
في الحقيقة قال الشيخ قاسم ومقتضى هذا انه يحتاج الى تجديد  
التولية بعد بلوغه وهذا لا يكون الا ان عزل الوالي العظم نفسه  
من السلطنة وذلك لان السلطان لا ينزل الا بعزل نفسه وهذا  
غير واقع والله اعلم **ذكر** خرجت الانبياء للاجماع على انها لا تكون  
اما كونها ناقصة عقلا ودينا وقد قال صلى الله عليه وسلم  
ان يبلغ قوم ولو امرهم امرأة رواه البخاري وغيره وكونها  
لا يليق بها حقن مجالس الحكومات ومخاض الجماعات التي  
مدار الامام عليها **بصير** خرج الاعشى **سجاع** اخترا عن الاخري



ون يد كونه ناطقا ليس اقطع ولا انشل وعبر النوري بسليم  
الاطراف قال واما حديث اسمع واطع وان كان عبدا مجذع  
الاطراف فمحمول على من قهر الناس بشوكلته او على نايب  
فرض له الامام امر من الامور او نذيه لاستيفاء بعض  
الحقوق كجباية الخراج وسبقه اليه المازري وسلمه ابن عرفة  
وفي شرح الجواهر قال وعرفه بقوله في نفسه ان كونه ذا لباس  
في اعضائه ليس بشرط فيصح الاعمى والزمن والمفتد اما ما  
لانه ذو لباس في نفسه لكنه في اعضائه ليس بذي لباس  
فحكمه حكم المريض النهن ويظهر انه الارحج والله اعلم **عاقلة**  
خرج المعتوه والمجنون ونحوهما ويشترط في عقله ان يعقل  
**شأن الحرب** اية حال الحرب بان يكون ذا خبرة وبصيرة وتذبير  
امور الحرب وسياستها وسد الثغور ومثله سياسة امور  
العامه وتنفيذ الاحكام وتذبير امر الخاص والعام ولذلك  
زاد كثير الاجتهاد في الامول والفروع ليتمكن بذلك من اقامة  
الحج و دفع الشبه وينقل بالفتوى في النوازل والاحكام  
استباطا وطبعا وقيل لا يشترط ذلك كالشجاعة لنذرة اجتماع  
هذه الاشياء واحدا مع امكان تفويتها ذلك الى غيره واستغنائها  
في النوازل **ولم يشترط** نحن موافق اهل السنة  
**لنصب** للامامة **هاشميا** اية من ينسب الى هاشم بن عبد مناف  
جد ابي النبي صلى الله عليه وسلم وان كان اولى بذلك بعد  
الخلفا الاربعه كما روي ان ابا جعفر الرواني قال سأل ابا حنيفة  
من اولى بالامامة قال جعفر بن محمد الصادق للاجماع على  
امامة ابي بكر وعمر وعثمان مع كونهم غير هاشميين وان  
كانوا في شيتي كما مر في نسبهم **ولا تقوى** هي اجتناب المحرمات  
كما ان الورع اجتناب الشبهات والمراد بها العدالة وهي ليست

بشرط عند المخفيه خلا فالاشاعره فيصح تقليد الفاسق  
مع الكراهة وان قلده عند لا ثم جار وفسق لا ينزل ويستحقه  
ان لم تحصل فتنة والاصل في هذا انه الفسق قد انتشر بعد الخلفاء  
الراشدين وكان السلف يتقاهون لهم ويقومون بالجمع والاعيان  
بامرهم ولا يرون الخروج عليهم واذ لم تشترط العممة ابتداء  
بقضاء اولي وقال ابن الميمون ولا يخفى ان اوليك كانوا ملوكا  
والمغلب منه هذه الامور للضرورة وبه يبين ان قول اللقاني  
لا خلاف بين الامه انه لا يجوز ان تعقد الامامة لفاسق  
سهو وعندي توقف في ترجيح احد اللذين فليتأمل بعيني  
البصيرة ولا يبعد ان يكون ذلك يختلف باختلاف الزمان  
والاماكن والاشخاص والله اعلم واعلم ان صاحب الجواهر  
شترط كونه عدلا في الشهادة وجعل شارحه ذلك بالاجماع  
وقد ذكر قبله انه لا يشترط العدالة عندنا وما فهمت الفرق  
مع ان الاشاعره فسروا العدالة بذلك ايضا ولعل الناظم اراد  
بالافتوى الكاملة وهي بمعنى العممة وكذلك هي ليس  
بشرط بانفاق اهل السنة وهذا النيب بالسياق **ولا يشترط**  
ايضا **فصل الخطاب** بالفعل بل يكفي قدرته على ذلك بل  
تقدم عن البعض ايضا عدم اشتراطها اذ لو شترط ذلك لادى  
الى حرج عظيم لا سيما في هذا الزمان **فكل منهم** بالاجماع  
اية من الهاشمية والتعوي وفصل الخطاب **بشرط** بسكون  
الراهولغة كما في القاموس الزام الشيء والتزامه في البيع  
ونحوه كالشرطه جمعه شروط ثم قال وبالتحريك العلامة  
جمعه اشراط انتهى قالوا وهو ما خوذ منه كونه جعل علامة  
على وجود الشروط واما عرفا فهو ما يتوقف على وجوده  
الشيء وهو خارج عن ماهيته كما ان الركن هو الجزء الذي

م تصح  
سم ن لا



تركب الماهية منه ومن غيره وقيل غير هذا **الشم** مصدر  
تم يتم تما وتما ما مثلثتين كما في القاموس والمعنى شرط  
كأن لا صحة **نعم** بقي من الشروط أنه **لا بد** أي لا فراق  
ولا محالة **من رفع الحجاب** هو ما احتجب به جمعه حجب  
والمراد المانع له عن ظهوره للناس لأنه ذكر يقوت  
المقصود منه وهذا معنى قول الشافعي ثم ينبغي أن يكون  
الامام ظاهرا لا مخفيا ولا منتظرا آخر وجه يعني عند  
صلاح الزمان كما نعت الشيعة لاسيما الامامية منهم  
أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
علي بن ابي طالب ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي بن ابي طالب  
بدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه  
محمد القاسم المنتظر المهدي رضوان الله عليهم اجمعين  
وقد اختلفت خرافات اعدائه وسيظهر فيما يلي قسما  
وعدا كما ملئت سمورا وظلما ولا يخفى بطلان ادعاه  
واختفاؤه سواء في عدم النفع المقصود منه مع أن خوفه  
لا يوجب اختفائه بل غاية ان يوجب اختفاء الامام  
كما في حق ابايه وامامه انه المهدي فتقدم بطلانها  
في الكلام عليه واما هو فقد كان من اقرب الناس  
وقد مات وقد قال الشيخ العارف علاء الدين السمناني  
قدس سره وهو صادق في قوله شاهدت قبره  
ثم اعلم انه بقي من الشروط الاسلام واما لم يذكره  
لفظوه اذ ما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا  
وفي الانشاء ذكر الامامية ان شروط الامامة المتفق  
عليها ثمانية الاجتهاد في الاحكام الشرعية وان يكون بصيرا  
بامر الحروب وتدريب الجيوش وان يكون له قوة بحيث

ثم انما هو الذي لا يخفى عليه  
ثم انما هو الذي لا يخفى عليه  
ثم انما هو الذي لا يخفى عليه  
ثم انما هو الذي لا يخفى عليه

دعوى

لا نقوله

لا نقوله اقامة الحدود وضرب الرقاب وانصاف المظالم  
من المظلوم وان يكون عدلا بالغذا ذكر اخر انا فذا الحكم  
مطاعا قادرا على من خرج عن طاعته واما المختلف فيها  
فكونه قرشيا وهاشميا ومعصوما وفضل اهل زمانه ذكره  
الاشي من كتاب الامامة انتهى ولا يخفى ما فيه من انظار وزاد  
في خزائن الاحمال ان يكون موثوقا به في الدعا والفرج  
والاموال زاهد متواضع سياسيا في مواضع السياسة وفيه  
ايضا قائل اللهم الا ان يريد بالبعث شرط كمال ثم اعلم  
ان هذه الشروط والاوصاف انما ترفع عن القدره والانصاف  
والانفذت الاحكام المنوطة للضرورة كما قال العلماء لانا قال  
في المسايير لو تعذر وجود العلم والمعدله فيمن تقدم للامامه  
وكان في مرفه افارة فتنة لا تطاق حكمنا بانقضاء امامته  
على ما قد من اكله لا يكون كمن يبني قصرا ويهدم مبرا واذا  
قضينا بتفوذ قضاي اهل البني في بلادهم التي غلبوا عليها  
بليسيس الحاجة فكيف لا نقضي بصحة الامامة عند لزوم الضرر  
العام بتقدير عدمها واذا تغلب اخر على المتغلب وقعد  
مكانه انزعزل الاول وصار الثاني اماما انتهى وقال قبله  
وصار كما لو لم يوجد قرشي او عدل او وجد ولم يقدر  
على توليته لغلبة الجور انتهى وسئل سهل الشري ما يجب  
علينا من غلب على بلادنا وهو امام قال تجيبه وتودعي  
اليه ما يطالبك به من حقه وتنكر افعاله ولا تنفر منه واذا  
اتملك على سر من امر الدين لم تنفسه والحاصل ان في  
هذا الزمان قل ان تجتمع الشروط في احد وان اجتمعت فلا  
فلان اقامته لخلية الاهواء وكثرة الاسواء **ونصب** اما  
بين **الشيخي يحرم في زمان** واحد وبلد واحد بالاجماع



ما رواه مسلم من قوله صلى الله عليه وسلم اذا ابوي الخلفين  
فاقتلوا الاخر منهما وبقوله عليه السلام من بايع اماما  
فامطاه صفقة يده وثره قلبه فليطعه ان استطاع فان  
جاء اخرين ازمه فامض بواعتي الاخر منهما وفي رواية  
فامض بوجه بالسيف كايما من كان وقتله محمول على ما اذا  
احسن على الخلاف ولم يمكن دفعه الا به كما قاله العلماء لان ذلك  
يؤدي الى الشقاق والفتن ويفوت مقصود الامامة من اتحاد  
كلمة اهل الاسلام الى غير ذلك ولا يقال انه قد كان  
نبينا في زمن واحد واكثر فالامامان او اكثر اولى لانا  
نقول قد نهى الشارع عن ذلك وان كان ممكنا ثم مقتضا  
ما قاله بعض علماءنا من عدم جواز تعدده في مصر واحد  
وكذا قول القاضي في مصر واحد وبلد واحد يجوز تعدد  
في مصرين وبلدين وفي التمهيد واما نصب الامامين في  
زمن واحد هل يجوز ام لا قال بعض الفقهاء انه لا يجوز  
لانه يقع الخلاف بين الامة على ما ذكرنا وقال بعضهم  
يجوز اذا كانت بينهما مسافة بعيدة بحيث لا يمكن الخلاف  
بين الامة وقد صح عدم الجواز وقال ابو المعالي ذهب  
اصحابنا الى منع عقد الامامة لشخصين في طرف العالم ثم  
قالوا لو اتفق عقد الامامة لشخصين من غير علم ومعاذ  
نزل ذلك منزلة تزويج وليسين امرأة واحدة من زوجين  
من غير ان يشترح احدهما بعقد الاخر قال والذي عندي  
فيه ان عقد الامامة لشخصين في موقع واحد مقتضى  
الخطأ والخلاف غير جائز وقد حصل الاجماع عليه فاما  
اذا بعد المدى وتخلل بين الامامين شيوخ النوى فلذلك  
حتمال فيه مجال وهو خارج عن القواعد وكان الاستاد

س  
أش

٢٨٧  
ابو اسحاق يجوز ذلك في اقليمين متباعدين غاية التباعد  
كالاندلس وخرسان لئلا يتعطل حقوق الناس واحكام  
مهم اقوك والاحسن على الهيئة التي اختارها الله تعالى  
في الملوك الان فانه لو جوز التعدد في كل مصر لادى الى  
فساد عظيم ولو بالتباعد كما قال الاستاد لم يصل بذلك اختلاف  
جسم ثم اختلف في حال التعدد من الاول بها فقال الجهة  
الغزالي فان ولي عدد موصوف بهذه الصفات فالامام  
من انعقدت له البيعة من الاكثر والمخالف باع يجب رده  
الى الانقياد الى الحق وهذا معنى قول الناطق **ومن معه الكثير**  
من المبايعين **فذكر رابع** اي زائد مستحق للامامة قال  
ابن المهام وكلام غيره من اهل السنة اعتبار السبق فقط  
فالثاني يجب رده انتهى ويثبت ذلك بشاهدين خلا للجبائي  
وهذا ان عقد الجمهور للسابق وكان اهلا لها فان بالعكس  
كان الثاني ناسخا كما في شرح الجواهر فان استورا معا ولم  
يعلم يبطل الجميع ويعاد لاحدهما او لغيره كما في شرح  
الجواهر والقياس ان يبقى من معه الاكثر كما قالوا في  
امامة الصلاة والافيقع بينهم او الخيار الى القوم **داوي**  
اي احق **بالامامة الكبرى** كما لصغر اذ استورا في الشروط  
**من ترقى** في الفضل لقوله صلى الله عليه وسلم اعنتكم شفعاءكم  
فانظروا بمن تستشفعون فان ولي للفضول مع وجوده  
صحة امامته لان عمر رضي الله عنه جعل الامر شورى  
في السنة يولي اعم كان مع كونهما متفاضلين لانفاق  
على ان عثمان وعليهما افضل من الاربعه ثم لما كان من  
استجمع الشرايط لا يصير اما ما بمجرد صلاحيته لها كما  
دل عليه قوله نصب حرام اخذ يتكلم في اسباب انعقادها

ابو اسحاق



له ولم يكلم يذكر المتفق عليه منها لوضوحه وهو  
نص الله تعالى ونفى رسوله فالأول كقوله سبحانه يا داود  
انا جعلناك خليفة في الارض والثاني كالنص على ابي  
بكر على القول به وانما ذكر ما اختلف فيه فقال **ويثبت**  
**عقده** اي مبايعته **بالاستناب** اي باستخلاف الاول  
كما اختلف ابو بكر عن رضى الله عنهما واجماع الصحابة على  
خلافة ذلك اجماع على صحة الاستخلاف وانما جعلت هذا  
مختلفا فيه لقول اللقائي الحق ان نسب الامام بنص  
الامام السابق وتعيينه للامام فيه خلاف والحق اختياره  
كما بسطت ذلك في تلخيص التجريد قال ومما يلحق بهذا  
القسم تعيين الامام السابق جماعة وجعله الاختيار لاهل  
الحل والعقد في واحد منها كما فعل عمر والصحابة رضي الله  
تعالى عنهم اجمعين قاله القرطبي **كذا** من الوجوه المختلف  
فيها التي يثبت بها عقد الامام **جمع** غير معدود ولا  
محدود من العلماء او من اهل الراي والتدبير وهم اهل  
الحل والعقد وهذا الوجه مختار عند كافة اهل السنة  
ما تربيده واشهر به بل والمعتزلة والخوارج والصالحية  
ولهذا لم يتوقف ابو بكر الى انتشار الاخبار في الاقطار  
**وكما تقدم** من الوجوه المختلفة في انعقادها **بيعه**  
**عالم** من العلماء المشهورين **ذي ابتصار** اي صاحب راي  
وبصارة بشرط كونه بشهد شهود لدفع الانكار ان وقع  
فاذا بايع انعقدت فقد قال عمر لابي عبيدة ايسط يدرك  
ابايعك فقال له اتقول هذا ابو بكر حاضر فبايع ابا  
بكر رضي الله عنهما ومضى على ذلك ولم ينكر عليه وبايع عبد  
الرحمن بن عوف عثمان فتبعه بقية اهل الشورى وغيرهم

284  
وعلى ذلك ايضا بعضهم بان البيعة عقد يوجب ان لا يفتقر  
الى عدد كسائر العقود وهذا قول الاشعري وفي شرح الجوامي  
فكما انعقد عقد النكاح بواحد من الاخوة فكذلك انعقد  
بواحد من الجمهور هو الصحيح ومن العلماء من اشترط اثنين  
ومنهم من شرط اربعة ولفظ ابي المعالي من انعقدت له  
الامامة بعقد فقد لزمت ولا يجوز خلع من غير حدث وتغير  
امور قال وهذا اجمع عليه انتهى وفي الاجماع نظر ظاهر لما تقدم  
من خلافة وايضا فقد ذهب اكثر المعتزلة الى اشراط خمسة  
من يصلح لها اخذ من جعل عمر الامر شورى بين ستة نبايع  
الجنة منهم السادس اقوك والاحص في الفتوى بهذه **بجدة**  
الاقوال ان يغني بما يقتضيه الحال منها فان الكل منها له  
دليل ولكل وجهة مكفيه في التقويل **واذا انعقدت** الا  
مامة لشخص **تنتج** نحن معاش من اقيم علينا اي نطيع  
وجوب **امره** ونطيعه في كل ما امر به او نفي عنه **الابطال**  
اي ينفي غير ظاهر لمخالفة الشرع فلا نطعم فيه قال في  
المبايعة وتجب طاعة الامام عاذا كان او جازا اذا  
لم يخالف الشرع وفي خزانة الاجل ثم اذا وقعت البيعة  
من اهل الحل والعقد مع من صفة ما ذكره من اماما  
يفترض طاعته وفي شرع الجواهر يجب طاعة فيما  
اباحه الدين وهو ما يعود نفعه الى العامة كعمارة دار  
الاسلام والمسلمين فيما تناوله الكتاب والسنة والاجماع  
انتهى والاصل في هذا قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا  
الرسول واولي الامر منكم اذ هم امر الحق العالمون  
العاملون وقوله صلى الله عليه وسلم من اطاع اميرهم فقد  
اطاعني ومن عصى اميره فقد عصاني وفي البخاري ومسلم



وابي داود والنسائي لا طاعة لاحد في معصية الله افا  
الطاعة في المعروف وفي الصحيح والسنة الرابعة الطاعة في المعروف  
المرة المسلم فيها حب وكره محالكم يؤمر بمعصية فاذا امر  
بمعصية فلا سمع ولا طاعة واخرج احمد والحاكم مرفوعا لا طاعة  
لمخلوق في معصية الخالق وقد اجمع على هذا اهل السنة  
خلا فالبعض المعتزلة وعامة الخوارج حيث ذهبوا الى  
جواز منازعة الامام الجائر واما ما رواه احمد لا طاعة  
لمن يطع الله فلا يقول به العلماء ولا شئ ان يجب ارشاده  
على من قد اوتوه ثم من يحج ما رعن الخفية انه يجب  
طاعته في المباح لا المكروه والحرام فاذا امر بخوضه وصوم  
عندنا زله يجب اداؤها كما ذهب اليه الشيخ يري وذكره  
في حاشية على الانشاة فتوقف غيره غلط كيف وقد نصوا  
في الجهاد على امتثال امره في غير معصية ومن جواب ان تهرقه  
مقيد بالمصلحة وان ما وافق الشرع منه نفذ وما لا فلا وفي  
هداية المريدين ان الطاعة للامام وخلفائه ونوابه واجبة  
على جميع الرعايا فلا يجوز مخالفتهم له في امر ولا نهى  
من حيث كان ذلك مما لم ينهاه الشرع عنه بان لم يكن معصية  
مجمعة عليها ففي نصيحة العارفين بالله تعالى سيدي احمد زروق  
يجب طاعة الامام فيما يامره ان لم يامر بمعصية مجمع عليه انتهى  
فيدخل امره بالمكروه في حكم الوجوب وذكر الامام ابن  
عرفه انه ان امر بمباح وجب وان امر بمكروه فقول الله  
قلت الراجح حيث لم تكن الكراهية مجمعة عليها وجوب  
الا متثال انتهى كلامه ثم على قول مشايخنا ينبغي ان  
تكون العبرة بمذهب المأمور او على مذهب الامام  
على حسب اختلافهم في امام الصلاة والذي يترجح عندي

215  
انه في المختلف فيه يجب ان يطاع ان ادى تركها الى ضرر  
اعظم منه والا فلا هذا وفيما رواه ابوداود يسا فيكم  
ركيبه مبغضون يطلبون منكم ما لا يجب عليكم فاذا اسألكم  
ذلك فاعطوهم ولا تسبوهم ولتوفوا لهم قال الطرطوشي  
هذا حديث عظيم الموضع في هذا الباب فندفع لهم ما طلبوه  
من الظلم ولا تنازعهم فيه ونكف السنتنا عن سبهم انتهى ثم  
كما يجب طاعتهم ظاهرا كذلك يجب باطنا فن اقتصر على  
احدهما عصى ولهذا ما سالت الامام ابا حنيفة ابنته  
عن الدم الخارج من بين الانسان هل ينقض الوضوء وكان  
قد منعه المنصور عن الافتاء قال سلي عحك حماد فان  
الخليفة منعني ان افتي ولم اكن ممن يخون امامه في الغيبة  
**ولم تنك عليه** اي ولم يجوز لنا ان ننقض بيعته بامره لنا  
بشيء من المعاصي او باثباته اياها لما في الصحيحين من كره  
من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان بشوا  
مات ميتة جاهلية وفي مسلم من ولي عليه وال فراه  
ياي شيئا من معصية الله فليكره ما ياتيه من معصية  
الله ولا ينزع يدا من طاعته وفيه من خرج من الطاعة  
وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية **سوى بكفر** تلبس به  
فتنكث عليه ظاهرا وباطنا لانه لم يجعل الله للكافرين  
على المؤمنين سبيلا وكذلك ان امر به ولا يجب طاعته  
فيه الا اذا خيف القتل بقرينة الحال فيجوز اجرا كلمة  
الكفر باللسان من غير مطابقة الجنان لقوله تعالى لا امن  
اكره وقلبه مطمئن بالايمان اقول وينبغي الا ان يكون  
مقتد به فلا يجوز له ذلك ومثله العارفون الصادقون  
وفي شرح المقاصد ينحل عقد الامامة بما يؤول به مقصود



الا حاشا كالدقة والعياذ بالله تعالى والجنون المطبق  
 وصيرورة الامام اسيرا لا يرجع خلاصه وكذا بالمرض  
 الذي ينسه العلوم وبالعمى والمعمى والخرس وكذا يخلفه  
 نفسه لعجزه عن القيام بمصالح المسلمين وان لم يكن فاعلم  
 بل استشعره من نفسه وعليه يحمل خلع الحسن رضي الله تعالى  
 عنه نفسه بلا سبب ففيه خلاف وكذا في انزاله بالنسب  
 والاكثر ان على انه لا ينزل وفيه ايضا ولا يجوز خلع الامام  
 بلا سبب ولو خلعه لم تنعقد امامته من بعده وان عزل  
 نفسه فان كان لعجزه عن القيام بالامر انزل وصار مكوت  
 فينتقل الامر اليه ولي العهد والا فلا انتهى فعلم بهذا انه  
 لا يجوز النكث عليه ولا عزله بغير كفر ونجوه ومن لازمه  
 وجوب نفيه واعانتة على من خرج عليه باغيا وان كان  
 اعدل منه حتى يتأكد عدله لان كل من طلب هذا الامر  
 يظهر من نفسه الصلاح او لا فاذا تمكن رجح الحال ولا يقبل  
**فلا تحكم باول ما تراه** **فاول طالع فخر كذوب**  
**واذا علم ذلك فليعلم انه لم يعزل بعزل الله له اي**  
**لم يعزل الامام بخلاف اي خلاف في المصواب** اي في  
 اصابة الحق اما ظنا فلا كلام واما عمدا على قول الجمهور  
 الا اذا كان بطريق استتلال محرم مجمع عليه او معلوم  
 حرمة بالضرورة لانه حينئذ كفر والاول وهو لا ينزل به  
 كما تقدم وهو المختار من مذهب الشافعي وابي حنيفة  
 رضي الله تعالى عنهما وعن محمد بن ابيان ويستحق العزل  
 بالاتفاق كذا في شرح المقامد قال اللقاني وهو الاصح  
 من مذهب مالك وعامة المتكلمين والمحدثين ودعى الامال  
 جمهور اهل السنة من اهل الحديث والفقه والكلام انه

وما خلعه نفسه

له فكذا

فسق

لا يخلف

لا يخلف السلطان بالظلم والفسق وتعطيل الحقوق ولا يجب  
 الخروج عليه بل يجب وعظه وتوبيخه ونزاد ابا حامد  
 الغزالي في احيائه وتضييق صدره انتهى وقد نقل خلاصه  
 ايضا عن القرطبي والحق الاول وعليه المعول وآخى الخليل  
 انه لا ينزل بالجور ولا يجوز الخروج عليه فليعلم انه لا يجوز  
 الدعاء عليه سيما جهر لما فيه من جلب الفتن **وكنتم تدعون**  
**بالجور عليه علينا لم يصدق في النية والخلص لعل الله يهديكم**  
**اي يدل للمصائب** اي الرجوع الى الحق والصلاح قال ابن  
 الهمام في مسائره ويجب ان يدعى له ولا يجب الخروج  
 عليه كذا عن ابي حنيفة رضي الله عنه وقال اللقاني ولا  
 يجوز الدعاء على الامراء جهر لما يجلب من الفتن الشديده  
 كمن الفتن بل المطلوب الدعاء لهم بالاصلاح والاستغفار  
 نسأله سبحانه ان يصلحنا واياهم **تنبيه** المختار عند  
 الامامة الاختيار كراهية اطلاق الملك بضم الميم على ماله صلى الله  
 عليه وسلم من استحقاق التصرف العام وكذا اما الخلق بعزله  
 كما يكره اطلاق الملك بفتح الميم عليه وعليهم لا على ما غيرهم  
 من الانبياء صلوات الله عليهم اقول تعالى في حق داود  
 وشددنا ملكه وفي حق سليمان وهب ملكا ولما كان بعض  
 المسائل الفقهية من اعظم شعائر اهل السنة وارغم لوجهها  
 الرأفة وغيرهم ذكرها العلماء في فن العقائد فنفاها قال  
 الشافعي **وتتبع** معاشي الشيباني اي نقدي **في الصلاة**  
 فرضا كانت او واجبا او سنة او جنازة **الذي يجوز** اي فسق  
 وظلم وابتداء ما لم يكن كفرا وان كان مكروها بلا عذر  
 وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر  
 الحديث وعن ابي هريرة مرفوعا الجهاد واجب عليكم مع



كل امير براكامة او فاجرا والصلاة واجبة عليكم خلق كل  
 مسلم براكا او فاجرا وان عمل الكباير ولان علما الامه كانوا  
 يصلون خلق الفسقة واهل اللاهوا والبدع من غير نكير فقد  
 صلى غير واحد من الصحابة خلق مروان بن الحكم وروى  
 البخاري في تاريخه عن عبد الكريم البكا قال ادركت عشرة  
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يصلي  
 خلق ائمة الجور وقال الملا علي في شرحه على الفقه الاكبر  
 فمن ترك والجماعة خلق الامام الفاجر فهو مبتدع عند اكثر  
 العلماء والصحيح انه يصلونها ولا يعيدها وكان ابن مسعود  
 وغيره يصلون خلق الوليد بن عتبة بن ابي معيط وكان يشر  
 الخمر حتى انه صلى بهم الصبح مرة اربعاً ثم قال اريدكم فقال  
 له ابن مسعود ما زلت اعد منذ اليوم وما نقل عن بعضهم  
 من المنع فيحمل على الكراهة اذ لا كلام فيها فان قيل الاحاديث  
 والآثار الدالة على نفيها قلت هو كذلك عند عدم وجود غيره  
 كما هو محملها واما اذا وجد فيكون كما يدل عليه غيره هذه  
 الاحاديث وية تجمع بينهما وهذا ان يكون مجمعا عليه  
 والله اعلم ومنها انه يجب ان يصلي على كل مؤمن مات  
 ولو فاجرا لما في الحديث الاول وصلوا على كل بر وفاجر  
 لقوله عليه السلام صلوا على من قال لا اله الا الله  
 وصلوا ورواه من قال لا اله الا الله وفي حديث صلوا  
 على كل ميت وجاهدوا مع كل امير وفي اخرى لا تدعوا  
 الصلاة على اهل القبلة ومنها اننا نعتقد انه يجوز لنا  
 ان نسمع خلق اي الخفي وما في معناها بشر وطهما  
 المذكورة في كتب الفقه بل نسمع فوق الجواب اي الجواب  
 الذي يلبس فوق الخفي ونحيا لاننا نرفضه واما المسم

لثبوت

لثبوت ذلك بالاحاديث المشهورة التي يجوز بها الزيادة  
 على الكتاب ولذا قال ابو حنيفة رضي الله عنه ما قلت  
 بالمسح على الخفي حتى جاءني فيه مثل منواله قال  
 في وصيته نقر بان المسح على الخفي واجب للمقيم يوما  
 وليلة وللمسافر ثلاثة ايام ولياليها لان الحديث ورد  
 هكذا انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من  
 الخبر المتواتر وقال الكرخي اخاف الكفر على من لا يرى  
 المسح على الخفي لان الآثار التي جاءت فيه في خبر التواتر  
 وقال الحسن البصري ادركت سبعين نفرا من الصحابة يرون  
 المسح على الخفي وبالجملة فمكره فقال مبتدع حتى قال  
 في الخلاصة ولا يصلي خلق من ينكر المسح على الخفي كيف  
 وقد سئل انس بن مالك رضي الله عنه عن السنة والجماعة  
 فقال ان تحب الشيعين ولا تطعن في الخنثين وتسم على  
 الخفي وفي المتن سئل ابو حنيفة رضي الله عنه عن مذهب  
 اهل السنة والجماعة فقال ان تحب الشيعين وتحب الخنثين  
 وتري المسح على الخفي وتصل على كل بر وفاجر **يعرف**  
 بضم العين لانه في المعروف الذي هو مند المنكر كما في القاموس  
 ومنه قوله تعالى خذ العفو وامر بالمعروف **منكر** هو  
 مند المعروف لغة معطوف بحد فخره وفي النهاية المعروف  
 اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه  
 والاحسان الى الناس وكل ما نذب اليه الشر ونهى عنه  
 من المحسنات والمقدمات وهو من الصفات الغالبة اي امر  
 معروف بين الناس اذ اراوه لا ينكرونه والمعروف النصفه  
 وحسن الصحبة مع الاهل وغيرهم من الناس والمنكر مند  
 ذلك جميعه وفي شرح الجواهر المعروف اسم لكل ما يستقر

مفضل



حسنه في العقل والمنكر اسم لكل فعل انكره العقل بمعنى انه  
جهله فلا يرضى بان يكون مجاورا له سواء كان استحياسا  
واستباحه بواسطة الشرع كما في الجائزات العقلية او  
بغير واسطة الشرع كما في الواجبات العقلية كالا حسان  
لمن احسن والمستحيلات العقلية كقتل الانسان من غير  
سابقه منه والشرع لم يرد الا ذلك **تأمر** مجزوم بلام الامر  
المقتدر من الامر وهو طلب الفعل من الغير بالقول على  
سبيل الاستعلاء قال في شرح الجواهر ثم الامر حقيقة  
لساني لكن يدخل الفعل فيه بطريق الدلالة اذا لم يحصل  
المقصود بالساني قال عليه الصلاة والسلام مروا بمساكنكم  
بالصلاة اذا بلغوا سبعاً وامر بوجوبها اذا بلغوا عشرة  
**وتنهى** مثله الا ان مجزومه مقدر على لغة والامر فيهما  
للافتراء من اذ هو الاصل ووجوبها شرعاً لا عقلاً خلافاً للمعتزلة  
لقوله تعالى خذ العفو وامر بالمعروف الى غيرهما من الايات  
وقال صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليغيره  
بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فلينبه وذاك  
امتنعوا الايمان وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفسي  
بيده لتامرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر اوليوا شكراً الله  
يبحث عليكم عقاباً منه ثم تدعون فلا يستجاب لكم الى غير ذلك  
مما لا يحصر من السنة فان قيل ما الجواب عن قوله تعالى  
يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم الاية وقوله لا اكره في الدين  
وقول عائشة رضي الله تعالى عنها قلنا يا رسول الله متى لا تأمر  
بالمعروف ولا تنهى عن المنكر قال اذا كان البخل في خياركم  
واذا كان الحكم في رذالكهم واذا كان الادب في كباركم  
واذا كان الملك في صغاركم قلت اجاب عن الاول عامة

المحققين من الفقهاء والمفسرين بما معناه قوموا بما عليكم  
من الواجبات ومن ذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ولا يضركم بعد ذلك عقادهم واصلهم فني مستلزمه  
لوجوب ذلك وعلى هذا صاحب المدارك والسعد والنوري  
وغيرهم ودليلهم ما ثبت باسانيد صحيحة عن ابي بكر  
رضي الله عنه انه قال يا ايها الناس انكم تقررون هذه  
الاية يا ايها الذين امنوا عليكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم  
وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي واني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا منكراً  
فلم يغيروه يوشك ان يجمعهم الله بعقابه وفي رواية  
لتامرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر وليستعملن الله عليكم  
شراركم فليسوا بكم سوء العذاب ثم ليدعوا الله خياركم  
فلا يستجاب لهم وللاية تفاسير غير هذا وكلها غير متقطعة  
للامر بالمعروف والنهي عن المنكر يعرف ذلك من طوال التفاسير  
الا اذا لم يقدر وهو كذلك كما سيأتي الكلام عليه والحديث  
مثلها واما اية الاكره فمسوخة بآية القتال على انه لا يسلم  
ان ذلك اكره كيف وقد اجمعت الامة عليه الابعص الرافضة  
فلهذا كان فرض كفاية ان قام به البعض سقط عن الباقيين  
والا اثم الكل كما هو حكمه يدل على هذا قوله تعالى ولتكن منكم  
امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
والحديث الاول ايضا والاجماع وقال الفاكهاني فاذا نصب  
الاهام لذلك احد معين عليه كما يتعين بالقلب على كل احد  
قدرا ولم يقدر وقال ابن كساب ثم انه قد يتعين كما اذا  
كان في موضع لا يعلم الا هو ولا يتمكن من ازالته الا هو  
كمن يرى زوجته او ولده او غلامه على منكر او تعمير في



في المعروف أقول وينبغي ان يكون كل ذلك متفقاً عليه قال  
السعد والمراد بالمعروف الواجب وبالمنكر الحرام ولذا استواء القول  
بأنهما واجبان مع العلم بان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس  
بواجب ونقل اللقائي فيه قولين عنهم واما عندنا فهو تابع  
لما يؤمر به فان كان قرناً ففرض او واجباً فواجب او سنة  
فسنة او مستحباً فمستحب كما في شرح الجواهر وازيد يكون مرها  
ان ادى الى اضرار عظيم بالغير ومكررها ان اقتضى ضرراً  
ضعيفاً للغير ومثلها النهي ايضاً ثم هما يطلبان على الفور اجماعاً  
حتى قالوا ان امكن ان يامر بمعروفين معا وجب عليه الجمع  
بحقوق العيلة ويتكرر ان يجب تكرار الواجب وقال بعض  
العلماء اذا امر ونهى مرة ثم رأى ذلك منه فليس عليه إعادة  
الامر والنهي الا اذا غلب على ظنه انه يقبله لكن الصحيح وجوب  
الامر والنهي كلما شاهد الداعي منه كذا في شرح الجواهر  
ثم على ما تقدم يطلب النهي عن الصغير الذي لم يضر عليها  
وان كانت لا تزال تقوى والولاية وهو الظاهر خلافاً  
لما في شرح الجواهر ثم هما على ثلاثة مراتب كما مر في الحديث  
باليد ثم اللسان ثم القلب وهو اضعف الايمان واختلف  
في معناه فقيل اضعف تشبيهه وخصاله اي اقل ثماره  
وقيل اضعف من منة اذ لو كان ايمان اهل من منة قوياً  
لقدر على الاقوى وقيل هو اضعف اهل الايمان اذ لو كان  
قوياً صلباً لما التفت به والاخص ما قاله اللقائي المراد من  
الايمان في الحديث العمل على حدة وما كان الله ليضيع ايماناً  
نكم اي صلاتكم ببيت المقدس فلا يرد ان المقهور الساكن  
قد يكون اقوى الناس ايماناً فتدبره ثم ظاهر الحديث  
ان المراتب تكون في حق كل احد وعليه المالكية والشافعية

289  
وكثير من الشافعية وقال بعضهم الاول للامر والثاني  
للعلماء والثالث لعامة المؤمنين وفي السراج والامر بالمعروف  
باليد الى الامر القدرتهم وباللسان الى غيرهم وفي التجنيس  
ولا يجوز لاحد من العوام ان يامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
والمغني او العالم الذي اشتهر علمه لانه اساءة في الادب  
اولاً لانه بما يرى هو في ذلك ضرورة والحامي لا يفهم  
ذلك انتهى أقول وينبغي ان يقيد هذا بالعلماء العالمين  
لاكن ترى من الخريطين وفي شرح الجواهر والمفتقر الى  
الامر ثلاث فرق كفار ومبتدع وفساق فيومر الذي  
بالايمان باللسان لا بالسيف واللسان لانا نصينا عن قتلم  
ويجوز ثبوت وجوب الامر باللسان دون اليد لمعارض  
كما يجب على الولد ان يامر والده باللسان لا باليد لحرمة  
ايدائهما بما فوق ذلك ولا تغل لهما فاف ولا تنههما مع  
قوله وصاحبهما في الدنيا معروفاً وكذا يجب على الاماثل  
ان يامروا السلاطين باللسان دون اليد فكان الاكتفاء  
باللسان في حق اهل الذمة من هذا القبيل ويومر المبتدع  
باللسان ثم باليد وكذا الفساق الذين وفيه ايضاً وليس  
الامر بالمعروف بمجرد التعليم بل هو حمل على العمل والتعليم  
بطريق القهر والاستعلاء لكن شرع على التدرج بتقديم  
الاسهل ثم الترتي فيقدم الامر باللسان فاذا لم ينفع  
فباليد فالامر باللسان يقدر عليه كل المؤمنين واما الامر  
باليد فلا مائل والسادات ثم طلبها يشمل كل مكلف ذكر  
كان او انثى حراً كان او عبيداً كان او فاسقاً العموم  
الا دلالة النقلية ولا اجماع الا في الفاسق فعلى قول الجمهور  
منا والمالكية والشافعية وغيرهم حتى قالوا يجب على



متعاطي الكاس ان ينكر على الجلاس لان ذلك فرضي فلا يتركه  
بتركه فرضا اخر وان استقيم منه ذلك كما قال تعالى اقامرون  
الناس بالبر وتسون انفسكم وقال لم تقولون ما لا تعملون وانشد  
غير تقي يا موال الناس بالمتقوا طيب يد او الناس وهو عليل

وهذه قول بعضهم

لانه عن خلق وتاتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم  
ثم انما يجب ذلك بشرط الاول ان يكون عالما بما امر به  
وينهى عنه فلا يعمل لجاهل ذلك الا اذا كان من العلوم من ورع  
فيستوي فيه الخاص والعام وما كان بخلافه فليس ذلك الا  
للعلم به ثم هو ان كان متفقا عليه فيؤمر به او ينهى عنه  
بلا خلاف وان يختلف فيه فلا الا ان يعتقد على مذهبه  
التحريم او الوجوب ونحوهما فيطلب على من هو مثله اذ كل  
يخاطب ويكلف بحسب اعتقاده وهذا امره نضا ولكن يؤخذ  
من مقتضى القواعد ويشهد له قول القراني من المالكية  
اذا راينا من فعل شيئا مختلفا في تحريمه وتحليله وهو يعتقد  
بحرمه انكرنا عليه لانه مستهك للحرمة من جهة اعتقاده  
وان اعتقد تحليله لم ينكر عليه لانه ليس عاميا الخ وهو  
حسن الا انه يقتضي وجوب الانكار على من لم يعتقد  
التحريم وهو بعيد وقال شارح الجواهر في قوله منكر  
الفساد اشارة الى ان ما يتوهم فساد مع انه غير منكر  
عقلا وشي عالا ينهى عنه فليس للامام الحنفي ان ينهى  
عن مذاهب غير الحنفي مما يتوهم فساد او كذا الامام الشافعي  
ليس له النهي عن مذاهب غيره لان اختلاف المجتهدين  
ليس منكر عقلا ولا شرعا لان اصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعلى اله كثر اختلافهم ولم ينكر احد على احد

الفساد اشارة الى ان ما يتوهم فساد مع انه غير منكر عقلا وشي عالا ينهى عنه فليس للامام الحنفي ان ينهى عن مذاهب غير الحنفي مما يتوهم فساد او كذا الامام الشافعي ليس له النهي عن مذاهب غيره لان اختلاف المجتهدين ليس منكر عقلا ولا شرعا لان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اله كثر اختلافهم ولم ينكر احد على احد

بل سوغوا الاجتهاد وقد نصوا في كتاب الذبايح وغيره على  
انه يحتاج الحنفي الشافعي فقتني ذلك وجوب الانكار عليهم  
الا ان يحمل على ما قاله بعضهم من انه اذا كان وجه الخلاف  
منعفا جدا كما قال في المحيط من ان الحنفي ان يحتب على  
الشافعي في اكل الضيع وعزول التسمية عهد او للشافعي ان  
يحتب على الحنفي في شرب المثلث والنكاح بلا ولي وينبغي  
ان يامر به بالخروج من الخلاف اذ لم يؤد الى اختلاف بشي  
مما يطلب في مذهبه وعلى نحو هذا ان بعض المالكية والشافعية  
الثاني ان لا يؤدي ذلك الى الغلظة كما علم من الحديث كذا في  
مراقبة المفاتيح وقال في الجواهر قبل قوله وقيل ليست  
للتوحيد نظما قال تعالى الذين ان مكناهم في الارض اقاموا  
الصلاة واؤتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ونسب  
عاقبة الامور فمن امكنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
اذا في نفسه او عرضه او ماله فهو ممكن في الارض والوجوب  
متعلق به فان كان لا يتوصل الى الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر الا بالاذا قبل ذلك او يغلب على ظنه وقوع ذلك سقط  
عنه الوجوب والانكار حيث جاز وقال في المنقذات  
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة لقوله تعالى وامر  
بالمعروف وانه عن المنكر فان خاف رجلا انه لو امر بالمعروف  
قتل وسعه تركه ولو لم يترك حتى قتل كان ما جوز النهي  
وظاهر ما نقل ان المصنعة اللاعقة ولو كانت اقل منهما  
جاز تركهما بلا فرق بينه وبين غيره بل هو اولي قال  
الرملي الشافعي في باب الجهاد بشرط وجوب الامر بالمعروف  
ان يامن على نفسه وعرضه وماله وان قل كما شمله كلامهم  
بل وعرضه كما هو ظاهر وعلى غيره بان لا يخاف فسادا كبيرا



من مفسدة المنكر الواقع ويحرم مع الخوف على الغير وليس  
مع الخوف على النفس انتهى ونظري قوله وعرضه ان كساب  
وكلام المالكية المختار مطابق لقول الرافعي وعليه المساواة  
لكذلك الثالث ان يغلب على الظن انه يتبع امر او نهيا قال  
الملا علي فان ظن الله لا يقبل فيستحسن اظهار الشعار الادب  
سلام وفي جامع الفتاوى رجل رأى على ثوب انسان نجاسة  
اكثر من قدر الزهر ان وقع في قلبه انه لو اخبره بذلك يغسله  
لم يسعه ان لا يخبره لان الاخبار مفيد وان وقع في قلبه  
انه لو اخبره لا يلتفت الى كلامه كان في سعة ان لا يخبر لان  
الاخبار لا يفيد قال مشايخنا الامر بالمعروف على هذا  
لانه ان كان علم النعم يتشعرون يجب عليه والا فلا النهي وعلى  
هذا المالكية كما قال الرافعي وغيره والادي في كلام السعد  
والاهدي انهما لا يسقطان الا بالقطع بعدم الافادة وعلى  
قول النووي لا مطلقا وعلى هذا فالشرط الاول عدمه  
يوجب التحريم والثاني ان امر بالمعروف فذلك لا فائدة  
كالثالث ولا يشترط التلبس بترك المعروف او بفعل المنهي  
فيامر وينهي من اراد القدوم عليهما ويعرف من لا يعرف  
ولا يتوقف على اذن الامام الا اذا اتفق الى نصب قتال  
وبخوه ويتعين على الحاكم اكد من غيره وينبغي لتولي ذلك  
ان يترفق اذ به يتوصل الى المطلوب غالبا بخلاف العتق  
ولذا قال تعالى موسى وهارون عليهما السلام فقولوا له  
قولا لينا وقال صلى الله عليه وسلم من امر مسلما بمعروف  
فليكن امره ذلك بالمعروف وقال الشافعي رضي الله عنه  
من وعظ اخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه على نبيه  
فقد فضحه وشانه فيكون ذلك كما قال النووي ويحرم

لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر وكل مؤدب ان يقول  
لمن يخاطبه في ذلك الامر ويلك او يا ضعيف الحال او يا  
قليل النظر لنفسك او يا ظالما لنفسه او ما اشبه ذلك  
بحيث لا يتجاوز الى الكذب ولا يكون فيه لغف قد ف  
لا من يحا ولا كناية ولا تعريض ولو كان مبادقا في ذلك  
وانما يجوز ما قد مناه ويكون الغرض منه التذبيب و  
الزجر ليكون اوقع في النفس انتهى وهو لا ينافي قول  
الملا في المرقاة اعلم انه اذا كان المنكر حراما وجب  
الزجر عليه وان كان مكرها يندب وان كان فاسقا  
فيقول مع احيا لمثله مثلا صل فاتي قد غلبتني الشهوة  
وتركتها وفعلت ما اهلك به فلا تفلك مثل ما هلكت  
وتخوذلك ثم لا يجوز ان يكسر شيئا من الآت اللهم اذا امكن  
الانتفاع بها في غيره على قول ابي حنيفة وقال لا تكسر  
واختاره البعض للفتوى وليس له التجسس والبحث  
واقحام الدروس بالظن الا اذا اخبر بحرمة نفوت مثل  
ان يقال له فلان خلا بقله ليقتله وبخوه وقال في  
الوجيز وقت اظهر الفسق في داره ينبغي للامام ان يتقدم  
اليه فان كف عنه لم يتعرض له وان لم يكف عنه فان شاء  
جلسه وان شاء اذ به وان شاء ازججه من داره واذا  
سمع من دار مزامير او معارف فلا بأس بالدخول عليهم  
بغير اذنهم انتهى وفي القنية ويجوز الدخول على اهل الملاهي  
بغير اذنهم للمنع لانه غرض النهي اقول هذا اذا لم يعتن  
بنهيهم من خارج وتعام تعريضهما يطلب في مظانه **محملة**  
غير منوطة للضرورة في القاموس النهم التوريش والاعرا  
ورفع الحديث الشاعرة وافساد وتزيين الكلام



الكذب بينهم وبينهم فهو قوم وغمام ومنهم كجنت ومنهم قوم  
نحيت وانما كذا ومنهم وهي غمة والنجمة الاسم وزاد غيره  
والاسم النجم ايضا كما قال تعالى مشاء بنميم وقيل هو اسم  
جنس واحد ثم ومنهم كمن وقرعة وقال ابو عبيدة في  
غريبه نعت الحديث بالشديد في الشر ونعت بالتخفيف  
في الخير وفي مجمع الغرائب النمام الساعي بين الناس بالشر  
وفي النهاية القنات هو النمام يقال قت الحديث اذ انوره  
وقياه وسواه وقيل النمام هو الذي يكون مع القوم يتحدث  
فيهم وعليهم والقنات هو الذي يتسمع على القوم وهم لا  
يعلمون انهم وعرضوا العلماء بانها نقل كلام الناس بعضهم  
الى بعض على وجه الافساد بينهم وقال الامام ابو حامد  
الغزالي رحمه الله تعالى النجيمه انما تطلق في الغالب على من  
ينم قول الغير الى المقول كقوله فلان يقول فيك كذا  
وليس النجيمه مخصوصة بذلك بل حدتها كشف ما يكره  
كشفه سوا كرهه المنقول عنه او المنقول اليه او ثالث  
وسوا كان الكشف بالقول او الكتاب او الرمز او الایماء  
او غيرها وسوا كان المنقول من الاقوال او الاعمال وسوا  
كان عيبا او غيره قال النووي بعد نقله ذلك فحقيقة  
النجيمه افشاء السر وهتك السر عما يكره كشفه ثم الظاهر  
كما قال ابن حجر الهيتمي وان سلم للغزالي تسمية كل ذلك  
نجيمه لا يكون جميعه كبيرا فانه هو نفسه شرط في الغيبة  
كونه عيبا ونقصا حيث قال فان كان ما ينم به نقصا وعيبا  
في المحكي عنه فهو غيبة واذ لم يكن غيبة الا بذلك فالنجمة  
اولى ثم هي مبرمة اجماعا وانفقت المذاهب على انها  
كبيرة لقوله تعالى هما زمشاء بنميم ويل لكل همزة لمزة

99  
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل  
الجنة غمام وفي رواية لمسلم قتات والمعنى مع الغائزيت  
وفيهما ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يعذبان وما  
يعذبان في كبير ن اذ في رواية البخاري بلى انه كبير اما احدهما  
ان كان يمشي بالنجيمه واما الاخر فكان لا يستبرئ من بوله  
قال النووي قال العلماء معنى وما يعذبان في كبير اي كبير  
في زعمهما او كبير تركه عليهما التمس وقد لا يحرم اذا كانت لمصلحة  
كما نص عليه ابن الملك منا والنوري بل ويحب او شئت بحسب  
اختلاف الحال كان ينم بانسان يريد الغفلة به او باهله او ماله  
او اخبر الامام او من له ولاية بان انسان يفسد او يسيء  
بما فيه مفسدة ويقبل المنقول اليه قوله بل ربما يجب الكشف  
عنه واذ اعلم حرمتها وتخليطها فليكن الشخص كما قال النووي  
وينبغي للانسان ان يسكت عن كل ما رآه من احوال الناس الا  
ما كان في حكايته فائدة لمسلم او دفع محصية واذ اراد ينفي  
مال نفسه فذكره فهو نجيمه قال وكل من حملت اليه نجمة  
وقيل له قال فيك فلان كذا الزمه ستة امور الاول ان لا  
يصدقه لان النمام فاسق وهو مردود الخبر الثاني ان ينهيه  
عن ذلك وينصحه ويقع فعله الثالث ان يبغضه في الله فانه  
بغض عند الله والبغض في الله واجب الرابع ان لا يظن بالمنقول  
عنه السؤل لقول الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن الخامس ان  
لا يهلك ما حكي لك على التجسس والبحث عن تحقيق ذلك قال  
تعالى ولا تجسسوا السادس ان لا يرمي لنفسه ما ينفي النمام عنه  
فلا يحكي نجيمه وقد قال ان رجلا ذكر لعمر بن عبد العزيز رضي الله  
عنه رجلا بشئ فقال عمر ان شئت نظرتا في امره فان كنت



كاذبا فانت من اهل هذه الاية ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا  
 وان كنت صادقا فانت من اهل هذه الاية ههنا مشاء  
 بهميم وان شئت عضونا عنك قال العضوية امير المؤمنين  
 لا اعوذ اليه ابد او من مع انسان رفعة الى الصاحب ابن عباد  
 يحثه على اخذ مال يتيم وكان ما لا كثيرا فكتب على ظهرها  
 النية فيحة وان كانت محيية والحيت رحمة الله واليتيم  
 جبر الله والمال ثرة الله والساعي لعنه الله انتهى وقوله  
 فاسق اي بالاجماع كما في الزواجر والاية ناصية عليه  
 وحكي ان سليمان ابن عبد الملك عاتب من ثم عليه عنده  
 بحضرة الزهري فانكر الرجل فقال له من اخبرني صادق  
 فقال الزهري النمام لا يكون صادق فقال له سليمان  
 صدقت اذهب ايها الرجل بسلام ومن كلامهم من ثم  
 لك ثم عليك وهذه اشارة الى ان النمام ينبغي ان يبغض  
 ولا يؤمن ولا يؤثق بصداقته وكيف لا يبغض وهو  
 لا ينفك عن الكذب والغيبة والغل والحسد والافساد  
 بين الناس والمخديعة وهو من سعى في قطع ما امر الله به  
 ان يوصل كما في الزواجر قولا وان هذا من حال من  
 يراه صديقا له كما مثالنا ولكن لا عبرة بنا لاننا من همج  
 الهمج **غيبه** بكسر اوله وسكون ثانيه من غابه اي غابه  
 وذكره بما فيه من السوء كاعتابه كما في العاموس وفي  
 الحديث عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال انذرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله  
 اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره عليك اخرايت ان كان في  
 اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم  
 يكن فيه فقد بهته وقد نقل الغزالي رحمه الله تعالى

ما  
 اغتبته

اجماع

اجماع المسلمين على ان الغيبة ذكرك غيرك بما يكره ولذا  
 قال في الفيا المعنوي وحق القول النووي وغيره والغيبة  
 هي كما فحمت به غيرك نقصان مسلم بما فيه بما يكره سوا  
 كان في بدنه او في دينه او دنياه او خلقه او خلقه او والد  
 له او من وجته او خادمه او لباسه او دابته او ماله  
 او حر كاتبه او في شيء مما يتعلق به تلفظت بذلك او كذبت  
 او اشرت او لوحت انتهى الى غير ذلك كالمحاكاة لا معالاه  
 واحواله قال الغزالي هو اعظم الغيبة اي لانه ابلغ في  
 التصوير والتفهيم ونكح للقلب كما قال ابن علان وكانت  
 يقول الموالخ في كتابه قال فلان كذا او كذا او يعينه مریدا  
 تنقيصه لاظهار غلظه للغير وبيان ضعفه او لم يعينه ولم  
 وكقوله فعل كذا بعض الناس او العلماء او الزهاد او بعض من  
 مر بنا اليوم او بعض من رايناه اذا كان يغتمه الخطاب كما قال  
 النووي وهو مشكل مع كونه محرم عليه في الخلوة وبالقلب  
 كما قال اللقاني وكثير من بعض المتفقيين والمتعبدين اذا  
 قيل لا حدهم كيف حال فلان فيقول الله يصلينا الله يغفر لنا  
 الله يصليهم نسال الله العافية تحمد الله الذي لم يبتلنا بالافول  
 على الظلمه او قد ابتلي بما ابتلينا به او ماله عيلم فيه  
 كلنا نفعله فهذا ونحوه كله من انواعها نعم ان كان ذكر  
 لاجل الاهتمام بشانه فلا يكون غيبة كما ذكره علماء ونا  
 شروحا وفتاوى وعبارتهم في ذلك رجل ذكر مشاوي  
 اخيه على وجه الاهتمام لابس به لان هذا ليس بغيبة  
 انما الغيبة ان يذكر ذلك مریدا به السب والبغض كذا في  
 الظهيرية وهذا حق وعليه اولياء الله تعالى فغالب ما يجري  
 منهم في هذا الباب من هذا القبيل وهذا في حق من يعرفه



رجا يكون افضل من طاعات غيره لان الله سبحانه يتوب  
على ذاك بسبب اهتمام الولي الولي له ولكن لا تظهر حقيقة  
ذلك الا لربايه فشروط الغيب المحرمة ان تكون بمكر وه  
وان لا يهتم بشانه وان لا يكون مجهولا ثم على ما مر من  
التعاريف تشمل الغيب والمضمور وفي الخادم للزركشي  
من المهم مناقب الغيب هل هي ذكر المساوي في الغيب  
كما يقتضيه اسمها او لا فرق بين الغيب والمضمور وقد  
دار السؤال بين جماعة ثم رايت ابن قسرك ذكر في مشكل  
القران في تفسير سورة الحجرات مناقب فقال الغيبة  
ذكر العيب بظهور الغيب وكذا قال سليم الرازي في تفسيره  
الغيبة ان يذكر الانسان من خلقه يسوء وان كان فيه اثر  
وفي الحكم لا يكون الا من ورايه اثر وبغرض اختصاص  
مفهوم الغيب بذكر العيب في الغيب فذكره في المضمور حرام  
بل شديد الحرمة لما فيه من الايذاء مع مزيد النكايه اذا  
واجهها ذكره والله اعلم كذا في شرح الاذكار ومثل  
ما مر عن بعض المالكية ولا يضمن في الاثني شيء عن المنغية  
ثم هي محرمة بالاجماع وفي كونها كبيرة نزاع فذهب الجمهور  
متكبرة واغثار البعض انها صغيرة لعموم البلوى وذهب  
المالكية جميعا وكثير من الشافعية الى كونها كبيرة وهو مختار  
ابن حجر في الزواجر لكنها تختلف بمكثها ووجه ابن علان  
والدلائل تساعد وذهب الخراساني وصاحب العدة منهم  
الى انها من الصغائر وقال به الرافعي ومن وافقه وجزم  
ابن حجر في شرح الشمايل بان غيبة حامل القرآن والعالم  
كبيرة وغيبة غيرهما صغيرة وذكر بعضهم انه المعتمد في  
المذاهب قال القاني ولم يشهد للتفرقة كتابه ولا سنة

منا

296  
واغمار وعي فيها حرمة المختاب وقال بخوة ابن علان  
ودليلها قوله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا يجب احكم  
ان يا كل لحم اخيه ميتا و عن ابي بكر رضي الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم النحر  
يعني في حجة الوداع ان دعاوكم واموالكم واعراضكم عليكم  
حرام محرمة يوعظكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الحديث  
وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله حسبك  
من صغية كذا وكذا قال يعنى الرواه تعنى قصيرة فقال  
لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته قالت وحكيك له  
انسانا فقال ما احب اني حكيت انسانا وان لي كذا وكذا  
قال النووي مزجته اي خالطته فخالطه يتغير بها طعمه وريحه  
لشدة نقسه وقبحها وهذا الحديث من اعظم الزواجر عن  
الغيبة او اعظمها وما اعلم شيئا من الاحاديث يبلغ في الذم لها  
هذا المبلغ وما يخلق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى  
وقريب منه ما قال الملا في مرقاة المفاتيح وقد جاء في  
احاديث ان ستة وثلاثين زنية بالام في جوف الكعبة  
اهون من عرض المسلم وعن النبي رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج بي موت  
بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم  
فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين ياكلون  
لحوم الناس ويقصون في اعراضهم الى غير ذلك من الاحاديث  
ثم الغيبة بالقلب كهي باللسان فكما يحرم تحديث الغير مساوي  
الغير كذلك يحرم تحديث نفسه بها واساءة الظن لقوله  
تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وفي الحديث  
اياكم والظن فان الظن كذب الحديث والسنة فيه كثرة



والمراد عزم القلب مع الحكم بذلك واما ما يخطر  
ويتردد من غيره فلا مواخذه به كما مر وكذا عند  
علائمة السوء كما في غزاة الابل وكما يحرم ذكرها  
يحرم سماعها واقرؤها اذا سالكت مشربك وفي خبر  
المستمع احد المختارين فيجب النهي عليه بمراتبه ان قد  
وكذا بقطع كلامها وبقلبه ومعارفته وان لم يقدر وان  
لم تمكنه المغامرة وعجز او لم يقبل نصيبه لا يصح اليها  
ويستغل بغيرها من ذكر ونحوه كي لا يسمع فان سمع مع  
ذلك لا يضره ومتى تمكن من فراقة فارقه وان كان ظاهره  
كراهتها وباطنه يشتهيها فهو نفاق كما قال الغزالي  
ويبني دها لقوله صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض  
اخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة لا غير ذلك  
من الاخبار فان كان المختاب شيعة او ولده او من له  
عليه حق او من اهل الفضل والمصلحة نكده الاعتناء بذلك  
واذا علمت حرمة النية والغيبة في **كن** ايها الملك في **اختيار**  
لها قولها وفعلها وسماعها ونقلها واعتقادها وعملها والا مر  
لوجوب الا في اماكن مستثناة فقد نباح او تنذير  
او تجب فيها بحسب المقصد اذ لو ساءل حكم المقاصد  
كما هو مقرر في القواعد والمجوز لها غرض مباح لا يتوصل  
اليه الا بها كما قالوا والا حوال المبيح لذلك ستة كما  
قال الغزالي وغيره قال النووي ودلائلها ظاهرة  
من الاحاديث الصحيحة المشهورة واكثرها هذه  
الاسباب مجمع عليها انتهى ولم يذكرها علما ونا كذا  
ولكن تؤخذ من كلامهم من اماكن متفرقة فلنذكر  
ذلك بحسب ارادة الله تعالى الاول منها التظلم

فيجوز التظلم اظهار ظلمه لمن يقدر على انصافه من  
الظالم سلطان كانت او غيره لكن يقدر الحاجة فيقول  
ان فلانا ظلمني وفعل بي كذا وكذا واخذني كذا ونحوه  
وهذا يظهر ان يكون متغفرا عليه اذ لم يكن ذلك الا به  
والضوابط تبيح المحظورات الثاني الاستعانة على تغيير  
المنكر فيقول لمن يقدر عليه فلان يحمل كذا افاعني على زجره  
بشرط ان يقصد ذلك فقط اذا ما ابيح للضرورة يتغير بقدرها  
وهذا يؤخذ من قول الظهيرية والخائنة وغيرها وان علم  
السلطان ليترجره فلا بأس به وايضا موقولهم ما لا يتم  
الواجب الا به يكون واجبا وان الة المنكر من الواجبات  
الثالث الاستعانة بان يقول للمفتي ظلمي ابي او اخي  
او فلان او ن وجئت تفعل كذا ونحوه فما طريق الخلاص  
وهل له ذلك ونحوه وهذا ايضا متفق عليه بحسب الظاهر  
واصله حديث هند وقولها يا رسول الله ان ابا سفيان  
رجل شحيح ولم ينهها صلى الله عليه وسلم والا هو لم عدم  
تعيينه فيقول ما تقول في رجل او ن وج ا ن وج  
ونحوه وان كان الاول جائز الرابع التحذير من شره  
ونصح المسلم بذلك وهذا قد صرح به مشايخنا كثيرا شروحا  
وفتاوى وتغاريبه كثيرة منها جرح من هو مجروح من  
الرواة والشهود وهو جائز او واجب باجماع المسلمين  
ولكن بشرط خلوص النية فالحدث يذكر ذلك ولو لم يسئل  
ولم يعلم الناقل بعينه لكن بقدر حاجته لا يتجاوز وللزكيم  
للسود كذلك فلا يجوز ان يذكر ذلك عند غير الحاكم او رسول  
ومنها اذا استشارك انسان في معاملة غيره فيجب  
عليك ان تعلم بما تعلم منه فان كان يكفي قولك له لا تفعل



لك معاملته او لا تفعل او تحوذك لم تجز الزيادة والذ  
بجارت بعد الرضورة ومنها اذ اريت شخصا يشتري  
عبدا مبييا او غيره فعليك ان تبين ذلك للمشتري ان لم  
يعلم به ومنها اذ اريت متفقها يتروا الى فاسق او مبتدع  
لاخذ العلم وخفت ضرورة فعليك ان تنصحه ببيان حاله  
قامد اذك فقط واحذر تلبس الشيطان ومنها اشهار  
فساد كتب المبتدع وتاليفهم المضل والظهار عيها وبيان  
حال اهلها بطريق الواقع لا الزيادة ومنها ان يبني حال  
من عنده وظيفة فخلا بها لعدم صلاحه لها او فسقه او  
بحوذك لمن له ولاية عليه ليزيله او يرشده او يعامله  
بمقتضى حاله او غير ذلك لكن بشرط الا خلاص لله تعالى  
لا ان يتسبب في جذب ذلك اليه كما عليه عمل غالب الناس  
اليوم الخامس التعريف فتعريف العرف بلقب ولوئي  
كالاعرج والاعمى والاعمى والاعمى والاعمى والاعمى  
والاعمى وغيرهم لكن لا بطريق التفتيش وان امكن بغيره  
فهو اول وقال الثاني وقيل بل يجب كما فعل بعضهم  
بيئ ما يكرهه الملعب وما لا يكرهه انتهى وهو حسن جدا  
السادس كونه مجاهرا بفسقه او بدعته كالمجاهر بشرب الخمر  
ومصادرة الناس والمكاس وجابي الاموال ظلما ومتولي  
الامور الباطلة وحوذك ويحوز ذكره بما يجاهر به وهذا  
ذكره علماء وكثيرا شرعا وفتاوى فمن ذلك ما في الحاوي  
المقدس ومن اعلن بفسقه او ظلمه لا باس بخبيته تحذيرا  
وتنبيها للفاعل وفي البحر المحيق وان اغتاب فاستقام علنا  
بفسقه او صاحب بدعة فهو ما جور لانهم يحذرون منه  
اذا عرفوا حاله انتهى وفي التمهيد وقال رسول الله صلى الله

عليه

عليه وسلم ثلاث لا غيبة لهم الفاسق المعاني والمبتدع و  
والسلطان وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان غيبة عن ذكر  
الفاجر اذكر والفاجر بما فيه كي يحذر الناس فهد ستة  
اسباب وقد تظلمها الجوهرى فقال  
**لست غيبة كرم وخذها** منظره كمال الجوهر  
**تظلم واستغن واستفت جدر** وعرف واذا كرت فسق الجاهر  
**تذبه** في التوبة عنها عن ابيه وجاهر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الغيبة اشده من الزنا قالوا وكيف الغيبة  
اشد من الزنا قال ان الرجل يزي في فيتوب فيتوب الله عليه  
وفي رواية فيتوب فيغفر الله له وان صاحبه الغيبة لا يغفر له  
حق يغفرها له صاحبه واعلم ان العلماء قد اختلفوا في توبة  
واحسن ما في ذلك الفقيه ابو الليث رحمه الله فقال متى قد  
تكلم الناس في توبة المعتا بين هل يجوز من غير ان يستحل  
من صاحبه قال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز وهو  
عندنا على وجهين احدهما ان كان ذلك القول قد بلغ الي  
الذي اغتابه فتوبته ان يستحل منه وان لم يبلغ فيستغفر  
الله ويضمن ان لا يعود لمثله انتهى وهل يكفي ان يقول اغتبتك  
فا جعلني في حل ام لا بد من بيان ذلك قال بعضهم لا بد من  
البيان وقال بعضهم لا ان علم ان اعلاه يشر فتمت بل يستغفر  
الله له وذلك لان الابرار عن المجهول جاز عندنا وفي القسمة  
نصا في المحققين لاجل العذر استحل قال النووي راي  
في فتاوى الطحاوي انه يكفي الذم والاستغفار في الغيبة  
وان بلغت الطريق ان ياتي المغتاب ويستحل منه فان تغذر  
لموته او خبيته البعيدة استغفر الله تعالى ولا اعتبار بتحليل  
الورثة وقال المالكية لها جهتان فمن جملة كونها حق الله تعالى



تنفع التوبة بمجرد ما فيها ومن جهة الاله محب لا يد مع ذلك  
من استخاره ولو بالبراة المجهولة وللشافعي تفصيل قريب  
من ذلك مذهبنا ومختار النووي منه التعيين في الاستحلال  
وقال الحسن يكفي الاستحلال عن الاستغفار محتجا بحديث  
كفارة من اغتبه ان تستغفر له وقال صلى الله عليه وسلم ان  
من كفارة الغيبة ان تستغفر لمن اغتبه تقول اللهم اغفر لنا وله  
وهو ضعيف كما قال البيهقي لكن قال ابن الصلاح هو وان لم  
يعرف له اسناد معناه ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى ان  
الحسنات يذهبني السيئات وقال صلى الله عليه وسلم اتبع السيئة  
الحسنه تمحها وحديث حذيفه لما اشكى ذر بن اللسان على اهله  
ايت انت من الاستغفار انت وهو وان اغترض فغيبه وسع  
اذ لا اغترض رحمه وفي شرح الاذكار وقيل كفارة ذلك  
ان تثنى عليه وتدعو له انت والى فالحمد لله الذي ما جعل  
علينا في الدين من حرج كيف ونحن في زمان قد سهل فيه  
على الناس الحرج والرج فضلا عن غيبة ذوى العرج ثم  
اعلم انه يستحب لماحب الغيبة ان يبرئه منها ليخلص  
ويغفر هو بثوابه مع الواخاة بل ينبغي لمريد الكمال  
ان يعصوا عن ذلك دايما للنساء والرجال لقوله صلى الله عليه  
وسلم ابجز احدكم ان يكون كابي فمضم كان اذا خرج من  
بيته قال ابي تصدقت بعرضي على الناس ودلائل العفو  
كثيرة وفي مظانها من الكتاب والسنة شهيرة وما اثر من  
خلافه فردود **تقمة** مما يحسن عن الوقوع في الغيبة لمن  
وفق التفكير فيما ورد فيها من النصوص مما تقدم بعضها  
ولقوله تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم مع قوله  
ما يلفظ من قول الا ليه رقيب عتيد وقوله صلى الله

297  
عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى  
ما يلقى لها بال لا يهوى بها في جهنم سبعين خريفا واعظم  
ذلك مراقبة الله تعالى المترجم لها بذكر سهل الشارح الله  
معي الله شاهدي الله ناظر الي وذكروا صاحب القاموس في  
كتاب الصلاة والبر حديثا مسندا الى الحنفى والياس عليهما  
السلام قال لا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا  
جلستم مجلسا فقولوا بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على  
سيدنا محمد واله وصحبه وسلم اجمعين يوكل الله تعالى بكم  
ملكا يمنعكم من الغيبة حتى لا تغتابوا احدا فاذا قمتم فقولوا  
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه  
وسلم اجمعين فان الناس لا يغتابوكم وينهاهم الملك عن  
ذلك كذا في فوايد الشرحي وقال رجل للحسن انك تغتابني  
فقال ما بلغ قدرك عندي ان احكمك في حساني وفي  
الرسالة قيل للحسن البصري ان فلانا اغتابك فبعث اليه  
طبق حلوى وقال بلغني انك اهديت الي حسنا فكافا  
فيتك وعن المبارك لو كنت مغتابا احدا لا اغتبت والدي  
لانها حق بحسناي وكما فرغ من فن العقائد اخذ يبين  
علم التصوف الذي هو احسن الطرق الى الله تعالى فاذا  
استست عيادك على قواعد الاسلام فاستكمل طريق الصوفية  
السادة الكرام فانه سبيله عليه الصلاة والسلام والموصل  
الى قرب الملك العلام والخلود في دار الاسلام كما قال الجنيد  
لا بن سيم طريقنا اقرب الى الحق من طريقكم فطالبه  
بالبرهان فقال الجنيد لرجل ارم حجرا في حلقة الفقرا فضا  
حوالكهم الله ثم قال القه في حلقة الفقها فالتاه فقالوا  
حرام عليك ان عجبنا فقبل راسه واعنذرو وقد اختلف في حذ



الى ازيد من الف قول فمن جعلتها قول القشيري التصوف  
 الوفا بالمهدى ثم الغنى عن كل مهور وقول الغزالي هو  
 تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه واقول هو  
 اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يقرأوا باطناني  
 الاقوال والافعال والاحوال والحل الاستقامة ترادفه  
 وهو قريب من قول الجنيد التصوف تجتنب كل خلق دني  
 واستعمال كل خلق سني وان تعمل لله من غير روية العمل  
 وقيل هو علم باصول يعرف بها اصلاح القلب وسائر  
 الحواس وفايدته صلاح احوال الانسان وقال الخفاجي  
 في شرحه للشفاء والتصوف والصوفية واحدة صوفية  
 ويقال تصوف اذا انقطع الى الله تعالى كما يقال قيسي اذا  
 انتسب لقيس وهذا اللفظ مولد واصطلاح حدث بعد  
 القرن الاول فقال بعضهم الصوفي هو المنقطع بهمة  
 الى ربه وهم معتقدون باهل الصفه رضى الله عنهم وهي  
 سقيفة اتخذها منصفاء الصحابة في مسجد النبي صلى الله  
 عليه وسلم وكان قبل الاسلام حتى يقال لهم صوفى يخدمون  
 الكعبة فقل الصوفي نسبة لهم وقيل لانهم يجتمعون حكام  
 يجتمع الصوف وقيل لانهم لم يشعروهم كمصوفة مطروحة على  
 الارض اراهم منسبون للصوفية ليسهم وسهولة اخلاصهم  
 او لبسهم الصوف لا اختيارهم الفقر وهذا ظن الاقوال لفظا  
 ومعنى وقيل ينسبون للصفه والاصل صفي فابدل احد  
 حرفي التضعيف لينا وقيل من الصفا فقيه قلب ومع هذا  
 بعضهم انتهوا قول وهو الا صوبه ايضا ومن هنا قال العارف  
 اليافعي رحمه الله **تخالفا الناس في الصوفي واختلفوا**  
**فكلهم قالوا لا غير معروف** وليس اتم هذا الاسم غير في

٢٩٨  
**مكما صافي فصوفي حتى سمي الصوفي** وقال السيد  
 الجليل العارف العبد روى الله تعالى عنه **معدة**  
**ليس التصوف بلبس الاصواف** ولا بالزعاف الشنيع  
**ما صوفي الا في الارض الاوصاف** والقلب لله مطيع  
**فذاك قد تحلى بالارصاف** وامره فيما يريد سريع  
 وهذا وان الشروع فيه وكان الا ليق ان يقدم التخليه  
 التي هي مضمون قوله وكل رديلة الخ على التخليه وهي قوله  
 والثيمات الخ كتي الواو لا تقتضي الترتيب مع كونها للحال  
 ومراده الجمع بينهما لكون الصوفي ابن وقته فاجعل لكل  
 منهما زمان على حدة لغاية التخليه في ان التخليه ورجها  
 ادركه الموت فغاية المقصود واضمحل قبل الشهود وبالجمع  
 ينال المراد ويكون من ذوي العناد ولذا قالوا المريد الصادق  
 هو الراعي باول قصده الى الله تعالى والمعنى تحل عن كل  
 وصف ونيت مع تحريك بكل خلق سني او بسبب معرفة  
 حسن اسبابه التخليه تسهل التخليه مع كون الشعب شاملة  
 للنوعين قال النافذ **واللهما شعب فاتبها** اي حلقتهما  
 وتابعهما وشعب بسكوة العين من ورة جمع شعبه بالفتح  
 وهي المنصلة وهي كثيره فروى مسلم وابوداود والنسائي  
 وابن ماجه عن ابي هريرة رضي الله عنهما انه صلى الله عليه  
 وسلم قال الايمان بضع وسبعون شعبه فافضلها قول  
 لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق والحياء  
 شعبه من الايمان وفي رواية لا اله الا الله الخ وقد جاء في  
 احاديث بيان شعبه متفرقة فجمعها العلماء وانهاها اليهم  
 الى سبع وسبعين شعبه في تفسير الحديث اذ البضع بكسر  
 الهمزة على الافصح ما بين الثلاث الى الشع او غير ذلك



اقوال وهي هذه النطق بالشهادتين والغسل من الجنابة  
وتحوها والوضوء وبدله والصلاة الغرض وصوم رمضان  
والج مع العمرة والجهاد والمجربة والاستغفار والجماعة والتجربة  
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والعدل والأمانة والصدق  
والوفاء بالعهد وكذا الذي وبر الوالدين وصلة الأرحام  
وأكرام الجار وأكرام الضيف والعمت والحي وهو قلة الكلام  
والغير والترك لما لا يعنى والتقوى والورع والقناعة  
والإيمان بالوحدانية والإيمان بصفاته تعالى وبالقفى  
والعذر وبالأنبياء والرسول وبالكتاب وبالملايكة وبالقرآن  
وبالشياطين وكفى القتل عن أنى بالشهادة وعدم تكفير المسلم  
بالذنوب والنية والأخلاق والتوبة والصبر والتكفر والزهد  
والتوكل والخوف مع الرجاء والمحبة وحب الرسول والحب  
في الله كالبحر فيه ومحبة الأنصار وحب علي بن أبي طالب  
وفي الله عنه وحب الصحابة وفصل الخلافة على غيرهم  
مع الترتيب وإن يجب لأخيه المسلم ما يجب لنفسه والرجوع  
في طاعة الإمام وإن جائز أو صحة القول وترك الكذب  
والحيا وحب الأدب والأحسان والعلم الدافع وذكر الله  
واليقين وكراهة الكفر والإيمان ببقاء العالم وبالبزخ  
وعند الله مع نعمه وبقاء الأرواح وبالبعث بالروح  
والجسد واليوم الآخر والحساب والصراط والحوض والجنة  
مع النار والنظر لوجه الله الكريم وإمالة الأذى عن الطريق  
وأما صدر التصوف باتباع الشعب لأن الإيمان أساس  
كل غير ولما كان طريق الصوفية طلب الكمال من كل  
شيء أرشدهم إليه باتباعها إذ بها يكمل الإيمان الذي  
تم مقاصد ذوي الأحسان ثم هي مفسرة على أتم وجه

في مظاهرها **وكل رذيلة** أي خصلة ذميمة وخبيثة وترك  
تفصيله **للقلب** هو الغواد أو أخى منه والعقل ومحصن  
كل شيء كذا في القاموس وقال الواحدى القلب مضغة  
في الغواد وفي الصحاح إنها مترادفات قال الزركشي والأ  
حسن قول غيره الغواد غشاء القلب والقلب حبه وسويداؤه  
وتجويد الغرق قوله عليه السلام أين قلبك يا وارث الأئمة  
وفي شرح الصغرى أن الغواد ثابت في الجانب الأيسر بناء  
على مذهب المتكلمين من أنه محل العلم والقوة المدركة  
قائمة به لا بالذماغ قال الجمهور والتحقيق أنه سر لطيف  
به يدرك الإدراك ويعبر عنه بهذه الجارحة تقريب  
لأنه هان انتهى سمي به لتقلبه والمراد لطيفه النوارية  
القائمة بالجسم الصوري فهو القلب للنور بنور التقوى  
المشغوف بحبة المولى ورذائله ما يستقيه بنور العرفان  
كما قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال صلى الله عليه  
وسلم استغفرت قلبك وإن أفترق وأفترق وفي رواية  
استغفرت نفسك وإن أفترق الفتون وإنما اختار هذا لأن  
القلب الطاهر يتنزه عن أدنى ما لا يرتضيه القاهر ثم هو  
بحسب أهله على ثلاثة أنواع فقلب الصالحين يسترد  
الحرمان والشبهات وقلب الأبرار يسترد الالباحات وروية  
الأذكاء وقلب المقربين الأخيار يسترد ما عدا الغفار  
وبسط هذه الرذائل تعرف من طوأل كتب التصوف كالأهم  
حياء والعوارف وأمثالهما فإذا ما عرفت كد واحدة منها  
فاستعظمها **وهاب** منها فإذا أهيتها كمال الهيبة سلحت من  
الوقوع فيها لأنها تزجر عنها وإذا وجب هيبتها قبل  
الوقوع لكي يسلم فما فيه منها اقلاعه الزم وأما لم يقل

الشفاء

٢٩٩



وردة ملة للشرع لأن رذائل القلب النور منه كجادل عليه  
الكتاب والسنن بل هي تستلزمها بالاول ولم يذكر قلب  
الصالح وإن كان عالما لأنه لا يغرق بين الحق والباطل  
بل ربما يحسن التبيين ويقبح المحسن وقد ورد ما معناه  
أن المؤمن إذا اتقى الله جعل له نور يغرق به بين الحق  
والباطل والآيات والأحاديث فيه كثيرة وبكفي قوله  
تعالى والذين جاءوا فبيننا لنهديهم سبلنا فإن قلت  
الناظم قد أطلقه قلت هو كذلك لكنه أراد القلب الذي  
مصطلحي الذي هو اللطيفة النورانية اذ هي التي لها  
الرذائل والمجاسن بخلاف المصنوعي والظلمات  
فإنها لا يميزان وإذا صرت متخلية متخلية فتنقظ للشيء  
فإنك لم تزل حينئذ نصيب عينية لحسنه فيكون منزه  
لك الذي يردك إلى حاكم الأول فشم ساعد الجد **والأزم**  
**اهل سنة** حذف تعريفها ضرورة والمراد اهل الطريقة  
المسلوك في الدين طريقة سيد المرسلين **والجماعة**  
أي اهل القول الواحد المجمعين على اقتفائه صلى الله عليه  
وسلم واقتفائه آثاره صلى الله عليه وسلم وهم السواد  
الأعظم فاذا كان منهم استعنت بهم عليه كما قال  
صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنية يشد بعضهم  
بعضا وفي خبر فأن الشيطان مع الواحد ومن الاثنين أبعد  
وقال صلى الله عليه وسلم اثنتان خير من واحد وثلاثة  
خير من اثنتين وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة  
فإن الله لم يجمع امتي إلا على هدى الحديث وقال  
ابن مسعود رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى واعتصموا  
بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قال حبل الله الجماعة وفي

رواية قال وهو يخطب أيها الناس عليكم بالطاعة  
فإنها والجماعة فإنها حبل الله الذي أمر به في رواية  
وإن ما تكمعون في الجماعة والطاعة خير مما يحبون في  
الفرقة والأحاديث والآثار فيه كثيرة ثم اهل السنة  
والجماعة هم السواد الأعظم من الصحابة والتابعين وتا  
بعيهم وهكذا إلى يومنا هذا من غير خلاف لهم في هذا  
ولا تكبروهم قبل الأربعة الأئمة كانوا فرقا كثيرة العهدين  
وبعدهم انقسموا في أئمتهم المذاهب فيهم لعدم وجود  
من يداينهم بعدهم في الاجتهاد ولهذا انعقد الاجماع على  
عدم جواز الخروج عنهم ثم انما خصوا بهذا الاسم دون  
غيرهم بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقال تعالى  
وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الآية وعن ابن مسعود  
رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خطا وفي رواية مستقيما ثم قال هذا سبيل الله ثم خطب  
خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبيل على رأس  
كل سبيل منها شيطان يدعو إليه وقرأ وإن هذا صراطي  
مستقيما فاتبعوه الآية وأما السنة فقال صلى الله عليه  
وسلم افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت  
النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث  
وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة فقيل وما تلك  
الواحدة فقال صلى الله عليه وسلم ما أنا عليه وأصحابي  
اليوم وفي رواية ستفرق امتي على ثلاث وسبعين فرقة  
اثنتان وسبعون هلكة وواحدة منها ناجية وفي  
أخرى كلهم في النار إلا السواد الأعظم ويروى كلهم في  
الجنة إلا واحدة فقيل وما تلك الواحدة فقال عليه السلام



وسبعون  
في النار مع

القدرية وقال صلى الله عليه وسلم افترقت اليهود على  
احدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة واافترقت النصارى  
على ثنتين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون في النار وواحدة  
في الجنة والذي نفس محمد بيده لتفترقا امتي على  
ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وثلثان وسبعون  
في النار فيقول يا رسول الله من هم قال الجماعة الحديث  
الى غير ذلك من السنة وبيان ان الصراط المستقيم هو ما  
عليه صلى الله عليه وسلم واصحابه بلا شك وكذلك الجماعة  
وهما خاصان بالسواد الاعظم اذ هو على ذلك فقط فكيف  
يطلقان على غيره من الفرق وما منها من احد الاو خالف  
ما عليه الرسول واصحابه اذ منهم من ينكر الصفا ومنهم  
الا نعال ومنهم من يقول بخلق القرآن وهم جركما  
يعرف ذلك من اذهابهم فكيف يسمون باهل السنة وهم  
خالقوها ام بالجماعة وهم فارقوها فان قلت اليس هم  
ايضا محتلمون بقول الرسول واصحابه قد لا يعقلون  
فكيف للتسمية يستحقون قلت هم وان اختلفوا لا يخرجون  
عن كتاب الله وسنة رسوله واقتفا اثر صحبه فاختلافهم  
رحمه كما قال سيد الامم بخلاف غيرهم فهم بخلافهم  
يخرجون عن الكل فبذلك جعلهم الله في الدل فصار  
اهل السنة والجماعة مقابلي غيرهم ولذا لما سئل ابو حنيفة  
رغم الله عنه عن السنة والجماعة قال لا نصب ولا رفض  
ولا جبر ولا قدر ولا تنبيه ولا تعطيل وهذه السنة اصول  
غيرهم فمنها يتفرعون فمن الاول الناصبية وهم اثنا  
عشر فرقة اذ رقيه ابا صفيه حمزية خليفه كوني كنز  
شمر اخيه انفسيه محكميه ميمونية خارجيه معتزليه

الذات

ومن الثائفة في الرافضية وهم اثنا عشر ايضا كما عليه  
غرابيه شريكه اسحاقية اما حية زيدية سحابية تناسخيه  
لا عنه سبائيه منصورية خطابيه ومن الثالث الجبرية  
وهم كذلك اصلية واصليه عمروية هزلية هشامية  
قاسطية عوضية ثنوية بهشمية واوندية خياطية ناكثية  
ومن الرابع القدرية كالاولين معطرية عجزية مغرونية  
بخارية منائيه سابقية تحبيبية خوفية فكرية حبيبية منكرية  
كسليه ومن الخامس المشبهة كذلك مشبهة مجسمة حلولية  
احدية تاركية قولية والمية عمدية سائكية بيهسية حشوية  
كرامية ومن السادس المعطلة كما مرجهمية مخلوقة لغظية  
واقفية مريسية واردية قبرية ورنية بيلية حرقية  
فانية زنادقية وهذا اخرهم وقد ذكرنا على غير هذا الطريق  
ثم الكل من السنة امول يجمعونها وفروع بها يتفرقون  
ومن احتاجه فليست بذلك في مظانه وفي القهيد وعن عبد الله  
بن عباس رضي الله عنهما انه قال ان ابليس غاص في البحر  
اربعين يوما فغاص في البحر السابع ودخل في الهاوية ونظر  
في الهاوية ونظر في الدركات خراى دركة كل قوم فاعطاه  
مالك عليه السلام بامر الله علما وعلامة واعطاه اثني وسبعين  
رقعة وعلى كل رقعة مكتوب اسم كل بدعة فجاء وبت فيهم  
وقال صاحب ابوشكور السالمي اعلم ان البرية تفرقت على  
ثلاثة عشر فرقة منهم المسلم فرقة واحدة واثنا عشر ضالة  
مضلة فالمشركون منها اربعة اصناف والمجوس ثلاثة اصناف  
واليهود صنفان والنصارى ثلاثة اصناف ثم ذكرهم بالتفصيل  
وذكر ابتداء منشأئهم ومذاهبهم وغيرهم فان قلت كيف تامر  
بنزوم الجماعة مع ان اهل التصوف غالبا يمتثلون على العزلة

كامل والنخل  
لشهرستاني



واجتناب الناس قلت لا منافاة بينهما إذ ليس المراد بملا  
زمتهم ملازمتهم دوما بل مواضعهم في الاعتقاد والبيع  
سبيل الرشاد واسترشادهم فيما يخص والاستهدابهم إلى  
المقصد الا وفي **خصوصا** العلماء العارفين والاولياء **عارفين**  
بربهم فان ملازمتهم من تمام السعادة كونها تنشر الحسنى  
ون يادها لثمن الصبر لها تاثير عظيم لا يتكره الا عند ليثم ولذا قيل  
**عن الرب لا تسئل وسل عن قريبه فكل قريب بالمقارن يقتله**  
وهذا الذي لها سر يان كسر يان الدم في العروق والنفوس  
استراق من جنسها وجذب لملها ولذلك يحصل التوافق عند  
التعارف والتناكر عند التخالف كما قال صلى الله عليه وسلم  
مشير اليه الارواح جنود مجنده فما تعارف منها ائتلف وما  
تناكر منها اختلف فالحقوق المعروفة من بعضها البعض يكمل  
التعارف ويحصل به التوافق ويعنده ينكس الحكم ولذلك  
قال بعض الحكماء كل انسان يالف الى شكلة واذا اصاب  
اشنان برهنة ولم يقتضا كل فلا بد ان يفتراق وقال  
الغزالي رحمه الله تعالى لا يتفق اثنان في عشرة الا ان كان  
في احدها وصف من الاخر واشكال الناس على اجناس  
الطير فلا يتفق نوعان منه الا وبينهما مناسبة فراق  
يوما غرابا مع حمامه فحجب ثم طار فاذا هما امرجان  
قال من هنا اتفقا فالحاصل ان الجنبية علت للصنم ولولم  
يكن ذلك لتاثير شرف الصبر ودنايتها الا قولهم في المثل  
عاش السعيد تسعد وعاش الغني تغنى وقولهم من جالس  
جانس كفى ولعل الناظم اراد بذلك طلب المرید للشيخ  
المرشد بل الظاهر ذلك فان من لا شيخ له فالشيطان تشيخه  
فلا بد لكل ساك صاديق من شيخ يوصله الى الله تعالى

ولعمري

ولعمري انه لا عز من الكبريت الاحمر ولكن جرت سنة الله  
في خلقه ان ما يتحقق احد بالصدق في الطلب الا ويد له  
الله على شيخ يرشده او يدل الشيخ عليه فيرشده ولولم  
يجمع به حيا كان الشيخ او ميتا او مجذبه اليه بلا واسطة  
ولكن الغالب فيمن يلاها لا يثمر كما اشار اليه العارف ابو  
على الدقاق بقوله الشجرة التي تذببت بنفسها لا ثمرة لها  
وان كان لها ثمر يكون بغير لذة ولهذه الحكمة جعل مولانا  
الاسباب والالات وارسل ملايكته ورسله بالمعجزات  
فلهذا امر الناظم بلزوم العارفين **اولى** اي اصحاب **الصفوة**  
اي الاصابة في الامور على الوجه الذي تنشر له الصدوق  
فروية مثله تحمل على ذكر الله بمقتضى خبرهم الذي  
اذا رآه اذكر الله ومحبه تنبع محبة المذكور بموجب  
حديث لهم جلساء الله وتفيد السعادة التي لا شقاوة بعدها  
كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله عبادا من نظري احدهم  
نظرة سعد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفي الحديث  
هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ومن هنا قال العارف  
الرباني سيدي عبد القادر الجيلاني امونا الله بمده  
**انا من رجال لا يخاف جليسهم** ريب الزمان ولا يراهم  
**تنبيه** العارفون جمع عارف من المعرفة وهي لغة  
ضد الجهل فهو ضد الجاهل واصطلاحا يراد به الولي الكامل  
في معرفة به المتكلم من شهوده وقربه القايم بالاداب  
المحمدية والمتحلي بالاخلاق الربانية ومن هنا قال ابو يزيد  
العارف على لسانه وصف الربوبية وعلى اركان خدمة  
الديوميه وعلى نقس اثر العبودية وفي قلبه هيبة  
الغردانية وفي سم طرب الالهية وفي وجه شغب الرو



الروحانية والمعروف اصطلاحاً يراد بها اليقين بوجوده  
تعالى على ما له من الكمال من الجلال والجمال على اكمل حال  
بطريق الكشف والنوال واختلف فيها وفي المحبة التي  
هي ميل القلب وغليانه بالشوق اليه تعالى ايتهما افضل  
ففضل البعض المحبة وفضل الآخر المعروف مع انه لا انكار  
في ان كلاهما ملازم للاخر اذ لا محبة الا من معرفه فان من  
لا يعرف كيف يحب ولا معرفة الا بحجة لان من لا يعلم معرفة  
شيء كيف يحبه كذا قال بعضهم وعندي فيه نظر اذ ليس  
المراد بالمعرفة اللغوية والحق عندي انهما مقامان شريعتان  
والعارف جامع لهما والمحبة كذلك الا ان الاول يتجلى الله له  
بالجمال والجلال غالباً فلذا ادابه الهيبة والادب والثاني  
يتجلى الله له بالجمال غالباً فلذا يغلب عليه الشطح والعجب  
والاول امكن واسلم والثاني افكر وانعم **كن** ايها السالك  
سبل النجاة الشائقة لحضرة ربك واتجاه في سائر حركاتك  
وسكناتك الظاهرة والباطنة دائماً في **الخير** اليهود شرعا  
وعقلا واجتهد في ذلك حال كونك **متبعاً لظلم** صلى الله عليه  
وسلم في اقواله وافعاله واحواله بقدر الامكان فان اتباعه  
هو الموصل لقرب الرحمن والموجب محبة الملك الديان  
كما قال تعالى شانه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحبهكم الله وقال سيد الطائفة الجليل الطوسي كل ما مسدوده  
الا على من اقتفى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي  
الحديث ما امرتكم به فاتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه  
فانتهوا وبيان الاتباع ظاهر او باطن مكشوف القناع فكتب  
الفقه بالظاهر مشكونه وصنف المتصوف بالباطن مدفونة  
ونبت ذلك فيما رواه على رضي الله عنه قال سألت رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعروف راس مالي  
والعقل اصل ديني والمحبة اساسي والشوق مركبي وذكر  
الله انيسي والثقة بالله كنزي والحزن رفيقي والصدق  
شفيعي والطاعة محبي والجهاد خلقي وقرّة عيني في  
الصلاة وفي حديث اخر وثرة فؤادي في ذكره ونعمي  
لاجل امي وشوقي الى ربي فان قلت كيف يمكن اتباعه  
صلى الله عليه وسلم كما ذكر اذ ما سواه كلاً شيء اليه قلت  
قد قيدت ذلك بالامكان كما قال سيد ولد عدنان صلى الله  
عليه وسلم مد الدهوس والانهات ولذلك كان المتبعون  
مختلفين فمنهم الموسوي والعيسوي وهكذا عدم قدرتهم  
على متابعتهم من كل وجه فكل تبع للنبي وافقه مع كونهم  
لم يخرجوا عن متابعتهم نعم من غلب عليه كثيرها كان محمدياً  
والا فليس له سوا ومن المعلوم ضرورة ان لا يتابعه في  
خصايصه ونحوها واما ما فعله لبيان الجواز كالوضوء مرة  
مرة فاتباعه في مثل حالته حسن وانما امره باتباعه صلى الله  
عليه وسلم لانه المنزلة العليا في الدين والدنيا **خير** اي الحق  
**الهدى** اي السنة والطريق **هدى** اي طريق **على** اي عالي  
**الجناب** اي الجانب بمعنى عالي المقدر على ما سوى مولاه  
من الاغيار فكيف لا يتابع وعلى هديه يقارع وهديه دينه  
وشعره وحواره على ما قال كثير من العلماء على اربعة احاديث  
اما الاول بالنيات والحلال بين والحرام بين ومن حسن  
اسلام المرء تركه ما لا يحنيه وازهد في الدنيا يحبك الله  
وقد نظمها العلامة طاهر ابن ابي النور فقال  
عمدة الدين عندنا كلمات اربع من كلام خير البرية  
اتق الشبهات وازهد دواعي ما ليس بعينك واملح بنية

هذا العلم هو العلم الحق  
والذي لا يخفى على الخبير  
والزاهر من غنى الغني  
والزاهر من غنى الغني

من السنة

منه

صلى



ولا شك ان الكل في كلمة من كلامه تعالى وهو قوله تعالى  
فاستقم واذا عزمت على الاتباع مع التخلي عن الابتداع  
فتمرساق الجحيم بعزم واجتهد **وسر** الى الله تعالى طاباقره  
**بالصدق** ظاهر او باطنا قولاً وعملاً وحالاً وهو لغة عند  
الكذب ومعناه مطابقة الامر للواقع وقال بعض العارفين  
هو استواء السر والعلانية والظاهر والباطن وبه تتحقق  
جميع المقامات والاحوال حتى ان الاخلاص معتبر اليه  
ولا يفترق هو الى غيره فكل صادق فخلص بلا عكس فالصدق  
هو ارادة الله بكل طاعة مع الحضور بخلاف الاخلاص فانه  
لا يشترط فيه الحضور وقد جاء بفضل الكتاب والسنة قال  
تعالى واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا للوعد  
وقال صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البروان البر  
يهدي الى الجنة وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور  
يهدي الى النار وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله  
صديقا وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا وفي  
رواية ليخرج الصدق وليتخرى الكذب وفي اخرى عليكم  
بالصدق فان الصدق يهدي الى البر والبر ياكمل والكذب الى غير  
ذلك من الاحاديث واجمع المسلمون على حسنه وفصله  
فهو الركن الاعظم في كل امر ولذا قال العارف ذو النون  
المصري رحمه الله تعالى ان الله في عباده سيفا ما وضع  
على شيء الا قطع الا وهو الصدق والمعنى توجه الى الله  
تعالى مراد اوجهه في كل شيء مع حضور قلبك وخصوع  
قلبك **كالسلف** كفرس هو لغة من مضى او من تقدم من  
ابائكم او غيرهما وعرفا من تقدم من الصحابة والتابعين  
وتابعيهم لا سيما الائمة الاربعه المجتهدين والصالحين منه

لذا اطلق ينصرف الى الصحابة والخلف بالخبريك من بعدهم  
وهذا في الاطلاق واما على قول الفقهاء فقال في النهاية  
والسلف من زمان ابيه حنيفه رضي الله عنه الى زمان محمد  
ابن الحسن والخلف من محمد بن الحسن الى شمس الائمة الحلواني  
والتاخرين من شمس الائمة الحلواني الى مولانا حافظ الدين  
البخاري انتهى واما على مذهب الشافعية فالتقدمون والمتأخرون  
خروجي اذ ذكرهم من بعد الشيخين فزاده من تقدمهما وبا  
المتأخرين هما ومن يليهما وان ذكرهما الشيخان فالتقدمون  
من تقدم الاربع مائتين والمتأخرون من تأخرها كما قال  
بعضهم ومواد النظم من السلف العرفي ومن في معناه ممن  
بعده من العلماء العاملين والاولياء العارفين فانهم على منوالهم  
ولذا وصفه بقوله **المقدم** عليك وانما امر بذلك لقوله تعالى  
والسابقون السابقون اولئك المقربون وقوله والذين  
اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم وقوله صلى الله عليه  
وسلم اقتدوا بالذين من بعدي ابو بكر وعمر وعن العرياض  
بن سارية السلمي رضي الله عنه قال وعظنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الصبح موعظة وجلت منها  
القلوب وذرفت منها العيون فقلت يا رسول الله كأنها  
موعظة مودع فامسأ قال او صيكم بتقوى الله والسمع  
الى ان قال فعليكم بسنتي وسنة الخلف الراشدين المهديين  
عظوا عليها بالكلية واجدوايكم ومحدثات الامور فان  
كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وقوله اصحابي  
كالجنوم بايهم اقتديتم اهتديتم الى غير ذلك ومن  
وافقتهم من الخلق كان مثليهم اذ من تشبه بقوم فهو  
منهم فليفت من تابعهم في الكثر وهم اولياء الله وخاصته



ومراد النائم طريق سلوكه اهل الله لاجل الوصول  
اليه وتقدم من بيانه اجمالاً شئ وقد فصل في كتب التصوف  
وجملة الطريق على ما قال بعضهم اربعة اشياء احدها  
افراغ القلب عن الميل الى ما سوى الله تعالى في الدنيا  
والاخره الثاني الاقبال على الله بالكليه بالقصد والحمية  
للمنزلة من العمل من غير فتور ولا التفات ولا ملل ولا  
طلب عوض الثالث دوام الخالعة للنفس في كل ما تطلبه  
من الامور التي تتخلق بمصالحها دنيا واخرى واعظم المنا  
لغات للنفس ترك ما سوى الله تعالى خطراً واعتقاد  
وعلم الرابع دوام الذكر لله تعالى بالنظر الى جلال الله  
وجلاله سواء كان ذكر الروح او ذكر السواد ذكر الجملة  
و اذا سرت كذلك فاجعل خلف بسكون اللام القرن بعد  
القرن ومنه مولد خلف سوء ومنه الاخير فيه ومنه  
الاية فتخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة والتبغوا  
الشهوات وفي معالم التنزيل والخلف بالمفتح الصالح  
وبالحزم المطالع وفي القاموس وبالتحريك الولد الصالح  
فاذا كان فاسداً اسكنت اللام وربما استعمل كل منهما  
مكان الاخر يقال هو خلف صدق من ابيه اذا قام مقامه  
او الخلف وبالتحريك سواء الليث خلف للاشراخ خاصة  
وبالتحريك هذه انتهى والمراد وصير الحد ثان وطريقهم  
**خلفك** اي وراء ظهرك **في الكتاب** اي في تلاميذ وسقوط  
وعدم ولا تعباً به فمثلاً عن ان قيل اليه او نعتمد عليه  
لانه ضلال ويدعه وما ازداد صاحب بدعة اجتهدا  
الا ارد من الله بعد كما قاله ابو ايوب السخيتاني  
فالغور العظيم الطريق المستقيم واذا سرت على طريق

سلوكه

القوم

القوم وتيقظت من السنة والنوم مع تخليك وتخليك فا  
ستغرق السر في الطاعات **والا زم ذكر** هو اخذ بالكسر الحفظ  
لشئ كالتركاز وعرفا يراد به كل طاعة قوليه وعمليه  
واعتقاده كما قال العطار في الجامع الصغير للسيوطي من  
اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاة وصيام وتلاوة  
للقرآن ومن عصى الله لم يذكره وان كثرت صلاة وصيامه  
وتلاوته للقرآن رواء العطار في الكبير عن واقد والمراد  
منه هذا الغوي اي لا زم حفظ ربك اي ذكره بقلبك  
**ربك كل حين** اي كل وقت قال في القاموس الحين بالكسر  
الدور او وقت مبهم يصلح لجميع الان ما ن طال او قصر يكون  
سنة او اثراً او يختص بأربعين سنة او سبع سنين او سنتين  
او ستة اشهر او شهرين او كل غداة وعشيه ويوم الفقه  
والمدد وقوله تعالى فتول عنهم حق حين اي حق  
تنقضي الله التي امطوها بجمع احيان وجمع جمع احيائي  
انتهى وامر بعلان من الذكر مطلقاً لم يذكر باني لفظ وكيفية  
و يجمع او مفر لا يختلف طرق العارفين وقد بينت طرق  
منها في جوازب القلوب فمن اراده فعله به فانه يحوي  
فيما يتخلق بالذكر من الغوايد والغضائيل ما لم يحويه غيره  
واقول بطريق الاجمال الاولى للمبتدئ الذكر بلا اله  
الا الله باللسان مع القلب وحده ثم بالروح ثم بالسر  
ثم بالجمل والمتوسط الجلاله فقط كذكر والكامل المراقبه  
بلا ذكر هذه في الغالب وقد يختلف الحال باختلاف عزم  
الرجال فان قيل كيف تامل من ذكره مع اختلاف  
الاحوال كما ذكرت قلت على كل حال لا ينفك عنه لاني مرادي  
منه التذكرو باني سبيل كان كما بينته واعلم ان الذكر

هو اومع القلب



هو الركن الأعظم في الطريق الذي عليه مدار أسرار هذا  
 الغريب فان قلت اذا كان كذلك فما معنى قول بعض  
 العارفين الذكر من اكبر الكبار ونحوه قلت هو من باب  
 حسنة الأبرار سيئات المقربين ولا شك ان الذكر ان كان  
 عن نسيان فظاهر على قول الأكاير وان مع عدمه فذلك  
 عند الحمل المصادرا وهو صا د عن المشاهدة وموجب  
 للمباعدة اذ حفرة الشهود تنفي ما سواها من الوجود  
 فاي قلب يرى المعيان فيشتغل بقلقلة اللسان ما ذاك  
 الا قلب مغلوبه احساسه كاحساس الطوب والا فالقلب  
 المحبوب يرى ذاك من اكبر العيوب كما قيل  
 ما ان تذكر تلك الالهة يلحنني قلبي وسري وروحى عند ذكرها  
 محتى كان رقيقا فكل يهتف بي اياك ويحك والتذكار اياها  
 ولهذا لما قيل للشبل متى تستريح قال اذ لم ارا الله ذكرا لى  
 لا استريح الا اذا دخلت حفرة الشهود لانها لا ذكر فيها  
 استغنا عنه بالشهود لانه الذكر انما هو للغايب انتهى وقال  
 الشيخ زكريا في الفتوحات الالهية واذا حصلت المراقبة  
 والمراد بها المشاهدة لم يحتج الى الذكر قال بعض المحققين  
 بل لا يتصور الذكر معها لانه يقتضي النسيان انتهى قلت  
 هو كذلك ولكن التحليل ليس بجيد بل هو لاقتضا المشاهدة  
 ذلك اذ اذا وجد الوضوء بطل اليتم وبهذا اثبت ان  
 تركه كعمل الرجال فمن ادعاه غيرهم فهو من الاستغفال  
 وما ايسر الدعوى وما اعمر المعنى وكما امر بلازمة الذكر  
 ترقى الى الامر بالمراقبة التي هي اجتماع القلب لاطلاع الرب  
 مشير اليها بقوله **ولا تشهد** اي لا ترى اي لا تشاهد **سواه**  
 اي غيرك بك **بذي حجاب** اي يحجب له تعالى اذ لا يجسد

سواء فاعبد الله كأنك تراه ولا تشهد في الوجود سواء  
 وهذه المراقبة هي المشار اليها في الحديث بقوله صلى الله  
 عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وهي مثمرة  
 للمشاهدة لانها عينها كما قالوا فهي منتهى المجاهدة الثابت  
 بقوله تعالى والذين جاهدوا فينا والمشاهدة منتهى الحراية  
 المنوحة بقوله لنهديهم سبلنا وهي كما قال القشيري  
 المشاهدة شهود العين بلاين وهي المثرة لصاحبها قول  
 لو كشف الغطا ما ازدت يقينا وهي تختلف بحسب الخلق  
 فمنهم من يشهد الوحدة في الكثرة ومنهم من يشهد الكثرة في  
 الوحدة ومنهم الجامع بينهما وهو الكامل وهذا انها السلوك  
 ثم هو لا ينقطع ابد ابل لم ير الوائسئون ويترقون في غيره  
 بحسب احوالهم ولذا قال العارف السهروردي في  
 عوارفه اهل الجنة لا يزالون ابد الاباد في الترقى لعدم انتهاء  
 مطلوبهم ولذا قال تعالى وان الى ربك المنتهى وليس له انتهى  
 وبانتهاء السلوك انتهى الكلام على مقصود الملوك فلذا قال  
**ونمت** اي المنزومة المشتملة في العقائد الملتزمة **والجواد**  
 بتخفيف الواو اسم من اسمائه تعالى ومعناه السخي اي المتفضل  
**بها كريم** من الكرم عند اللوم كما في القاموس وفيه والكريم  
 الصغور ومراده من الكرم العطا بكثرة **ويمنح** اي يعطي  
**ما يشاء** باختياره واكرامه وافضاله **فوق** اي اعلى وازيد  
**من الطلاب** اي المطلوب منه والمراد وكأنه يشير الى طلب  
 الزيادة من الخير لا سيما العلم اذ قد امر الله بمنازلة بطلب  
 الزيادة منه بقوله وقل رب زدني علما ولانه سبحانه عنده  
 من الخير الكثير فقال بلسان حاله رب اني لما انزلت الي من  
 خير فقيرا اذ كل ما ازيد الشخص من خير زاد فقره بقدره

شركة  
 سري



وهو مشاهد وقد اذمع عنه صلى الله عليه وسلم بقوله  
من هو مان لا يشبع طالب علم وطالب دنيا واذا تمت **فهاك**  
اي خذ **عقيدة** منظومة والعقيدة مفردة العقائد وهي  
المسائل الاعتقادية من العقيد وهو شد الجبل وربطه لان  
المعتقد يصمم القلب ويثبته على ذلك او من العقيد بمعنى  
الضمان والعهود لانه ضمن بذلك والتزمه او من العقيد بالكر  
بمعنى القلادة لانه يحفظ ذلك كحفظ القلادة في العنق  
**حازت** اي جمعت **علوم** ما توحيد او اصولا وتصورا وغيرها  
**ولم يعرف** اي لم يعرف الله عباده **كما هي** اي كمثل هذه  
العقيدة في كتابه من كتب العقائد لانفرادها بما احتوت  
عليه من كثير من كتب العقائد كمقيدة ابن الشحنة الجامعة  
بين النسخية والامالية وكجوهرة التوحيد والجواهر  
والسنوسية وغير ذلك مما لا يحصر الا ما اندر مع زيادات  
وكمال تحرير وتانيق ولذلك قلت

**لقد جمع العقائد نظم بحري** بفيض المعاني واداد خير  
**قطوب** للذي يحويه خفيا **ينال الخير مكفيا للشر**  
وكذلك شرحها فانه انفراد بالنص على بيان مذاهب  
اهل السنة في غالب المسائل ولم يوجد ذلك في غيره  
مثله اذ شئت الماتريدي في كثير من المسائل يذكر  
مذهبهم ويتكلم في غيره او يذكر في خلاف المعتزلة  
ونحوهم ويسكتون على خلاف اهل السنة وكذلك الاشاعرة  
كما يعرف ذلك من له الاطلاع على ما هناك وهو مما لا  
ينبغي لا سيما قد يقع من بعضهم تجانف في الكلام فلما  
منه ان مخالفة انما هو المبتدع فقط وايضا كثيرا  
ما ينقلون الاجماع مع ان هناك خلافا في الخلاف رحمة

وايضا كثيرهم يشوش بنقل مذاهب المبتدع والاستدلال  
لهم مع تشويش كثير في عباراتهم ايضا كتأخير المقدم  
وتقديم المؤخر وهذا الشرح لم اظن ان الله سمح بمثله في  
الزمان في هذه المقاصد وفي تحرير الدليل لهم نقلا وعقلا  
وحسن الترتيب والتأليف مع الاتيان في كل مقصد بنهاية  
ما يتعلق به من الغوايد والقيود الشوارد مما لم يجتمع في  
غيره وما ذاك الا لكثرة اصوله والتوقع في تحصيل فصوله  
وها ان اذكر اصوله التي استخرجت منها فصوله فاقول  
اما ما هو بالواسطه فلا يعده الا القوم المخالطه واما ما  
هو بغيرها حقيقة او ما في حكمها كما انقله من هوامش  
ونحوها فهو هذا فيما يتعلق فيه من بالتفسير البغوي  
والدارك والبيضاوي وحاشية عصام عليه وشرح الكشاف  
ومن الحديث الجامع الصغير وتذكرة القرطبي والاربعة  
وشرح الملوك وابن حجر عليها والاذكار وشرحها لابن علان  
وشرح المشك للملا وشرح الحصن الحصين له ايضا وشرح  
المشارك ويلحق به الشفا وشرح له للملا والمخفاجي والشمي  
والتمساني وسعه ويتبعه من السير المواهب والكارزوني  
ومن التصوف رسالة القشيري واخرى صغيرة له والاحياء  
وعوارف المعارف والفتوحات المكية وحكم ابن عطاء الله  
وشرحها لابن عباد واخرى غيره وحكم بن رسلان وحل  
الرموز والفتوحات الالهية والعهود والنفايس العلوية  
وروض الرياحين وبعض رسائل ومن الاصول الشيعية  
واليزدي والتحرير ومن العقائد شرح المواثق وشرح  
المقاصد والمسايير وشرحها لابن ابي شريف وحاشيتها  
للشيخ قاسم بن قطلوبغا وشرحها النسخية حل المعاهد



والتفتازاني ومن حواشي الخيازي وابن أبي شريف والغصيني  
والبردي والسيد وعصام وحامد وعمدة الله وقل أحمد  
وغيرهم وشرح الجواهر والفقه الأكبر وشرح الملا ولاخر  
غيره ايضا وشرح الوصية للكل وشرح العمدة وثلاثة شروح  
لبدة المال وهداية المريد وفتح المريد للقائني وشرح  
السوسيه والمازني وشرح الزيد وشرح عقيدة الغزالي لزروق  
والتقييد لابن شكور السامي وعقيدة يعقوب افندي والجوهري  
المفرد وفتح شرح شعب الايمان لابن كساب ومسك السداد  
ومن الفقه الزيلعي والبحر الرائق والبحر الزاخر والبحر العميق  
والمخ والدر المختار وشرح النقاية للملا وشرح على الاوسط  
والنفاية والجواهر والبراج والعناية والفتا المعنوي وفتاوي  
قامي خان والوجيز والمحامي والظهيرية والخللاص  
والبرازية وخرانة الاكل والولوالجية والتجنيس والمنطق  
والحاوي القدسي والقنية والاشباه وحاشيتها للمحوي  
والشيخ بير ومما يتعلق بالمناقب الرياض النضره والجامع  
اللطيف والغربال وطبقات المناوي ومناقب ابن خنيفة  
لابن حجر والامار الجنية وعمدة الوسائل للفتاشي وفتح  
البريه لمحمد بن عبد الله الخباز الشامي ولطائف المتن  
وغير ذلك ومن اللغة القاموس ومن النحو التمام  
ومن المنطق شرح التلخيص وشرح السلم لوليفة ومما تفرق  
المشربة الوردي في مذهب المهدي للملا ورسالة النوح  
افندي ورسالة السيد عمر البصري وفتايل النصف من  
شعبان للغيثي واستجلاب ارتفاع الغرف للسجاوي  
والصواعق وخوايد الشرجي وقلويد الغرايد والمهزبه  
وشرحها والبرده والحريفيش وغيرهم مما لم يحضر في الان

ذكره

ذكره وفائدة ذكر هذا التي لم اعز الاكثر من توقف في  
شيء فليراجع اصوله فاني لست غير معبر وسفير ومقال  
منه لا يخفى على البصير وليلا يرد الكلام بمجرد  
الوهم والاستغراب فلو انما الاستغراب فيه شيئا وامسحه  
ثم انظر اصله فاجده كما ذكر فيه فالعلم بعيد غوره ومن  
ذا المحيط به ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء ولقد  
اجاد القائل ما هو العلم جميعا **العلم** لا ولو مدرسه التي سنة  
**اذا العلم بعيد غوره** فخذوا من كل شيء احسنه  
**ولا تصافى الشرح بما ذكرته قلت**  
**اذا رمت ان تحظى بعلم القواعد** عليك بكثر جامع الفتاوى  
**تفكر لمنطوق له مناهج** وامن لمنهجه له وتراصد  
**وكن بجامع الشرح والحق ما فيا** تجد فوق مطلوب اعلى المقاصد  
**وقل بجنائك المولى داعيا** الى اعطه المقصود فوق المقاصد  
واذا اتممت ذلك واللب فيهما تحقق انما قاله فيهما شيئا  
العلامه الشيخ عبد الوهاب الطندتاي عان الله  
صواب ذلك قوله **لله عوده**  
**لله عبد الله ابدع ناظرا** در انضيد الانقاس به الدرر  
**كم اني الاعلام من غررتي** للعقل لكن هذه غرر الغنى  
**مناوشا اشباها قرأته** بل هما مثل البصيرة والبصر  
وهذا بحسب قصر الباع وعدم الاتساع والحقير حقير والله  
على ما يشاقدير ويتوفيقا عبده جدير **بعد اضمحلال**  
**العقيدة على ما ذكره فقد سمى** في القاموس وسماه فلانا  
وبه واسماء اياه وبه واسماء اياه وبه الاول عن ثعلب  
وسميك من اسمه اسمك ونظيرك والاسم تقدم الكلام  
عليه اول الكتاب وقال المحوي في حاشيته على الاشياء







ولولا الاصل لم يكن الفرع كما انه لولا الواسط لم يكن المو  
 سوط فشكره لانم علينا وفرض لدينا وقد قال صلى الله  
 عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس فاذا كان هذا  
 شأن من لا يشكر الناس فكيف من لا يشكر سيد ذويه الا  
 نفاس وشكره باتباعه في اخلاقه وقبول ما جاء به  
 باطنا وظاهرا والثناء عليه بار في ما ينبغي ان يثنى به  
 عليه ومن اعظم ذلك الصلاة والسلام فاقول اللهم صل  
 وسلم بذاتك الحمديه وصفاتك الربانية وامهايك الالهيه  
 على اعظم الخلائق الانسانيه واشرف العبيد الروحانيه وامل  
 العشاق الكروبييه محبوبك من الوجود ومشاركك لتمام  
 الشهود من خلقته من نورك وخصصته بمكان ظهور واسطة  
 عقد المخلوقات واصل جميع الموجودات من تحلى باخلاقتك  
 وتجلي بانوارك الذي حاربت المعتول في معرفة ذرة من  
 كنه ذاته وتاهت الابواب في حنى خردلة من عباس صفاته  
 قطب دايرة الكمال وسر مظهر الجلال المتخلق بالاخلاق  
 الالهيه والممكن في المنازل الاصطفائية من مقامات  
 الوجود معمورة بظهوره ومعاهد الشهود طائفة بنوره  
 سرى الاعظم المطلق وغيبك الحاضن المظلم عروس الحضرات  
 الالهيه وبدر المظاهر الخصوصيه شمس سامي منازل العرفان  
 ونور ذكاء معاهد الايقان الساري نوره في جميع الكليات  
 والخرائيات والهادي نوره لساير المنفيات والجليات من  
 تظاهروا مع الحمد فسمى محمد او تغرد بانين الكلمة فاسمي  
 احمد او جمع بينهما فحق ان يكون محمودا صلا وسلا ما يليقان  
 بعظيم قدره وجليل قدره من غير عدد ولا حد من الانزل الى  
 الابد وشرف الاله له تشريفا وجعل قدره وشانه منيف

والحال

وعلى

وعلى اخوانه من الانبياء والملايكه المقربين والاهل واصحابه  
 والمؤمنين وايضا ساكر حبيب بكراوله وبالفتح العالم والصل  
 كما في القاموس العلوم بالاشباع للضرورة ويقاله له ايضا  
 عبر الامة وترجمان القرآن والبحر لعز علومه وهو ابن عم  
 الرسول وسيف الله على اعدائه السلور سيدنا ومولانا  
 وحبيبنا ابو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن  
 هاشم مطعم الخلق ومكرم الواقديين من الغرب والشرق قطب  
 العلماء اعلام وعصر الاوليا الادعام حجة الله على المؤمنين  
 ومفس كلام رب العالمين البحر الخضم والقاموس الخضم ذو  
 الكرامات التي فاقت الشمس لمهورا والاسرار التي جعلت الاكوار  
 نورا الذي دعاه الرسول الجليل بقوله اللهم فقمه في  
 الدين وعلمه التأويل فحقق الله دعاء بنبيه الجيب فصار في  
 العلوم هو الفقيه الطيب حتى كان يدخله عمر رضي الله عنهما  
 مع مشايخ بدر في المشورة ويقول ان له لسانا سوؤلا وقلبا  
 محقولا وكان من اكثرين في الفتوى والكاشفين لمضائق  
 البلوى ومن اكثرين في الحديث ايضا حتى لقد روى الف  
 وسمايه وستين حديثا ايضا منها في الصحيحين مائتان  
 واربعه وثلاثون انفرد بها البخار بمايه وثمانية عشر  
 ومسلم بنسعه واربعين وكثرة علمه كان يجلس يوما للتفسير  
 ويوما للحديث ويوما للفقهاء ويوما للمغازي ويوما للكلام  
 العرب قراء عليه مجاهد وابن جبير والاعرج وعكرمة بن خالد  
 وغيرهم وحدث عنه عكرمة وعطاء وطاوس وخلق كثير  
 وقد شئت اليه الرجال من جميع البلدان وقال له الرسول  
 صلى الله عليه وسلم يا غلام الا علمك كلمات احفظ الله يحفظك  
 الحديث وقد مر انفا ومناقبة كثيره وفصايله شهيرة وقد نقل

الشعور يومه



ابو العباس الميوسي ان في رواية شاذة نفع له عليها احمد  
بن حاتم الموصلي انه صلى الله عليه وسلم رأى عبد الله بن  
عباس رضي الله عنهما فقال لو كان بعدي بني مرسل لكان  
عبد الله بن عباس اللهم فقهه في الدين وانشر منه وعلمه  
التاويل وبارك فيه انه سيد فن الطائيف فن زاره بها  
فكانما زار قبري بطيبة مكة من الطائيف والطائيف من مكة  
مكة من الطائيف والطائيف من مكة قالها ثلاثا والمجاورة بالثا  
لثا المجاورة بمكة غير ان المجاورة بالطائيف لا تقف اعف عليه السيرة  
كما تقف اعف على المجاورة بمكة قال الميوسي بعده وروى  
هذا الحديث احمد ابن حاتم بسنده العالي عنده فيها زعم الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة التي زار فيها سيدنا  
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بالطائيف عند منكر شرفه  
الله وغير ما موضع وغير ما مره عام واحد وستين وستماية  
وعهدته عليه فاني لم اكبه الامنة ولم انقله الا عنه انتهى  
اقول وفيه بشارت عظيمة وموهبة جسيمة وفضل موكلا  
لا يحصى وله في الحكم والمعارف كثير ومن ذلك قوله صاحب  
المعروف لا يقع وان وقع وجيد متكاء وقال الجوهري  
من الامتنان وقال القرابي تقطع والمعروف يكفر ولم ينز  
كالجودة وقال الحديث حدثان حدث من فرجك وحدث  
من فيك وقال لا يتم نسلك الناسك الا بالنكاح لان العلم  
تشغل القلب وقال العالم يرى الخيب ولكن من وراء ستر  
رقيق وقال افضل المجالس مجلس في قصر بيتك لا ترعب  
ولا تثرى وقال ياتي على الناس زمان يعرج فيه يعقولهم  
حتى لا يجد احدا ذا عقل وقال مكتوب على الجراد بالسراني  
اني انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي الجراد جند

من جنودي اسلحه على من اسلم من عبادي وكان من  
اكابر الزاهدين واعظم العلماء الذين قال الله فيهم  
انما يخشى الله من عباده العلماء كان يبكي من خشية الله  
تعالى المتعالي حتى صار مجرى الاموع في خده كالشراك  
البالي ومن كلامه ان الله عباد اصمتهم خشيته من غير بك  
ولا صهم وانهم لهم الغفما غير انهم اذا ذكروا عظمت الهمة  
طاشت عقولهم وانكسرت قلوبهم وتقطعت السبلهم حتى  
حتى اذا اشتاقوا تسارعوا الى الله بالاعمال الزاكية  
وقال لما ضرب الدرهم والدينار اخذه ابليس فوضعه على  
عينيه وقال انت ثمرة قلبي وقررة عيني بك اطفى وبك  
الغرو بك اذخل النار ومن فطمة

ان ياخذ الله من عيني نورها ففي فوادي وقلبي منها نور  
قلبي سليم وعقلي غير ذي غفل وفي في صاوم كالسوق مسكول  
ومنه ايضا

اذا طارقات الهضاجت الفتى واعمل فكر الليل والليل عاكر  
وباكرني في حاجة لم يجد لها سواي ولا من تلبية الا هو نام  
فرجت جمالي همه من مقامه وزايله هم طروق مسامر  
وكان له فضل علي بطينة بي الخيراتي للذي طن شاكر  
توفي رضي الله عنه بالطائيف عام ثمان وستين ومضى عليه  
محمد بن المنغية وقال اليوم مات رباني العلم وقال يموت  
بن مهران شهدت جنازة ابن عباس بالطائيف فلما وضع  
ليصلى عليه جاء طيارا بيض حتى دخل في افانته فالتمس  
فلم يوجد فلما شوي عليه سمعنا صوتا نسمع صوته ولا  
نرى شخصه يا ايها النفس الطمئة ارجعي الى ربك رافية  
مرصيه فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وانما خفي النافهم

مشهور



شكوه دون غيره من الصحابة لما حصل له من الامداد الذي  
من جلته ما اوتي اليه بقوله **ما امدى** اي احسن **الى**  
**بكم** في القاموس كم اسم ناقص مبني على السكوت او سوال  
عن العدد ويعمل في الخبر عمل رتبة او مولفة من كان التشبيه  
وما ثم قصرت واسكنت وهي للاستغناء وينصب ما  
بعدها تمييزا والخبر ويخفض ما بعدهما حينئذ كربه وقد  
يرفع تقول كم جل كريم قد اتاني وقد تجعل اسماء تاما  
فتصرف وتشدد وتقول اكثر من الكم والكمية انتهى ولا شك  
انها هنا خبرية فلذا جرت بها **كتاب** فمن ذلك الحاصل  
باعداد النفحات القدسية شرح الصلاة المشيشية والنفحة  
العبرية شرح اداب المعية والجواهر المجمع في فضائل  
الجمعة وكشف الغطاء عن رمزا هل الخطا واللاي للفردات  
في اذكار عرفات وجر العقائد نظم هذا الكتاب وكنز  
الغوايد هو هذا او جوايد القلوب لذكر علام الغيوب  
ولم يتم واسال الله اتمامه ببركته وكل هذه من احسن  
ما صنف في فنه وما ذاك الا بانفاس البحر واداد البحر  
رعي الله عنه وارضاه **و** من اسباب اختصاصه ايضا  
انه **الحرفي** اي عمي وغطاني **بنفحات** جمع نفحة من نفحت  
الزخم بمعنى هبت وفي القاموس والنفحة من الزخم الدفع  
ومن العذاب القطعة ومن الالبان المحضرة والمعنى غطاني  
بدفعات هبات من العنايةات **جليلة** اي عظيمة كيف لا  
وهي علوم ومعارف واسرار ولطائف من بحر جرها بالطايف  
واعلم ان هذا من باب الاعتراف بالنعمة وهو من شكرها  
وهذا الامر حق مطابق للواقع وذلك اني لما قلت  
في القصيدة التي امتدحت بها .

٧١٢  
**و** شرفنا بنفحاتك علينا **و** امدونا بانفاسك وعنا  
كان من جملة كراماته الباهرة واسراره المتظاهرة التي  
نفختي بها تاليف النفحات القدسية والنفحة العبرية  
فحصلت النفحات وبلغت مسميات ولم اشعر بذلك الا بعد  
مدة مع اني لم اسم النفحات القدسية بذلك بل هو باشارة  
بعض الاخوان ومن رآها عرف معناها فانظر الى هذه  
الكرامة ما اعظمها وما له من امثالها والفقرة الثانية  
من البيت التي هي و امدونا بانفاسك قد حققها الله تعالى  
ايضا في غيرها من الكتب الباقية فكان من اسراره الباطنية  
ان نفختي بالانوار الالهية التي من جلته النفحات القدسية  
ومن اسراره الظاهرية ان امدني بانفاسه في العلوم  
الشرعية التي من بعضها كنز الغوايد **لثبرية** وايضا من  
ذلك ان **ميرني** اي بعاني **اهم** من التهم وهو الشير الحسنة  
**بدي** **الشعاب** جمع شعبه وهو اشارة الى الاشتغال بالعلوم  
بعد ان تركت ذلك شيئا من السنن وهو ايضا من كراماته  
مع كون الطايف ليس الا معدن المتفكر بالطايف ويحتمل  
انه اشار الى دورانه في شعب بلده وهو ايضا كذلك  
ويحتمل الاشارة ايضا الى شيء في دهنه وهي شعب الحمية  
والعرفان وهذا ما خطر ببالك عند النطق به **واسأل**  
اي اطلب **ربنا** **جمعا** اي اجتمعا به رعي الله عنه **بعدن**  
هي الجنة المعدن وهو الاقامة ومنه سميت جنات عدن  
**باهد** الحمادين والحمودين والبالا لصاق اي مع احمد  
ويمكن جعلها للسببية لكن الاول اولى كدى النفوس  
الزكية وهذا الم يتسم به احد قبل ولادته وهو فيفيد الميا  
لغة في الحماديه وقال الحموي ولا يخفى ان كون احمد فيفيد



المبالغة في الحمد لله مبني على القول بأنه منقول من  
 الفعل التفضيل أما على القول بأنه منقول من الفعل  
 المضارع كما قيل به وقد ادعى البخاري في سفر السجادة  
 وسفير الأفاذه أن أحمد بلغ من محمد كما أن أحرا بلغ من  
 محمد وذكر أنه ليس منقولاً من الفعل المضارع ولا هو  
 الفعل تفضيل إنما مثال هذا أن يقال لك ابن من كرم أهل  
 فتقول كرم ومن هذا الله أكبر وذكر الكافي أن الله تعالى  
 سماه بأحمد قبل التسمية بمحمد الآية يعني قوله تعالى ومبشراً  
 برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد انتهى قال الحموي وفيه  
 تأمل قلت يعني لأنه قال تعالى محمد رسول الله **من رقب**  
 أي سعد وعلا **عالي العناب** جمع عنبه وهي لغة محركة اسكفة  
 الباب أو العليا منها والمراد أرفع الدرجات من قربة رب الأرض  
 وجانب السموات وهو كذلك **وصلي** يصلي صلاة سماعاً  
 وتصلية قيا ساكنة مهجور لعدم السماع كما قال غير واحد  
 ويؤيده قول صاحب القاموس صلاة لا تصلية وتطر  
 فيه الحموي بأن عدم السماع ممنوعة ففي شعر ثعلب وأذمنت  
 تصلية وانتها لا وبين ذلك وحققه وإنما لم يستعمل في  
 الخطب لئيهما منها التعذيب إذ لفظها مشترك **وتباً ابداً**  
 أي دوا **وسلم** من التسليم والسلام اسم منه ومعناه  
 السلام من النقاين ويكون بمعنى التحية وقال صاحب  
 الشفا في معنى السلام عليه ثلاثة وجوه أحدها السلام  
 لك ومعك وتكون السلامة مصدر كاللذاذ والذاذ الثاني  
 أي السلام على حفظك ورعايتك فتقول له وكفيل به ويكون  
 هذا السلام اسم الله الثالث أن السلام بمعنى المسالمة له والآ  
 نقياد كما قال فلا وربك لا يؤمنون الآية انتهى وجمع بينهما احتشالاً

منقول

لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً  
 وحذراً من القول بكراهة الأفراد ولو خفياً **عليه وله**  
 اسم جمع لا واحد له من لفظه واختلاف في الغة انقلبية  
 عن هاو واو قال بالاول سيبويه وأصله عنده أهل وقال  
 بالثاني الكسائي وأصله عنده أول من آل إليه في الديت  
 يؤول ويظهر أثر القولين في التصغير فمن قال أصله أهل  
 قال في تصغيره أهيل ومن قال أصله أول قال في تصغيره  
 أويل وكلاهما مسموع ولكن الأول أشهر وأكثر في التتميم  
 وعليه مشي في القاموس فقال وأصله أهل أبدلت الهمزة  
 همزة ضار وال توالى هزتان فأبدلت الثانية الف  
 وتصغيراً أويل وأهيل انتهى واختلاف في معناه ف قيل  
 اتباعه وقيل أمته وقيل آل بيته وقيل الاتباع والرهط  
 والعشيرة وقيل ولده وقيل قومه وقيل تهمه أهله  
 الذين حرمت عليهم المصافحة وسئل صلى الله عليه وسلم  
 من آل محمد قال كل نقي نفسه ومنه لغت أو نقي مزارع  
 من أمير آل داود أي داود نفسه فهي شعبة أقوال في معنى  
 الآل وفي شرح الجمع وهو من جهة النسب أو لادع على وعقل  
 وجعفر والعباس ومن جهة الدين كل مؤمن نقي كذا  
 أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المنع والصحيح  
 أنهم من حرمت عليهم الصدقة وكذا في غيره وقال  
 الشافعي رضي الله عنه أقارب المؤمنين من بني هاشم  
 والمطلب ابني عبد مناف لأنهم أهله أو آل امرؤ بينهم  
 إليه ولا يستعمل إلا فيما فيه شرف غالباً فلا يقال آل  
 إلا سكاية كما يقال أهله كذا في القاموس **وكذا الصبي**  
 تقدم الكلام عليه ولا يصلي على غير الأنبياء إلا تبع

وقيل

منقول



ومن فعل استغلا لا اشم ويكره وهذا قول جمهور العلماء  
منا وغيرنا وفي المسئلة خلاف كثير وقال في المستصفى  
وحديث صلى الله على ال ابي اوفى الصلاة حققة وله  
ان يصلى على غيره ابتداء اما الغير فلا الهن وفي الشفا  
في الاستدلال لذلك ايضا فهو امر لم يكن معروفا في الصور  
الاول كما قال ابو عمران واما احديثه الرافضة والشيعة  
في بعض الائمة فشاركوه عند الذكر بالصلاة وسأووه  
بالبنى صلى الله عليه وسلم في ذلك وايضا فان التشبيه  
باهل البدع منهي عنه فيجب فحاشيتهم فيما التزموه من  
ذلك ويستحب الترضي عن الصحابة والتزحم لغيرهم  
من الصالحين والعلماء جازنا ايضا واعلم ان الاقوال  
في من وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
خمس على ما ذكره بعضهم الاول بعد الاسلام في العمر  
مرة الثاني كلما ذكر صلى الله عليه وسلم على قول الطحاوي  
واعتمده كثير من علمائنا واختاره الحليمي من الشافعية  
والحنفي من المالكية وابن بطر من الحنابلة الثالث بعد  
الشهادة الاخير في سائر الصلوات على قول الشافعي  
الرابع في كل مجلس الخامس اول كل دعاء **وتاريخ في**  
القاموس اרך الكتاب وارخه وقته والاسم الارخه  
بالضم والمعنى وتوقيت لها اي اتمام العقيدة **من** مارة  
يعينه يميزه واخره كما ماره فامتاز وامتاز وتميز  
واستماز والمعنى يميز وعزل **فيمن** اي كثرة عطاء **وب**  
ومراده ما يكون بلا سبب لاستعمال الفيض كذا عرفنا  
**عن المنح** اي العطا **الحاصل بالصعاب** اي بالصعوبة  
عبارة الانساب واما قلت ذلك لانها من فيض الفضل

اذ لا علم لي باصول الشعر اصلا ولا بغيره الا الحقيق رب  
اني لما انزلت الي من خير فقير شمت تار يخفا في قوله **من**  
فيمن رب فقط وبيان ذلك ان اليم باربعين والراي  
بسبعة والغابثاين واليا بعشرة والصاد بثمانين  
والراجا ثنتين واليا المضعف باربعة لانها بحر في  
البحر والمرف وغيرهما ولا اعلم اصطلاحهم في ذكر على  
طريق الجمل فثبت على الاول واليا بعشرة فجملة ذلك  
الف ومايه واحد وخمسون وهو عام تاريخها وكان ذلك  
في اواخر ذي القعدة منها في منزل بجاء جبر الامة  
سيدنا عبد الله بن العباس رضي الله عنهما ولما ارختها  
طلب مني بعض الاخوان عددها فقلت **وعد** بفتح اوله  
وتشديد اخره هو الاحصار والاسم العدد وفي بعض  
حواشي شرح العقائد العدد هو الكم المنفصل والاء  
نفسا في الواحد فلا يكون عددا ولذا فسر بهما  
هو نصف مجموع حاشيتيه ومنهم من قال العدد  
ما يقع في الحد فيكون اعم من الكم المنفصل **ابياتها**  
جمع بيت وهو ما تركب من مصرعين مؤنونه من  
الشعر **قوله لباب** اي هذا جملة عددها فالقاف  
بمايه والواو بسة واللامان بستين والباءن باربعة  
والالف بواحد فجلتها مايه واحد وسجود بيتاوي  
وفي قوله قول لباب اشارة الى ان العقيدة سالمة  
من الحشو والزيادة التي لا تنفيد وهو كذلك كما يعرف  
ذلك من حقيقتها بشرحها الاماندر ومن ذا يسلم من  
النقص سوى سيد ذوي الفتن كين والنقصان عين  
ذاتي ومحمد صفاتي واذا تحققت انقالب القول **فقص**







وليس مرادهم حكماً بحسبهم ، تأمل ذا فهو عين الصواب ،  
 واسماء الاله على الشهور ، على التوقيف فابصر في الخطاب ،  
 فاطلق لفظ شئ لا كشيء ، وذا لا يكلف في انساب ،  
 وبالبحر لم ينعت المهي ، وسوغ بعضهم لفظ احتجاب ،  
 واسم ليس عين للمشي ، ولا غير انظار للباب ،  
 وقد سئرتنا عن انتقامي ، وعن شبه وضد او كذاب ،  
 وما متشابه في النص سلم ، وزع تارويله لذوي الحجاب ،  
 ونصن وافح تمحو ويثبت ، من المرقوم في اصل الكتاب ،  
 وما في امه او علم ربي ، نقرر لا يعود الى انقلاب ،  
 فسعد سعيدة وشقاء ضد ، مقرر لا يزول بذ الكتاب ،  
 وافعال الشواخير او بشرى ، له خلقي وللغير انسابي ،  
 وكسب العبد لا تاء يرفيه ، فلا جبر ولا لاء غناب ،  
 ولا يخفى على الخلاق شئ ، على من تعالى في الغناب ،  
 واعطاء الثواب محض فضل ، وعدل ان تولي للعذاب ،  
 ولم يجز العذاب لمن اطاعه ، وخالف اشعري عند الباب ،  
 وليس بواقع وفقاً لخلق ، لو عد الهنا محطي الثواب ،  
 وكافر حكمه ضد لهذا ، وعاص قد ينال عطا المثاب ،  
 فخلق وعيد ربي قد يكون ، وقد لا فاستمع قول الصواب ،  
 ورؤيته احازن وها بعقل ، ووجب حكمها نص الكتاب ،  
 وقد ثبتت لاختيار بدني ، وقيل كليه بعد الجواب ،  
 وقال الاشعري يراه عارف ، وارجح قوله فيه الثاني ،  
 ورؤياه بنوم مستقر ، كذا الجمهور من غير انياب ،  
 ورؤياه خالق وكذا انبي ، هما صدق فيا لكر من مطاب ،  
 وليس حقيقة المنان تدري ، ولم يثبت وقوع في الصواب ،  
 وارسال الرسول محض فضل ، ووجب حقه فاعلم لبا ب

وليس بواجب اصلا شئ  
 سوى ما يختار الله

فمنة عصمة صدق امانه ، وتبلغ فطانية في الجناب ،  
 ذكورة والنزاهة في الكتاب ، وذات والمروءة وانتساب ،  
 وما هو مند هذا مستحيل ، وجائز كل معتاد مثاب ،  
 وجامع ما تقدم في الشهادة ، وفي الاشياء ذكر بلا انياب ،  
 وعصمة الانبياء من كل ذنب ، اصح وما نبوة باكتساب ،  
 وربي قد جباهم معجزات ، واوهب كلها لب الباب ،  
 محمد الذي قد فاق كلا ، على الاطلاق من غير اغتراب ،  
 واسرى ذوالجلال به كهما ، يريه ذاته ادنى بغاب ،  
 وعظم بعثه للخلق طرا ، وميت شرعه لا لا انقلاب ،  
 وابطل شرع غير بانساح ، والسبح بعضه البعض جاني ،  
 وعد الانبياء فاستبرم منه ، وان نص اتى فمسترا ب ،  
 وذو القرنين مع لقمان ليسا ، بليين على القول الصواب ،  
 وفضل الانبياء حق على مني ، سمي ملكا واعظم بالكتاب ،  
 وفضل البعض فوق البعض ثا ، وبني ملائكة وذو الخطاب ،  
 وافضل مؤمينا بعد طه ، ابو بكر عمر عثمان ترا ب ،  
 بترتيب لهم فضل خلافة ، على حوض اقيموا للشراب ،  
 ويتلو بعدهم ست كرام ، ذوا بدر فاحد فالحاب ،  
 وسابق منهم بالنص فضل ، وفي تعيينه خلق فهاب ،  
 وبرئى لابنة الصديق اذ قد ، افاقت بالعلوم لولا النقاب ،  
 وافضلهن ذات بنات طه ، وخير بنات الله زوج التراب ،  
 وبعض نسائه يفضلن بعضا ، وفي كبر وغير خلف ناب ،  
 ومريم ثم ايسة تبت ك ، ثناؤها محكم ذ الكتاب ،  
 وقد اتى الهى فيه فاعلم ، على كل الصعابة بالعباب ،  
 وفضلهم وبشرهم رسول ، بجنات وكفر ذ النضاب ،  
 فتاويل الذي قد صار منهم ، على كل الورى فرض احتساب



وقرن بينا خير القرون ، فتابع تابع بالاء قتراب ،  
 ونعمان وما لك شافعي ، واحدا والجنيد ذو الصواب ،  
 فيلزد المقلد التباع ، لغرد منهم فاعظم بياب ،  
 ونجزم بالكرامة للولي ، وما هو كالنبي بل كالترابي ،  
 وان الاء نبيا ومن تشبه ، كذاك الاوليا احيا ثواب ،  
 واما المقلد من تجسوه ، اذا اللغير اذ عن للصواب ،  
 واما لنا تصديق قلب ، ونطق فيه خلق ليس غاي ،  
 واسلام يراد فيه التزاما ، وهو اذ عان ظاهر بالخطايا ،  
 وما الاعمال من ايمان حتى ، يقل وينقي فانظر لباب ،  
 وبائس ماله ايمان يجزي ، ولا من قد اري حال المأب ،  
 واما المميز منجسوه ، كما في الكفر قالوا باسلا ب ،  
 وحكم الكفر في سكر هدار ، وناوي الكفر يكفر باصحاب ،  
 وهازل امن يائس كفور ، كذي تصديق لكان كلاب ،  
 ولم تحكم بكفر من يؤا جه ، لبدي الله من غير استلاب ،  
 لشي من ضرورة علم دين ، وجميع حكمه او بالكتاب ،  
 ومختوم الشريعة لا يباح ، ومن يبع الحرام فكالكتابي ،  
 وذا التكليف لم يسمع بفرض ، ومن بولاة اخرى بياب ،  
 ومون الدين واجب ثم عقل ، ونفس مال عمر من وانتاب ،  
 فلم يلعن لمن ياءت الكباير ، ولم يخلد بنيران التهاب ،  
 ولم نجزم بعفوا وعقاب ، على من مات من غير التاب ،  
 وربي لم يكلف غير وسع ، فكيف يجوز تكليف المذاب ،  
 وقارن استطاعتك بفعل ، وتكليف سلام الاء واسباب ،  
 ولفظ الرزق يشمل كل حل ، ومختوم النفع ذوي الشغاب ،  
 وما ياتيك لا يخطيك واعلى ، بهذا جف اقلام الكتاب ،  
 توكل والتب فقال رب ، فلا ينبغي التوكل بالكتاب

٣١٧  
 والبق منهما بالمال اسمى ، وهذا القول قول ذو الصواب ،  
 وحفاظ لعيد قد اقموا ، كذا كتاب وامسك عن حساب ،  
 وليس بعلمين من الكتاب ، سوى ذكر خفي في انتساب ،  
 كالم يذهبوا الى حاجه ، وهل يتغيرون البعض ابي ،  
 ومقتول قد استوفى لغير ، فحاذران تنازع ذا الرتياب ،  
 فمولا ناعيت الخلق ملرا ، ويقضي روحنا ملك الذهاب ،  
 ويعني ذا الوجود هو العجيب ، وروح لولدي نفع الغياب ،  
 ونار حبة كوسي وعرش ، كذا قلم ولوح في التجاب ،  
 وروح لم نخن فيها وعقل ، وايضا قد اجال ذو اللباب ،  
 وما المعدوم شيئا واليهولى ، وموجود وهو الشئ لا المغا ،  
 ومفرد جوهر في الكون ثابت ، ومولانا القدير بلا غتراب ،  
 وعالم لفظه لسواه ثابت ، وكل في الحقيقة في الذهاب ،  
 وحد كباير فيه اختلاف ، كذا الملمات فامسك عن حساب ،  
 وواجب توبة من ذاك فورا ، ولم تقضي وتقبل في الصواب ،  
 ومجتنب الكباير ذاك تغفر ، صغايرو ومتومتي ولا بي ،  
 ومصلي الخمس من رمضان صايم ، وات جمعة للاحتساب ،  
 وبالحسنات تحي سبات ، ولم تعكس سوى بالارتياب ،  
 وربي موجد مهدي قسط ، فيعدل بعد جود وانكباب ،  
 وايضا منزل عيسى بحق ، فيلزم شئ عنا اهل الكتاب ،  
 ويكسر للصليب كذا ونفسي ، لنخزير ورجال كذا اب ،  
 ويا جوج قبيل عكوس شمس ، واخشفه بامنة عجاب ،  
 وبد ودوية في الارض تسي ، تغرق مؤمنا من ذي خلا ب ،  
 علامات لساعة ثابت امث ، صحيح كلها فاعظم لباب ،  
 سؤال الميت حق غير من خصي ، عذاب القبر والتعظيم راجي ،  
 ويحي بنامن قد فتاه ، عن التفريق او عدم موابي



وللعرض الاعادة عند قوم  
 ونشر ثم حشر الخلق طرا  
 ويوم اخر هو كالموقف  
 فيجزى بالاساة مثل فعل  
 ويعطينا الكتاب وعن يمين  
 ويزان ويوزن ما يستاء  
 صراط ثابت اذ قدرونا  
 ولوح والقلم كتاب كرسي  
 وحوض للرسول كذا استغاثة  
 شفاعات له ايضا سواها  
 وما قد جاء في الاخبار حق  
 ويشمل جمع ارواح وجسم  
 والدعوات نفع مستمر  
 وفيها من ذوى الاحياء الموتى  
 عظيم النفع عند غير جيم  
 وان مات ابن ادم جاء يجري  
 تصديق جاري وعلوم به  
 وراثة مصنف غرس لخل  
 وببيت قد بناه لمن تغرب  
 شهيد قد قتل لله راجي  
 وواجب بالشيعة نصب جري  
 شجاع بالغ ذكر بصير  
 ولم نشرط لنصبها شمي  
 فكل منهم شرط لشم  
 ونصب اثنين يحرم في زمان

كذا ان من لاء عيان بباب  
 واوشياء صغيرا كالذباب  
 وتكليم الاله لدى الحساب  
 وحسنات يضاعف للثواب  
 وظهر او شمال ذا الكتاب  
 من اعيان العمل ومن الكتاب  
 كبرق قد يجازو كاسحاب  
 وعرش حكيمه لالاكتساب  
 تروح الكل من هول الماب  
 ويشفع غيره ان كان راب  
 من اصواب النعم والعقاب  
 كحشر ذاك ظاهر من كتاب  
 وقد يرد ذلك حكم على الجنة  
 واهداء العباداة والثواب  
 فالكثرا لبا حسن الماب  
 عليه ثلاث عشر من المثاب  
 دعاء نجل رباط لذي الجراب  
 وحفر البيرا ونصر اسكاب  
 وذكر الله تعليم الكتاب  
 كذا من سبق ملاحاة الطلاب  
 اما ما من قريش ذي مهاب  
 سميع عاقل شاء ان الجراب  
 ولا تقوى ولا فصل الخطاب  
 نعم لا بد من نفع الجباب  
 ومن معه الكثير فذاك راجي

واولى بالامامة من ترقى  
 كذا جمع وعالم ذي النصير  
 ولم تنكث عليه سوى بكفر  
 وندعوا بالوجوب له بصدق  
 وننتبع في الصلاة لذي فجور  
 بعرف منكرا مروتنقى  
 ولا يمان شعب فالتبعها  
 ولا نرم اهل بسنة والجماعة  
 وكن في الخير متبع الطه  
 وس بالصدق كالسلف المقدم  
 ولا نرم ذكر ربك كل حين  
 وثمت والحواد بها كريم  
 فهناك عميدة حازت علوما  
 وسمى ذوالجلال لها قدما  
 وعبد الله قد اهداه رب  
 واني اشكر المنان ذو مكا  
 وايضا شاكر حبر العلوم  
 وانعمتني بنفحات جليده  
 واسال ربنا جمعا بعدد  
 ومولى بنا ابد او سلم  
 وتاريخ لها من فيض ربي  
 وعدايبا تفاهي **للقلة** ولباب

ويثبت عقده بالانساب  
 ولنتبع امره الابغاب  
 ولم يعزل بخلاف في الصواب  
 لعل الله يعدي للماء ب  
 ونسبح حق بل فوق الجراب  
 نعمة غيبة كن في اجتناب  
 وكل رذيلة للقلب هاب  
 خصوصار عاين اولى الصواب  
 فخير المدي هدي على الجناب  
 واجعل خلق خلقك في الكتاب  
 ولا تشهد سواه بذي جنت

ويمح ما يشافق الطلاب  
 ولم يعرف كما هي في كتاب  
 بجمع عقائد فاقصر عتابي  
 لجمع فوايد فيه عجاب  
 وطه اصل كل بلا ارتياب  
 لما اسدى اليكم كتاب  
 وميرني اقيم بذي الشعا  
 با حمد من رقي عالي العتاب  
 عليه واله وعلى الصحاب  
 عن الميخ المحصل بالصواب  
 فعصى بنوا جد بحر اللباب

**الامت بالخير عمت**

تمت مقابلة الشرح والمن على حسب الامكان ومودد  
 فاما تلوه من بعض غلط من الكتاب فيجب نسبت التقصير اليه  
 والى المقابل وهو العبد الذي محمد بن عبد الله مودعي



یک

۵۱



علم کلام  
عقاید سرخ

در حدیث  
در فقه  
در اصول  
در عقاید  
در تفسیر  
در منطق  
در ریاضیات  
در طب  
در نجوم  
در کیمیا

در فلسفه  
در اخلاق  
در تاریخ  
در جغرافیه  
در هنر  
در ادب  
در شعر  
در مثنوی

در...